

أحياء العلوم الدين
جلد اول

البي حامد محمد بن محمد العزالي

مصر

٢

١٠٠

(سلوك و اعتقاد - عربي - ١)

تنقيح

١٠٠٧٥٣

ترجمة الامام الغزالي عليه رحمة المولى تعالى

محمد بن محمد بن أحمد الامام الجليل أبو حامد الطوسي الغزالي حجة الاسلام • ومحجة الدين
التي يتوصل بها الى دار السلام • جامع اشتملت العلوم • والمبرز في المقول منها والمفهوم • جرت
الائمة قبله لشأ ومافنع منه بالغايه • ولا وقف عند مطلب بل لم يبرح في دأب لا يقضي له بنهايه • حتى
أخمل من الاقران كل خصم بلغ مبلغ السها • وأخذ من نيران البدع كل ما تستطيع أيدي المجالدين
مسها • كان رضى الله عنه ضرا ما الا أن الاسود تنضاهل لديه وتتوارى • وبدر انما ما الا أن هداه
يشرق نهارا • وبشر من الخلق الا أنه الطود العظيم • وبعض الناس ولكن مثلما بعض الجماد
الدر النظيم • جاء والناس الى رد فريضة الفلاسفة أخرج من الظلاء لمصابيح السماء • وأقمر من
الجدياء الى قطرات الماء • فلم يزل يناضل عن الدين الخفيف بجلا دمقاله • ويحمي حوزة الدين
ولا يلمح بدم المعتدين حد نصاله • حتى أصبح الدين وثيق العرى • وانكشفت ضياها ب الشبهات
وما كانت الاحديش منرى • هذا مع ورع طوى عليه ضميره • وخلوة لم يتخلف فيها غير الطاعة
سميره • ترك الدنيا وراء ظهره • وأقبل على الآخرة بعامل الله في سره وجهره • ولد بطوس
سنة خمسين واربعمائة وكان والده يغزل الصوف ويبيعه في دكانه بطوس ولما حضرته الوفاة وصى به
وبأخيه أحمد الى صديق له متصوف من أهل الخير وقال له ان لي لتأسفا عظيما على تعلم الخط
وأشتمنى استدراك ما فاتني في ولدي هذين فعلمهما ولا عليك أن ينقد في ذلك جميع ما خلفه لهما فلما
مات أقبل الصوفي على تعليمهما الى أن فنى ذلك الزر اليسير الذي كان خلفه لهما أبوهما وتعذر علي
الصوفي القيام بقوتهم فقال لهما علما أني قد أنفقت عليكما ما كان لي كوا وأنا رجل من أهل الفقر
والعريذ ليس لي مال فأواسيكما به وأصلح ما أرى لكما أن تلجأ الى مدرسة كأنك من طلبة العلم
فيحصل لكما قوت يعينكما على وقتكما ففعل ذلك وكان هو السبب في سعادتهما وعاود رجتهما وكان
الغزالي يحكي هذا ويقول طلبنا العلم لغير الله فإني أن يكون الله • ويحكي ان أباه كان فقيرا صالحا
لأبأ كل الامن كسب يده في عمل غزل الصوف ويطوف على المتفقهة ويحبال سهم ويتوفر على
خدمتهم ويحذ في الاحسان اليهم والنفقة بما يمكنه عليهم وانه كان اذا سمع كلامهم بكى وتضرع وسأل
الله أن يرزقه ولدا ويجعله فقيرا • ويحضر مجالس الوعظ فاذا طاب وقته بكى وسأل الله أن يرزقه ولدا
واعظا فاستجاب الله دعوتيه أما أبو حامد فكان أقرانه • وامام أهل زمانه • وفارس ميدانه •
كله شهد بها المواق والمخالف • وأقر بحقيقتها المعادي والمخالف • وأما أحمد فكان واعظا تنفلق
الهم عند استماع تحذيره • وترعد فرائص الحاضرين في مجالس تذكيره • قرأ الغزالي في صباه
طرفا من الفقه ببلده على أحمد بن محمد الزاذكاني ثم سافر الى جرجان الى الامام أبي نصر الاسماعيلي
وعاق عنه التعايقة ثم رجع الى طوس • قال الامام أسعد المهني فسمعتة يقول قطعت علينا الطريق
وأخذ العيارون جميع ما معي وه ضواقتهم فالتفت الى مقدمهم وقال ارجع ويحك والا هلكت
فقلت له أسالك بالذي ترجو والسلامة منه أن ترد علي تعليقتي فقط فما هي شيء تتفعلون به فقال لي وما
هي تعليقتك فقلت كتب في تلك المخلاة هاجرت لسماعها وكاتبها ومعرفة علمها ففحكت وقال كيف
تدعي أنك عرفت علمها وقد أخذناها منك فجردت من معرفتها وبقيت بلا علم ثم أمر بعض أصحابه
فسلم الى المخلاة • قال الغزالي فقلت هذا مستنطق أبطقه الله ليرشدني به في امري فلما وافيت طوس
أقبلت على الاشتغال ثلاث سنين حتى حفظت جميع ما علقته وصرت بحيث لو قطع عني الطريق
لم أنجرد من علمي • وقد روى هذه الحكاية عن الغزالي أيضا الوزير نظام الملك كما هو مذكور

في ترجمة نظام الملك من ذيل ابن السمعاني * ثم ان الغزالي قدم نيسابور ولازم امام الحرمين وجد
واجتهد حتى برع في المذهب والخلاف والاصلين والجدل والنطق وقرأ الحكمة والفلسفة وأحكم
كل ذلك وفهم كلام أرباب هذه العلوم وتصدى لرد عليهم وإبطال دعاويهم وصنف في كل فن من
هذه العلوم كتباً أحسن تأليفها وأجاد وضعها وزين صيغها * وكان رضى الله عنه شديداً لكاهن مجيب
الفطرة مفرط الادراة بعيد الغور غواصا على المعاني الدقيقة جيل علم مناظر المحاجاجا وكان امام
الحرمين يصف تلامذته فيقول الغزالي بحرمه فرق * والكجاسد مخرق * والخوافي نار تحرق *
ويقال ان الامام كان بالآخرة يمتنع منه في الباطن وان كان يظهر التبعيع به في الظاهر * ثم لما مات
امام الحرمين خرج الغزالي الى العسكرية فاصد الوزير نظام الملك وناظر الأئمة والعلماء في مجلسه وقهر
الخصوم وظهر كلامه على الجميع واعترفوا بفضلهم وتلقاه صاحب بالتعظيم والتعجيل وولاه تدريس
مدرسته ببغداد وأمره بالتوجه اليها فقدم بغداد في سنة أربع وثمانين وأربعمائة ودرس بالنظامية
وأعجب الخلق حسن كلامه وكمل فضله وفصاحته لسأله ونسكته الدقيقة وإشاراته اللطيفة وأحبوه
وأحلوه محل العين بل أعلى * ولما أهلكوا أهلها من أصبح لاجل المناصب أهلاً * وأقام على التدريس وتعليم
العلم مدة عظيم الجاه زائد الحشمة على الرتبة مشهور الاسم تضرب به الامثال وتشدد اليه الرجال الى
أن شرفت نفسه عن رذائل الدنيا فرفض ما فيها من التقدم والجاه وترك كل ذلك وراء ظهره وقصد
بيت الله الحرام فخرج وتوجه الى الشام في ذي القعدة سنة ثمان وثمانين واستناب أخاه في التدريس
وجاور بيت المقدس ثم عاد الى دمشق واعتكف في زاويته بالجامع الأموي المعروفة ليوم بالغزالية
نسبة اليه ولبس الثياب الخشنة وقال طعامه وشرايه وأخذ في التصنيف للأحياء وصار يطوف
المشاهد * ويزور التراب والمساجد * ويأوى الفقار * ويروض نفسه ويجاهد ما جهاد الأبرار
وبكفها مشاق العبادات * ويلوها بأنواع القرب والطاعات * الى أن صار قطب الوجود *
والبركة العامة لكل موجود * والطريق الموصل الى رضا الرحمن * ثم رجع الى بغداد ووقف بها
مجلس الوعظ وتكلم على لسان أهل الحقيقة وحدث بكتاب الأحياء * قال ان العار ولم يكن له
استاذ ولا طالب شيئا من الحديث * لم أر له لاحدياً واحداً سبأ في ذكره في هذا الكتاب يعني تاريخه
قلت ولم أره ذكر هذا الحديث بعد * وقد أخبرنا أبو عبد الله الحافظ بحدث من حديثه أو رده
في الطبقات الكبرى * قال الامام محمد بن يحيى * الغزالي هو الشافعي الثاني * وقال أسعد المهنى
لا يصل الى معرفة علم الغزالي وقضيه * الا من بلغ أو كاد يبلغ الكمال في عقله * وقال أبو عبد الله محمد بن
يحيى بن عبد المليم العبدري رأيت بالاسكندرية فيمباري النائم كان الشمس طلعت من مغربها فبر
ذلك بعض المعربين بسدعة تحدث فيهم فوصلت بعد ايام المركب باحراق كتب الغزالي بالمرية ثم ان
الغزالي عاد الى حراسان ودرس بالمدرسة النظامية بنيسابور مدينة يسيرة ثم رجع الى طوس واتخذ
الى جانب داره مدرسة للفقهاء وخالقاً للصوفية ووزع أوقافه على وظائف من حرم القرآن
ومجالسة أرباب القلب والتدريس لطلبة العلم وإدامة الصلاة والصيام وسائر العبادات الى أن
انتقل الى رحمة الله ورضوانه طيب الثناء * أعلى منزلة من نجوم السماء * وأهدى لآله من
البدن في الظلماء * لا يفضله الا حاسداً وزنديق * واقد كان في ثغر الاسكندرية من مدة قريبة
أدركها الشياخنا حصر يفض الغزالي ويغناه فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وتوكل وروى
رضي الله عنه الى جابه وكان الغزالي واقف بين يديه وهو يقول يا رسول الله هدايتي الرني كلام
في يؤذيني قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم هاتوا السباط وأمر به فنضرب بين يديه لاجل الغزالي

قوله الكجاسد مخرق
البناء المشاة من نخها وبعد ألف
كان من رؤس معبدى امام الحرمين
في الدرس وكان ثاني أبي حامد الغزالي
بل أصل وأصلح وأطيب في الصوت
والطبر ولد في ذي القعدة سنة ٥٠٠ هـ
وتوفي سنة ٥٠٠ هـ ببغداد وقوله الخوافي
نسبه الى خواف ففتح الاولى هو أبو
المظفر أحمد بن محمد بن الطاهر الخوافي
سكن طراهل زمانه انتهى ابن حلكان

وقام هذا الرجل من النوم وأثر السياط على ظهره • ومن تصانيف الغزالي • البسيط والوسيط •
والوجيز • والخلاصة • والمستصفي • والنهول • وتخصيص الأدلة • وشفاء الغليل •
والأسماء الحسنى • والرد على الباطنية • ومنهاج العابدين • وأحباء علوم الدين • وغير ذلك من
التصانيف توفي بطوس يوم الاثنين رابع عشر جمادى الآخرة سنة خمس وخمسمائة ولما أوردنا
استيعاب ترجمته لطال الشرح وفيما أوردناه مقنع وبلاغ
تمت الترجمة

ALFAR JUNG ESTATE LIBRARY
(Oriental Section)
ADABIC PRINTING

فهرست الجزء الاول من كتاب احياء علوم الدين لجة الاسلام الغزالي

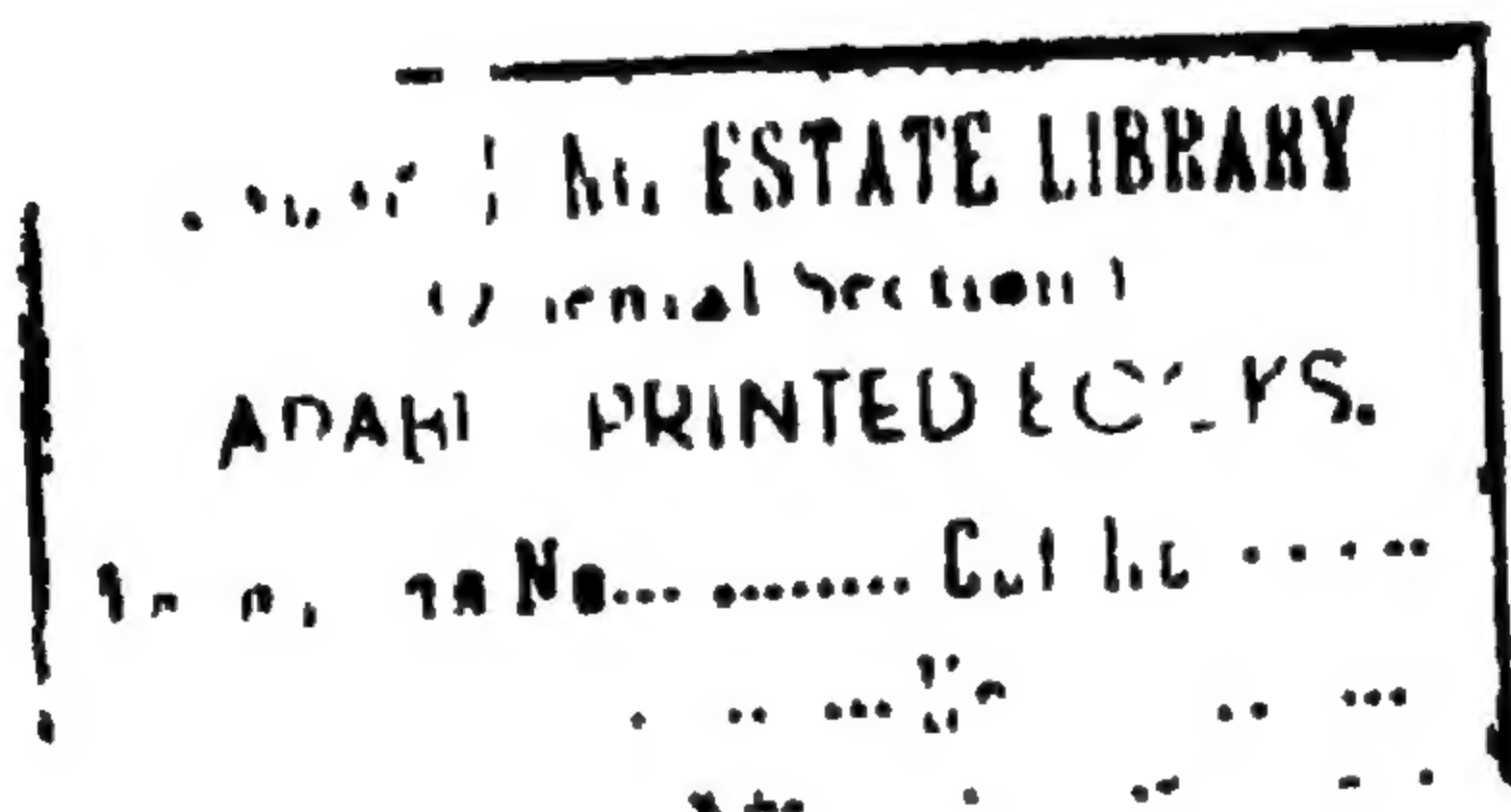
صفحة	صفحة
خطبة الكتاب ٢	(الباب الخامس) في آداب المتعلم والمعلم ٤٣
كتاب العلم وفيه سبعة أبواب ٤	أما المتعلم فآدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة ٤٣
(الباب الاوّل) في فضل العلم والتعليم ٤	ولكن ينظم تفاريدها عشر جمل ٤٩
والتعلم وشواهد من العقل والنقل ٥	بيان وظائف المرشد المعلم ٤٩
فضيلة العلم ٥	(الباب السادس) في آفات العلم وبيان ٥٢
فضيلة التعلم ٧	علامات علماء الآخرة والعلماء السوء ٥٢
فضيلة التعليم ٨	(الباب السابع) في العقل وشرفه ٧٤
في الشواهد العقلية ١٠	وحقيقته وأقسامه ٧٤
(الباب الثاني) في العلم المحمود والمذموم ١١	بيان شرف لعقل ٧٤
وأقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ماهو ١١	بيان حقيقة العقل وأقسامه ٧٦
فرض عين وما هو وفرض كفاية وبيان أن ١١	بيان تفاوت النفوس في العقل ٧٨
موقع الكلام والفقه من علم لدين الى ١١	كذب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول ٨٠
أى حده هو وتفضيل علم الآخرة ١١	الفصل الاوّل في ترجمة عقيدة أهل ٨٠
بيان العلم الذى هو فرض عين ١١	السنة في تكبى الشهادة ٨٠
بيان العلم الذى هو فرض كفاية ١٣	الفصل الثاني في وجه التدريج الى ٨٢
(الباب الثالث) فيما يعتد به العامة من ٢٥	ارشد وترتيب درجات لاعتماد ٨٢
العلم المحمود وليس منها وفيه بيان ٢٥	الفصل الثالث في لرامع الاربعة للعقيدة ٩٣
الوجه الذى قد يكون بد بعض العلوم ٢٥	الى ترجمتها بابا بعبارة من الأركان أربعة ٩٣
مذموم وما يبين تبديل أسامى اعلم ٢٥	الركن الاوّل في معرفة ذات الله سبحانه ٩٣
وهو الحق والعلم والتوحيد والتذكير ٢٥	وتعالى وأن الله تعالى واحد ومداره على ٩٣
والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم ٢٥	عشرة أصول ٩٣
الشرعية والقدر المذموم منها ٢٥	الركن اسانى العلم بصفات الله تعالى ٩٦
بيان علمه ذم العلم المذموم ٢٥	ومداره على عشرة أصول ٩٦
بيان ما بذل من الغايات للعلوم ٢٨	الركن الثالث العلم بأفعال الله تعالى ٩٨
بيان القدر المحمود من العلوم المحمود ٢٨	ومداره على عشرة أصول ٩٨
(الباب الرابع) في سبب قبيل الخلق ٣٧	الركن الرابع في السمعيات وبصديقه ١٠٢
على علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة ٣٧	صلى الله عليه وسلم فيما أجمعه ومداره ١٠٢
والجدل وشروط ابحاثها ٣٧	على عشرة أصول ١٠٢
بيان التلييس في تشبيه هذه المناظرات ٣٧	الفصل الرابع في الايمان والاسلام ١٠٣
بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف ٣٧	وما بينهما من الاتصال والانفصال وما ١٠٣
رحمهم الله تعالى ٣٧	يتطرق اليه من الريادة والنقصان ١٠٣
بيان آفات المناظرة وما يتولد منها ٤٠	ووجه استنشاء السلف فيه وفيه ثلاث ١٠٣
من مهلكات الاخلاق ٤٠	مسائل ١٠٣

صفحة	صفحة
١٢٩ فضيلة المكتوبة	١٠٣ مسألة اختلفوا في أن الاسلام هو
١٣٠ فضيلة اتمام الاركان	الايمان أو غيره الخ
١٣٠ فضيلة الجماعة	١٠٧ مسألة فان قلت قد اتفق السلف على
١٣١ فضيلة السجود	أن الايمان يزيد وينقص الخ
١٣١ فضيلة الخشوع	١٠٨ مسألة فان قلت ما وجه قول السلف
١٣٣ فضيلة المسحود وموضع الصلاة	انما مؤمن ان شاء الله الخ
١٣٣ (الباب الثاني) في كيفية الاعمال	١١٢ (كتاب اسرار الطهارة) وهو الكتاب
الظاهرة من الصلاة والبداءة	الثالث من ربيع العبادات
بالتكبير وما قبله	١١٤ (القسم الاول) في طهارة الخبث والنظر
١٣٤ القراءة	فيه يتعلق بالمرال والمرال به والازالة
١٣٤ الر كوع ولواحقه	١١٤ الطرف الاول في المرال
١٣٥ السجود	١١٥ الطرف الثاني في المرال به
١٣٥ التشهد	١١٦ الطرف الثالث في كيفية الازالة
١٣٦ التهيات	١١٧ (القسم الثاني) في طهارة الاحداث
١٣٧ تميز الفرائض والسنن	ومنها الرضوء والغسل والتيمم ويتقدمها
١٣٨ (الباب الثالث) في الشروط الباطية	الاستنجاء
من أعمال القلب الخ	١١٧ باب آداب قضاء الحاجة
١٣٨ بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب	١١٧ كيفية الاستنجاء
١٤٠ بيان المعاني الباطية التي بها تتميز حياة	١١٨ كيفية الوضوء
الصلاة	١٢٠ فضيلة الوضوء
١٤٢ بيان الدواعي النافعة في حضور القلب	١٢٠ كيفية الغسل
١٤٤ بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب	١٢١ كيفية التيمم
عند كل ركن وشروط من أعمال الصلاة	١٢١ (القسم الثالث) من النظافة
١٥٠ حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين	التنظيف عن الفضلات الطاهرة وهي
رضي الله عنهم	فونان أو ساخ وإجراء
١٥١ (الباب الرابع) في الامامة والقُدوة	١٢١ النوع الاول الاوساخ والوطوبات
١٥٤ (الباب الخامس) في فضل الجمعة	الترشدة وهي ثمانية
وآدابها وسننها وشروطها	١٢٤ النوع الثاني فيما يحدث في البدن من
١٥٤ فضيلة الجمعة	الاجزاء وهي ثمانية
١٥٥ بيان شروط الجمعة	١٢٨ كتاب اسرار الصلاة ومهماتها وفيه
١٥٦ وأما السنن	سبعة أبواب
١٥٦ بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة	١٢٩ (الباب الاول) في فضائل الصلاة
وهي عشر رجل	والسجود والجماعة والاذان وغيرها
١٦٠ بيان الآداب والسنن الخارجة عن	١٢٩ فضيلة الاذان

صفحة	الترتيب السابق التي تم جميع النهار وهي سبعة أمور	صفحة
١٦٣	(الباب السادس) في مسائل متفرقة	١٨٨ الوظيفية السادسة أن يستصغر العظيمة
١٦٦	تم بها البلوى ويحتاج المريد الى معرفتها	١٨٨ • الوظيفة السابعة أن ينتفى من ماله
١٦٧	(الباب السابع) في النوافل من الصلوات وفيه أربعة أقسام	اجوده الخ
١٧٠	القسم الاول ما يتكرر بتكرار الايام والليالي وهو ثمانية	١٨٨ الوظيفية الثامنة أن يطلب لصدقه
١٧٢	القسم الثاني ما يتكرر بتكرار الاسابيع	من تركوبه الصدقة الخ
١٧٤	القسم الثالث ما يتكرر بتكرار السنين	١٩٠ (بيان أسباب الاستحقاق
١٧٤	القسم الرابع من النوافل ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواقف وهي تسعة	١٩٢ بيان وظائف القابض
١٧٩	كتاب اسرار الزكاة وفيه أربعة فصول	١٩٤ بيان فضيلة الصدقة
١٧٩	(الفصل الاول) في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها والزيكوات باعتبار متعلقة تهامة أنواع الخ	١٩٥ بيان احفاء الصدقة واطهارها
١٨٠	النوع الاول زكاة النعم	١٩٨ كتاب اسرار الصوم وفيه ثلاثة فصول
١٨١	النوع الثاني زكاة العشرات	(الفصل الاول) في الواجبات والسنن
١٨١	النوع الثالث زكاة الفقدين	الطاهرة والاوزام بافساده
١٨١	النوع الرابع زكاة التجارة	٢٠١ (الفصل الثاني) في اسرار الصوم
١٨١	النوع الخامس اركازو المعدن	وشروطه الباطنية
١٨١	النوع السادس في صدقة انقطر	(الفصل الثالث) في التطوع بالصيام
١٨٢	(الفصل الثاني) في الاداء وشروطه الباطنية والظاهرة	وترتيب الاوراء فيه
١٨٤	بيان دقائق الآداب الباطنية في الزكاة	٢٠٥ كتاب اسرار الحج وفيه ثلاثة أبواب
١٨٤	(على مريد طريق الآخرة وظائف)	(الباب الاول) وفيه فصلان
١٨٤	الوظيفة الاولى نهم وجوب الزكاة الخ	٢٠٥ الفصل الاول في فضائل الحج وفضيلة
١٨٥	الوظيفة الثانية في وقت الاداء	البيت ومكة والمدينة حرمها الله تعالى
١٨٥	الوظيفة الثالثة لاسرار	وشذ الرحال الى المساجد
١٨٦	الوظيفة الرابعة أب يظهر حيث يعلم أن في اظهاره ترغيب للباس الخ	٢٠٥ فضيلة الحج
١٨٦	الوظيفة الخامسة أن لا يطل صدقه باليمن والادى	٢٠٧ فضيلة البيت ومكة المشرفة
		٢٠٨ فضيلة المنام بمكة حرمها الله تعالى
		وكرامته
		٢٠٨ فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد
		٢٠٩ الفصل الثاني في شروط وجوب الحج
		وصحة أركانه وواجباته ومحظوره
		(الباب الثاني) في ترتيب الاعمال
		الطاهرة من أول السفر الى الرجوع
		وهي عشر حمل
		٢١١ الجملة الاور في السير من أول الخروج
		الى الاحرام وهي ثمانية

صفحة	صفحة
٢٥٠ كتاب الاذكار والدعوات وفيه خمسة أبواب	٢١٢ الجملة الثانية في آداب الاحرام من اليقات الى دخول مكة وهي خمسة
٢٥١ (الباب الاول) في فضيلة الذكر وفائده على الجملة والتفصيل من الآيات والاخبار والآثار	٢١٣ الجملة الثالثة في آداب دخول مكة الى الطواف وهي ستة
٢٥٢ فضيلة محاليس الذكر	٢١٤ الجملة الرابعة في الطواف المح
٢٥٢ فضيلة التهليل	٢١٥ الجملة الخامسة في السعي
٢٥٣ فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الاذكار	٢١٦ الجملة السادسة في الوقوف وما بعده
٢٥٧ (الباب الثاني) في آداب الدعاء وفصله وفصل بعض الادعية المأثورة وفصل الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم	٢١٨ الجملة السابعة في بقية أعمال الحج بعد الوقوف من المبيت والرمي والهر والحاق والطواف
٢٥٧ فضيلة الدعاء	٢٢٠ الجملة الثامنة في صفة لعمرة وما بعدها الى طواف الوداع
٢٥٧ آداب الدعاء وهي عشرة	٢٢١ الجملة التاسعة في طواف الوداع
٢٦١ فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفصله صلى الله عليه وسلم	٢٢١ الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها
٢٦٢ فضيلة الاستغفار	٢٢٣ فصل في سنن الرجوع من السفر
٢٦٤ (الباب الثالث) في ادعية مأثورة ومعزلة الى اربابها	٢٢٣ (الباب الثالث) في الآداب الدقيقة والاعمال الباطنة
٢٦٤ دعاء عائشة رضي الله عنها	٢٢٣ بيان دقائق الآداب وهي عشرة
٢٦٤ دعاء طه رضي الله عنها	٢٢٦ بيان الاعمال الباطنة ووجه الاخلاص في التبة وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة وكيفية الافتقار إليها والتذكر لاسرارها ومعانيها من أول الحج الخ
٢٦٥ دعاء نبي بكر الصديق رضي الله عنه	٢٣٢ كتاب آداب تلاوة القرآن وفيه أربعة أبواب
٢٦٥ دعاء بريدة الاسدي رضي الله عنه	٢٣٢ (الباب الاول) في فضل القرآن وأهله وذم المقصرين في تلاوته
٢٦٥ دعاء قبيصة بن اذرق	٢٣٢ فضيلة القرآن
٢٦٥ دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه	٢٣٣ في ذم تلاوة الغافلين
٢٦٥ دعاء الخليل ابراهيم عليه الصلاة والسلام	٢٣٤ (الباب الثاني) في طاهر آداب التلاوة وهي عشرة
٢٦٦ دعاء عيسى صلى الله عليه وسلم	٢٣٨ (الباب الثالث) في أعمال الباطن في التلاوة وهي عشرة
٢٦٦ دعاء الخضر عليه السلام	٢٤٦ (الباب الرابع) في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل
٢٦٦ دعاء معروف السكوني رضي الله عنه	
٢٦٦ دعاء عتبة الغلام	
٢٦٦ دعاء آدم عليه الصلاة والسلام	
٢٦٦ دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه	
٢٦٧ دعاء ابن المتمر وهو سليمان التيمي ونسبته رضي الله عنه	

صفحة	صفحة
٢٦٤	دعاء ابراهيم بن ادهم رضي الله عنه
٢٦٨	(الباب الرابع) في ادعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن اصحابه رضي الله عنهم محذوفة الاسانيد متخذة من جملة ما جمعه أبو طالب المكي وابن خزيمة وابن المذرر رحمهم الله
٢٧٥	٢٦٩ أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم
٢٨٢	٢٧٠ (الباب الخامس) في الادعية المأثورة عند كل حادث من الحوادث
٢٨٧	٢٦٣ كتاب ترتيب الاوراد وتفصيل احياء الليل وهو الكتاب العاشر من كتب احياء علوم الدين وبه اختتام ربيع العبادات (وفيه بابان)
٢٩٠	٢٧٤ (الباب الاول) في فضيلة الاوراد وترتيبها واحكامها
٢٩٠	(الباب الثاني) في الاسباب الميسرة لقيام الليل وفي الليالي التي يستحب احياؤها وفي فضيلة احياء الليل وما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل
٢٩١	٢٩٠ فضيلة احياء ما بين العشاءين
٢٩٥	٢٩١ فضيلة قيام الليل
٢٩٦	٢٩٥ بيان الاسباب التي بها يتيسر قيام الليل
٢٩٨	٢٩٦ بيان طرق القسمة لاجراء الليل
	٢٩٨ بيان الليالي والايام العاضلة



✓
الجزء الاول من كتاب احياء علوم الدين تأليف
الامام العالم العلامة المحقق المدقق حجة
الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن
محمد الغزالي قدس الله روحه

ونور ضربه

آمين



بسم الله الرحمن الرحيم * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
وَبَارِكْ وَسَلِّمْ وَنَحْمْدُكَ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ

أحمد الله ولا حمداً أتم وأبواباً كان به صالٍ درس حق جلالة حمداً لم يدرى * وأصلي وأسلم
على رسلك يا جامع لآلة يستعرق مع سيد السراسر المرسلين * وأستخيرك تعالى ثانياً بما بعث له عرماً
من خير ركاب في أحياء علوم الدين * وأسدي لقطع قلبك رابعاً بما أعدل المعاني في العدل من بين
رمرة الحاحدين * المسرف في التصريح والانكار من بين طمقات المنكرين * ان * فلقد حل عن
لسان منيرة الصمت وطوقني عهد الكلام وقلادة المطق ما أبت من رعايته من الحمى عن حاليه
الحق مع الاعماح في بصرة الباطل ونحس الحبل وان شغيب على من آثر البروع فليلا عن مراسمه
الحلق ومال ميل يسير عن ملازمة الرسم الى العمل بمقتضى العلم طامعاً في نيل ما وعد الله تعالى به
من ركنية المنص * واصلاح القلب وتدارك له بعض ما فرط من اصابعه العمران ناساً عن تمام حاجتك
في الحيرة وانحياراً عن عمار من قال فيهم صاحب السرع صلوات الله عليه وسلامه أسد اساس عداها
يوم القيامة عالم لم يبعه الله سبحانه فعله ولعمري انه لا سبب لاجترار على لتكبر الاله الذي عتم
الحتم العبر بل سمل الجماهير من التصور عن ملاحظة دروة هذا الامر والجهل فان الاصراد *
والجلبحت * والآخرة معمله وان ساء مدرته والاحل قريب والسعر بعد واراد طعيف والخطر
عظم والطريق سته * وما سوى احوال الصلوحه لله من العلم والعمل عبد الباقدان صيررت وسلوك
طريق الآخرة مع كبرة لعوائد من غير دليل ولا رفيق متعب ومكث * فأدبه الطريق هم العلماء الذين
هم ورندها بدياء قد سخرهم لزمان * ولم يبق الا امير سمون وقد استخود عني أكثرهم الشيطان *
واستعواهم اصعبان * وانح كل واحد بعامل حصه مشعور * وهو يرى المعروف منكراً والمكبر
معروفا * حتى ظل علم الدين مديرسا * ومهارة الهدى في انصار الارض مضمسا * ولقد جئت الى
الحلق أن له علم الامور حكومة تستعين به الصفاة على فصل الخصام عندها وس الطعام أو حذل
يدرع به طالب المهادة الى اعادة الامام * أو سحبه مر حرف يسوسل به ان اعطاني استدرج

العوام • اذ لم يروا ما سوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام • وشبكة للعظام • فأما علم طريق الآخرة
وما درج عليه السلف الصالح مما سماه الله سبحانه في كتابه فقها وحكمة وعلمًا وضياء ونورًا وهداية
ورشدًا فقد أصبح من بين الخلق مطويًا • وصار نسيانًا • ولما كان هذا لما في الدين مما
وخطبامدلهما • رأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مهمًا • أحياء لعلوم الدين • وكشفًا عن
مناهج الأئمة المتقدمين • وإيضاح المناهي النافعة عند النبيين • والسلف الصالحين • وقد
أسسته على أربعة أرباع وهي ربيع العبادات وربيع المهلكات وربيع المحجيات وصدرت
الجملة بكتاب العلم لانه غاية المهم لا كشف أولًا عن العلم الذي تعبد الله على لسان رسوله صلى الله عليه
وسلم الأعيان بطلبه اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وأميز فيه
العلم النافع من الضار اذ قال صلى الله عليه وسلم نعوذ بالله من علم لا ينفع وأحقق ميل أهل العصر عن
شاكله الصواب • واتخذ اعينهم بلامع السراب • واقتناعهم من العلوم بالقشر عن اللباب

• ويشتمل ربيع العبادات على عشرة كتب •

كتاب العلم وكتاب قواعد العقائد وكتاب أسرار الطهارة وكتاب أسرار الصلاة وكتاب أسرار الزكاة
وكتاب أسرار الصيام وكتاب أسرار الحج وكتاب آداب تلاوة القرآن وكتاب اذكار والدعوات
وكتاب ترتيب الاوقات

• وأما ربيع العادات فيشتمل على عشرة كتب •

كتاب آداب الأكل وكتاب آداب الكسب وكتاب الحلال والحرام وكتاب آداب
الجمعة والمعاصرة مع أصناف الخلق وكتاب العزلة وكتاب آداب السفر وكتاب السماع والوحد وكتاب
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وكتاب آداب المعيشة واحلاق النبوة

• وأما ربيع المهلكات فيشتمل على عشرة كتب •

كتاب سرح عجائب الهمم وكتاب رياضة النفس وكتاب آفات الشهوات وسوء البطن وسوء
الفرج وكتاب آفات النساء وكتاب آفات الغضب والحقد والحسد وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم المال
والعمل وكتاب ذم الجاهل والرياء وكتاب ذم الكبر والعجب وكتاب ذم العز

• وأما ربيع المحجيات فيشتمل على عشرة كتب •

كتاب التوبة وكتاب الصبر والشكر وكتاب الخوف والرجاء وكتاب التوكل وكتاب التوحيد
والتوكل وكتاب المحبة والشوق والانس والرضا وكتاب البية والصدق والاخلاص وكتاب المراقبة
واختصاصية وكتاب التوكل وكتاب الموت

فأما ربيع العبادات فأدكر فيه من خفايا آدابها ودقائق سببها وأسرار معانيها ما يصغر العالم العامل
اليه بل لا يكون من عباء الآخرة من لا يطلع عليه وأكبر ذلك مما أهمل في فن الفقهيات

وأما ربيع العادات فأدكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق وأحوالها ودقائق سببها وخفايا
الورع في مجاريها وهي مما لا يستغنى عنها متدين

وأما ربيع المهلكات فأدكر فيه كل حلق مذموم ورد القرآن بما طمته وتركه كيف انفس عنه وانهير
القلب منه واذكر من كل واحد من تلك الاخلاق حذره وحقيقته ثم أذكر سببه الذي منه ينزل ثم
الآفات التي عليها ترتب ثم العلامات التي بها تعرف ثم طرق المعالجة التي بها منها يتخلص كل ذلك
مفروء بشواهد الآيات والاخبار والآثار

وأما ربيع المحجيات فأدكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال المقرئين والمصدقين

التي بها يتقرب العبد من رب العالمين وأذكري في كل خصلة حدها وحقيقتها وسببها الذي به يجتلب
وثمرتها التي منها يستفاد وعلامتها التي بها تتعرف وفضيلتها التي لا يجلها فيها يرغب مع ما ورد فيها
من شواهد الشرع والعقل ولقد صنف الناس في بعض هذه المعاني كتباً ولكن يتميز هذا الكتاب
عنها بخمسة أمور: الأول حل ما عقده وكشف ما أجمله. الثاني ترتيب ما بدوه ونظم ما فرقوه
الثالث إيجاز ما طوله وضبط ما قرروه. الرابع حذف ما كرروه وإنبات ما حرروه. الخامس
تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأفهام لم يتعرض لها في الكتب أصلاً إذ السكل وان توارد واعلى
منهج واحد فلا مستنكر أن يتفرّد كل واحد من السالكين بالتنبيه لأمر يخصه ويغفل عنه رفقاؤه
أولاً يغفل عن التنبيه ولكن يسهو عن إيرادها في الكتب أولاً يسهو ولكن يصرفه عن كشف الغطاء
عنه صارف فهذه خواص هذا الكتاب مع كونه حاوياً لمجامع هذه العلوم وانما حملني على تأسيس
هذا الكتاب على أربعة أرباع أمران: أحدهما وهو الباعث الأصلي: أن هذا الترتيب
في التحقيق والتنهيم كالضرورة لأن العلم الذي يتوجه به إلى الآخرة ينقسم إلى علم المعاملة وعلم
المكاشفة وأعني بعلم المكاشفة ما يطلب منه كشف العلوم فقط وأعني بعلم المعاملة ما يطلب منه
مع الكشف العمل به والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة فقط دون علم المكاشفة التي لا رخصة
في إيداعها الكتب وان كانت هي غاية مقصد الطالبين ومطمع نظر الصديقين وعلم المعاملة طريق
إليه ولكن لم يتكلم الأنبياء صلوات الله عليهم مع الخلق إلا في علم الطريق والارشاد إليه. وأما علم
المكاشفة فلم يتكلموا فيه إلا بالرمز والإيماء. على سبيل التمثيل والاحمال علما منهم بقصور أفهام
الخلق عن الاحتمال والعلماء ورثة الأنبياء. فإلهم سبيل إلى العدول عن نهج التأسى والاقتداء. ثم
إن علم المعاملة ينقسم إلى علم ظاهر أعني العلم بأعمال الجوارح وإلى علم باطن أعني العلم بأعمال
القلوب. والجاري على الجوارح إما عادة وإما عبادة والوارد على القلوب التي هي بحكم الاختجاب عن
الحواس من عالم المالكوت أما محمود وأما مذموم فبالواجب انقسم هذا العلم إلى شطرين ظاهر وباطن
والشطرن الظاهر المتعلق بالجوارح انقسم إلى عادة وعبادة والشطر الباطن المتعلق بأحوال القلب
واخلاق النفس انقسم إلى مذموم ومحمود فكان المجموع أربعة أقسام ولا يشذ نظري في علم المعاملة
عن هذه الأقسام. الباعث الثاني: أني رأيت الرغبة من طلبة العلم صادقة في الفقه الذي صلح عند
من لا يخاف الله سبحانه وتعالى المتدرع به إلى البهاة والاستظهار بجأه ومزله في المنافسات
وهو مرتب على أربعة أرباع والمتري يرى المحبوب محبوب. فلم أبعده أن يكون تصوير الكتاب بصورة
الفقه تلتفت في استدراج القلوب. ولهذا نلطف بعض من رام استمالة قلوب الرؤساء إلى الطب
فوضعه على هيئة تقويم الجرم. موضوعاً في الجداول والرقوم. وسماه تقويم الصحة ليكون انهم
بذلك الجنس جاذباً لهم إلى المطالعة والتلطف في اجتذاب القلوب إلى العلم الذي يفيد حياة الأبد
أهتم من التلطف في اجتذابهم إلى الطب الذي لا يفيد إلا صحة الجسد فثمره هذا العلم طب القلوب
والأرواح المتوصل به إلى حياة تدوم أبداً فأين منه الطب الذي يعالج به الأجساد وهي معرضة
بالضرورة للفساد في أقرب الآمال فنسأل الله سبحانه والتوفيق للرشاد والهداية كريم جواد

كتاب العلم وفيه سبعة أبواب

(الباب الأول) في فصل العلم والتعليم والتعلم (الباب الثاني) في فرض العين وفرض الكفاية من
العلوم وبيان حد النقد والكلام من علم الدين وبيان علم الآخرة وعلم انبياء (الباب الثالث) فيما
تعده العامة من علوم الدين وليس منه وفيه بيان جنس لعلم المذموم وقدره (الباب الرابع)

في آفات المناظرة وسبب اشتغال الناس بالخلاف والجدل (الباب الخامس) في آداب المعلم
والتعلم (الباب السادس) في آفات العلم والعلماء والعلامات انفارقة بين علماء الدنيا والآخرة
(الباب السابع) في العقل وفضله واقسامه وما جاء فيه من الاخبار
(الباب الاول) في فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهد من النقل والعقل

﴿ فضيلة العلم ﴾

شواهدا من القرآن قوله عز وجل شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولوا العلم قائما بالقسط
فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى نفسه وثني بالملائكة وثلاث بأهل العلم وبأهيك هذا شرفا وفضلا
وجلا ونبلا وقال الله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات * قال ابن عباس
رضي الله عنه للعلماء درجات فوق المؤمنين بسبعائة درجة ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام
وقال عز وجل قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال تعالى انما يخشى الله من عباده
العلماء وقال تعالى قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب وقال تعالى قل الذي عنده
علم من الكتاب انا انيك به تنبيه على أنه اقندر بقوة العلم وقال عز وجل وقال الذين اوتوا العلم
ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا يبين أن عظم قدر الآخرة يعلم بالعلم وقال تعالى وتلك
الامثال نضرب للناس وما يعقلها الا العالمون وقال تعالى ولورثوه الى الرسول والى اولى الامر منهم
لعله ان الذين يستندطونه مهم وذو حكمه في الوقوع اني استنباطهم وألحق رتبته رتبة الانبياء في كشف
حكم الله وقيل في قوله تعالى يا بني آدم قد ارناء عليكم لباسا يرارى سوء انكم بعنى العلم وريشا بعنى
اليقين ولباس التقوى بعنى الحياء وقال عز وجل ولقد جنناهم بكتاب فصلناه على علم وقال تعالى
فانقصن عليهم بعلم وقال عز وجل بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم وقال تعالى خلق
الانسان علمه البيان وانما ذكر ذلك في معرض الامتنان (وأما الاخبار) فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وبلغه رشده وقال صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة
الانبياء ومعلوم أنه لا رتبة فوق النبوة ولا شرف فوق شرف الوراثة لتلك الرتبة وقال صلى الله عليه
وسلم يستغفر للعالم في السموات والارض وأي منصب يزيد على منصب من نشغل ملائكة
السموات والارض بالاستغفار له فهو مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له وقال صلى الله عليه
وسلم ان الحكمة تزيد الشريف شرفا وترفع المملوك حتى يدرك مدارك المالك وقد نبه بهذا على ثمرته
في الدنيا ومعلوم أن الآخرة خير وأبقى وقال صلى الله عليه وسلم خصلتان لا يكونان في منافق حسن
سمت وفقه في الدين ولا تشكك في الحديث لمناق بعض فقهاء الزمان فانه ما أراد به الفقه الذي
ظننته وسيأتي معنى انفعه وأدنى درجات النفعه أن يعلم أن الآخرة خير من الدنيا وهذه المعرفة اذا
صدمت وغابت عليه برئ بها من النفاق والرياء وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الناس المؤمن العام
الذي ان احتج اليه نفع وان استغنى عنه أغنى نفسه وقال صلى الله عليه وسلم الايمان عريان ولباسه
التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم قال صلى الله عليه وسلم أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم
والجهد أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل وأما أهل الجهاد فجاهدوا بأسيافهم على
ما جاءت به الرسل وقال صلى الله عليه وسلم لموت قبيلة أيسر من موت عالم وقال عليه الصلاة
والسلام الناس معادن كعادن الذهب والنفضة خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا
وقال صلى الله عليه وسلم يروى في يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء وقال صلى الله عليه وسلم من
حنط على أربعين حديثا من السنة حتى يؤذيها اليهم كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة وقال

صلى الله عليه وسلم من حمل من امني أربعين حديثا الى الله عز وجل يوم القيامة فقيها عالما وقال
صلى الله عليه وسلم من تنقه في دين الله عز وجل كفاه الله تعالى ما ألهمه ورزقه من حيث لا يحتسب
وقال صلى الله عليه وسلم أوحى الله عز وجل الى ابراهيم عليه السلام يا ابراهيم اني علمت احب كل علم
وقال صلى الله عليه وسلم العالم أمين لله سبحانه في الارض وقال صلى الله عليه وسلم صنفان من امني
اذا سلخوا صلح الناس واذا فسدوا فسد الناس الامراء والفقهاء وقال عليه السلام اذا أتى على يوم
لا ازداد فيه علما يقرتني الى الله عز وجل فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم وقال صلى الله عليه
وسلم في تفصيل العلم على العبادة والشهادة فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من اصحابي
فانظر كيف جعل العلم مقارنا لدرجة النبوة وكيف حط رتبة العمل المجرد عن العلم وان كان العابد
لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواطى عليها ولولا له لم تكن عبادة وقال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على
العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وقال صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة ثلاثة
الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء فاعظم بمرتبة هي تلو النبوة وفوق الشهادة مع ما ورد في فضل الشهادة
وقال صلى الله عليه وسلم ما عبد الله تعالى بشيء افضل من فقه في الدين وفقه واحد أشد على
الشيطان من ألف عابد ولكل شيء عماد وعماده هذا الدين الفقه وقال صلى الله عليه وسلم خير دينكم
ايسره وخير العبادة الفقه وقال صلى الله عليه وسلم فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد بسبعين
درجة وقال صلى الله عليه وسلم انكم أصبحتم في زمن كثيرة فقهاؤه قليل قرأؤه وخطبأؤه قليل سائلوه
كثير معطوه العمل فيه خير من العلم وسبأني على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير خطبأؤه قليل
معطوه كثير سائلوه العلم فيه خير من العمل وقال صلى الله عليه وسلم بين العالم والعابد منه درجة بين
كل درجتين حضر الجواد المضر سبعين سنة وقيل يا رسول الله أي الاعمال افضل فقال العلم بالله
عز وجل فقل أي العلم تريد قال صلى الله عليه وسلم العلم بالله سبحانه فقل له نسأل عن العمل وتجب
عن العلم فقال صلى الله عليه وسلم ان قليل العمل ينفع مع العلم بالله وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل
بالله وقال صلى الله عليه وسلم يبعث الله سبحانه العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء ثم يقول يا معشر
العلماء اني لم أضع على فيكم الا لعلى بكم ولم أضع على فيكم لا عذبكم اذ هبوا فقد عفرت لكم نسأل الله
حسن الخاتمة لهم وأما الآثاري فقد قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لكيلا يكيل العلم خير من
المال العلم بحرسك وانت تحرس المال ولعلم حاتم والمال محكوم عليه والمال تنقصه النفقة والعلم
يزكو بالانفاق وقال علي أيضا رضي الله عنه العالم افضل من الصائم القائم المجاهد وادامات العالم
نلم في الاسلام ثلث لا يستأهلها الا خلف منه وقال رضي الله تعالى عنه نظما

ما الفخر الا لاهل العلم انهم * على الهدى لمن استهدى ادلاء
وقدر كل امرئ ما كان يحسنه * والجاهلون لاهل العلم أعداء
فقر بعلم تعش حيا به أبدا * الناس موتى وأهل العلم أحياء

وقال أبو الاسود ليس شيء أعز من العلم الملوك حكام على الناس والعلماء حكام على الملوك وقال ابن
عباس رضي الله عنهما خير سليمان بن داود عليهما السلام بين العلم والمال والملك فاختر العلم
فأعطى المال والملك معه وسئل ابن المبارك من الناس فقال العلماء قيل فن الملوك قال الزهاد قيل
فن السفلة قال الذين يأكلون الدنيا بالدين ولم يجعل غير العالم من الناس لان الخاصية التي يتميز بها
الناس عن سائر البهائم هو العلم فالانسان انسان بما هو شريف لاجله وليس ذلك بقوة شخصه فان
الجل اقوى منه ولا يعظمه فان القيل أعظم منه ولا يشجاعة فان السبع أشجع منه ولا يأكله فان

الثور أوسع بطناً منه ولا يجامع فان أخس العصفير أقوى على السفاد منه بل لم يخلق الا للعلم وقال بعض العلماء ليت شعري أي شيء أدرك من فاته العلم وأي شيء فاته من أدرك العلم وقال عليه الصلاة والسلام من أوتي القرآن فرأى أن أحداً أوتي خيراً منه فقد حقر ما عظم الله تعالى وقال فتح الموصلي رحمه الله ليس المريض دافع الطعام والشراب والدواء يموت قالوا بلى قل كذلك القلب اذا منع عنه الحكمة والعلم ثلاثة ايام يموت ولقد صدق فان غذاء القلب العلم والحكمة وبهما حياته كما أن غذاء الجسد الطعام ومن فقد العلم قلبه مريض وموته لازم ولكن لا يشعر به اذ حب الدنيا وشغلها بها أبطأ احساسه كما ان غلبة الخوف قد تطل ألم الجراح في الحال وان كان واقفاً فاذا حط لموت عنه أعياها الدنيا احس بهلاكه وتحسر تحسراً عظيماً لا ينفعه وذلك كاحساس الآمن من خوفه والمفنيق من سكره بما أصابه من الجراحات في حالة السكر والخوف فتعود بالله من يوم كشف الغطاء فان الناس نيام فاذا ماتوا اتهموا وقال الحسن رحمه الله يوزن مداد العلماء بمد الشهداء فيرجع مداد العلماء بمد الشهداء وقال ابن مسعود رضي الله عنه عليكم بالعلم قبل أن يرفع ورفعته موت رواته فوالذي نفسي بيده ليوذن رجال قتلوا في سبيل الله شهداء أن يبعثهم الله علماء لما يرون من كرامتهم فان أحدالم يولد عالماً وانما للعلم بالتعلم وقال ابن عباس رضي الله عنه تذاكر العلم بعض ليلة أحب الي من احبائها وكذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه واحمد بن حنبل رحمه الله وقال الحسن في قوله تعالى ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ان الحسنه في الدنيا هي العلم والعبادة وفي الآخرة هي الجنة وقيل لبعض الحكماء أي الاشياء تقنتي قال الاشياء التي اذا غرقت سفينةك سمعت معك يعني العلم وقيل أراد بفرق السفينة هلاك بدنه بالموت وقال بعضهم من اتخذ الحكمة لجاماً اتخذها الناس اماماً ومن عرف بالحكمة لا حظته العيون بالوقار وقال الشافعي رحمه الله عليه من شرف العلم أن كل من نسب اليه ولو في شيء حقير فرح ومن رفع عنه حزن وقال عمر رضي الله عنه يا أيها الناس عليكم بالعلم فان الله سبحانه رداً مجبياً فمن طلب باباً من العلم رذاه الله عز وجل بردائه فان اذنب ذنباً استعصبه ثلاث مرات لثلاث سلبه رداً ذلك وان تطاول به ذلك الذنب حتى يموت وقال الاحنف رحمه الله كاد العلماء أن يكونوا ارباباً وكل عزلم يوطد بعلم فالي ذل مصيره وقال سالم بن أبي الجعد اشتراني مولاى بثلاثمائة درهم وأعتقني فقلت بأي شيء احترف فاحترفت بالعلم فانمت لي سنة حتى أتاني امير المدينة زائر افهم آذن له وقال الربيع بن ابي بكر كتب الي أبي بالعراق عليك بالعلم فانك ان افتقرت كان لك مالا وان استغنيت كان لك جمالاً وحكى ذلك في وصايا قيمان لابنه قال يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان الله سبحانه يبيي القلوب بنور الحكمة كما يبيي الارض بوابل السماء وقال بعض الحكماء اذا مات العالم يترك الحوت في الماء والطير في الهواء ويفقد وجهه ولا ينسى ذكره وقال الرهري رحمه الله العلم ذكر ولا يحبه الا ذكر ان ارجال

في فضيلة التعلم

(أما الآيات) فقوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين وقوله عز وجل فاستلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وأما الاخبار في قوله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً الى الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ان الملائكة لتضع أذنهم للطالب العلم رضاء بما يصنع وقال صلى الله عليه وسلم لأن تغدو فتعلم باباً من العلم خير من أن تصلي مائة ركعة وقال صلى الله عليه وسلم باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها وقال صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم ولو بالعين وقال صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال عليه الصلاة

والسلام العلم خزان مفاتيحها السؤال أفاض الوافان يجر فيه أربعة السائل والعالم المستمع والمحب لهم وقال صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ولا للعالم أن يسكت على علمه وفي حديث أبي ذر رضي الله عنه حضور مجلس عالم أفضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض وشهود ألف جنازة ثقيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن فقال صلى الله عليه وسلم وهل ينفع القرآن إلا بالعلم وقال عليه الصلاة والسلام من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليجي به الإسلام فينبه وبين الأنبياء في الجنة درجة واحدة وأما الأثر فيقال ابن عباس رضي الله عنهما ذلت طالبا للعلم عززت مطلوبها وكذلك قال ابن أبي مليكة رحمه الله ما رأيت مثل ابن عباس إذا رأته رأيت أحسن الناس وجهها وإذا تكلم فأعرب الناس لسانا وإذا أفتى فأكثر الناس علما وقال ابن المبارك رحمه الله عجبت لمن لم يطلب العلم كيف تدعوه نفسه إلى مكرمة وقال بعض الحكماء اني لا أرحم رجلا كرحمني لأحد رجلين رجل يطلب العلم ولا يفهم ورجل يفهم العلم ولا يطلبه وقال أبو الدرداء رضي الله عنه لأن أعلم مسئلة أحب الي من قيام ليلة وقال أيضا العالم والمتعلم شريكان في الخير وسائر الناس هجج لا خير فيهم وقال أيضا كن عالما أو متعلما أو مستمعا ولا تكن الرابع فتهلك وقال عطاء مجلس علم يكفر سبعين مجلسا من مجالس الله وقال عمر رضي الله عنه موت ألف عابد قائم الليل صائم النهار أهون من موت عالم بصير بجلال الله وحرامه وقال الشافعي رضي الله عنه طلب العلم أفضل من النافلة وقال ابن عبد الحكم رحمه الله كنت عندما كنت أقرأ عليه العلم فدخل الظهر فجمعت الكتب لأصلي فقال يا هذا ما الذي قت اليه بأفضل مما كنت فيه إذا تحت البية وقال أبو الدرداء رضي الله عنه من رأى أن الغد والى طلب العلم ليس بجهد فقد نقص في رأيه وعقله

﴿ فضيلة التعليم ﴾

(أما الآيات) فقول عز وجل ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون والمراد هو التعليم والارشاد وقوله تعالى وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه وهو إيجاب للتعليم وقوله تعالى وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون وهو تحريم للكتمان كما قل تعالى في الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه وقال صلى الله عليه وسلم ما أتى الله عالما عالما إلا وأخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين أن يبينوا للناس ولا يكتموه وقال تعالى ومن أحسن قولا ممن دعا إلى الله وعمل صالحا وقال تعالى ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وقال تعالى ويعلمهم الكتاب والحكمة وأما الأخبار فيقول صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذا رضي الله عنه إلى اليمن لأن يهدي الله بك رجلا واحد أخبرك من الدنيا وما فيها وقال صلى الله عليه وسلم من تعلم بابا من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقا وقال عيسى صلى الله عليه وسلم من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيما في ملكوت السموات وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة يقول الله سبحانه للعابدين والمجاهدين ادخلوا الجنة فيقول العلماء بفضل علمنا تعبدوا واجاهدوا فيقول الله عز وجل أنتم عندي كبعض ملائكتي اشفعوا تشفعوا فيشفعون ثم يدخلون الجنة وهذا انما يكون بالعلم المتعدي بالتعليم لا العلم اللازم الذي لا يتعدى وقال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل لا ينزع العلم انتزاعا من الناس بعد أن يؤتهم اياه ولكن يذهب بذهاب العلماء فكلما ذهب عالم ذهب بجماعه من العلم حتى اذا لم يبق الا رؤساء جهاد ان سئلوا افتوا بغير علم فيضلون ويضلون وقال صلى الله عليه وسلم من علم علما فكتمه ألجم الله يوم القيامة بلاما من نار وقال صلى الله عليه وسلم نعم العظيمة ونعم الهدية كلمة حكمة تسمعها فتطوى عاها ثم تخملها إلى أخ لك مسلم تعلمه اياها تعدل عبادة سنة وقال

صلى الله عليه وسلم الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله سبحانه وما واده أو معلماً أو متعلماً وقل
صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه وملائكته وأهل سمواته وأرضه حتى النملة في جحرها وحتى
الحوت في البحر يصلون على معلم الناس الخير وقال صلى الله عليه وسلم ما أفاد المسلم أخاه فائدة
افضل من حديث حسن بلغه فبلغه وقل صلى الله عليه وسلم كمة من الخير يسمعها المؤمن فيعلمها
ويعمل بها خير له من عبادة سنة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما
يدعون الله عز وجل ويرغبون اليه والثاني يعلمون الناس فقال أما هؤلاء فيستلون الله تعالى فان
شاء اعطاهم وان شاء منعهم وأما هؤلاء فيعلمون الناس وانما بعثت معلماً ثم عدل اليهم وجلس معهم
وقال صلى الله عليه وسلم مثل ما بعثني الله عز وجل به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب
أرضاً كانت منها بقة قبلت الماء فأبقت الكلاً والعشب الكثير وكانت منها بقة أمسكت الماء
فنفخ الله عز وجل بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا وكانت منها طائفة قيحان لا تمسك ماء
ولا تنبت كلاً اهـ فالأول ذكره مثلاً للمنتفع بعلمه والثاني ذكره مثلاً للنافع والثالث للمعروم منها
وقال صلى الله عليه وسلم اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث علم ينتفع به الحديث وقال
صلى الله عليه وسلم الدال على الخير كفاعله وقال صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنين رجل آتاه
الله عز وجل حكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس ورجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الخير وقال
صلى الله عليه وسلم على خلفاءي رحمة الله قليل ومن خلفاؤك قال الذين يميون سنتي ويعلمون عباد
الله (واما الآثار) فقد قل عمر رضي الله عنه من حدث حديثاً فعمل به فله مثل أجر من عمل ذلك العمل
وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما علم الناس الخير يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر وقال بعض
العلماء العالم يدخل فيما بين الله وبين خلقه فينظر كيف يدخل وروى أن سفيان الثوري رحمه الله
قدم عقلاً فكثرت لا يسأله انسان فقال اكره الى لأخرج من هذا البلد هذا البلد يموت فيه العلم
واما قال ذلك حرصاً على فضيلة التعلم واستبقاء العلم به وقل عطاء رضي الله عنه دخلت على سعيد
ابن المسيب وهو يبكي فقلت ما يبكيك قال ليس أحد يستلني عن شيء وقال بعضهم العلماء سرج
الازمنة كل واحد مصباح زمانه يستضيء به أهل عصره وقال الحسن رحمه الله لولا العلماء لصار
الناس مثل البهائم أي أنهم بالتعمية يخرجون الناس من حد البهيمية الى حد الانسانية وقل عكرمة
ابن هذا العلم ثمنا قليل وما هو قول أن تصعه فيمن يحسن حملها ولا يصعبه وقل يحيى بن معاذ العلماء أرحم
بأمة محمد صلى الله عليه وسلم من آباءهم وأمهاتهم قيل وكيف ذلك قال لأن آباءهم وأمهاتهم
يحفظونهم من أرباب الدنيا وهم يحفظونهم من أرباب الآخرة وقيل أول العلم الصمت ثم الاستماع ثم الحفظ
ثم العمل ثم نشره وقيل علم عليك من يجهل ويعلم من يعلم ما تجهل فانك اذا فعت ذلك علمت ما جهلت
وحفظت ما علمت وقال معاذ بن جبل في التعلم والتعلم ورأيت أبا سفيان يقولوا العلم فان تعلمه الله
خشية وطلبه عبادة ومدارسته تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليمه من لا يعلمه صدقة وبذله لأهله
قرب وهو الانيس في الوحدة والصاحب في الخلوة والدليل على الدين والمصبر على السراء والضراء
والوزير عند الاخلاء والقريب عند الغرائب ومنار سبيل الجنة يرفع الله به اقواماً فيجعلهم في الخير
قدرة سادة هداة يقتدى بهم ادلة في الخير تنقذ أذاهم وترمق أفعالهم وترغب الملائكة في خانهم
وبأجنتهم اتسحهم وكل رطب ويابس لهم يستغفر حتى حيتان البحر وهوامه وسباع البر وأنعامه
والسماء ونجومها لان العلم حياة القلوب من العمى ونور الابصار من انظلم وقوة الابدان من الضعف
يلعب به العبد منازل الارار والدرجات العلى والتفكير فيه يعدل بالقيام ومدارسته بالقيام به

يطاع الله عز وجل وبه يعبد وبه يوحد ويحدو به يتورع وبه توصل الارحام وبه يعرف الحلال والحرام وهو امام والعمل تابعه ياهمه السعداء ويحرمه الاشقياء نسأل الله تعالى حسن التوفيق

في الشواهد العقلية

اعلم ان المطلوب من هذا الباب معرفة فضيلة العلم ونفاسه ومالم تفهم الفضيلة في نفسها ولم يتحقق المراد منها لم يمكن أن تعلم وجودها صفة للعلم أو لغيره من الخصال فلقد ضل عن الطريق من طمع أن يعرف أن زيد احكيم أم لا وهو بعد لم يفهم معنى الحكمة وحقيقتها والفضيلة مأخوذة من الفضل وهي الزيادة فاذا تشارك شيان في أمر واختص أحدهما بزيادة يقال فضله وله الفضل عليه مهما كانت زيادته فيما هو كذا يقال الفرس أفضل من الحمار بمعنى أنه يشاركه في قوة الحمل ويريد عليه بقوة الكر والفر وشدة العدو وحسن الصورة فلوفرص حمارا اختص بسعة زائدة لم يقل أنه أفضل لان تلك زيادة في الجسم ونقصان في المعنى وليست من السكمال في شيء والحيوان مطلوب لعنايه وصفاته لا جسمه فاذا فهمت هذا لم يخف عليك أن العلم فضيلة ان أخذت بالاضافة الى سائر الاوصاف كما ان للفرس فضيلة ان أخذت بالاضافة الى سائر الحيوانات بل شدة العدو فضيلة في الفرس وليست فضيلة على الاطلاق والعلم فضيلة في ذاته وعلى الاطلاق من غير اضافة فانه وصف كمال الله سبحانه وبه شرف الملائكة والانبيا بل الكيس من الخيل خير من البليد فهي فضيلة على الاطلاق من غير اضافة واعلم أن النبي النفيس المرغوب فيه ينقسم الى ما يطلب لغيره والى ما يطلب لذاته والى ما يطلب لغيره ولذاته جميعا فإطلب لذاته أشرف وأفضل مما يطلب لغيره والمطلوب لغيره الدراهم والدنانير فانها مجرران لا منفعة لهما ولولا ان الله سبحانه وتعالى يسر قضاء الحاجات بهما كدنا والخصباء بمشابة واحدة والذي يطلب لذاته فالسعادة في الآخرة ولذة النظر لوجه الله تعالى والذي يطلب لذاته ولغيره كسلامة البدن فان سلامة الرجل مثلا مطلوبة من حيث انها سلامة للبدن عن الألم ومطلوبة للنبي بها والتوصل الى المنارب والحاجات وهذا الاعتبار اذا نظرت الى العلم رأيت له ذاتا في نفسه فيكون مطلوبا لذاته ووجدته وسيلة الى دار الآخرة وسعادتها وذاتا في القرب من الله تعالى ولا يتوصل اليه الا بدو أعظم الاشياء رتبة في حق الادمي السعادة الابدية وأصل الاشياء ما هو وسيلة اليها ولن يتوصل اليها الا بالعلم والعمل ولا يتوصل الى العمل الا بالعلم فكيف العمل فأصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم فهو اذا أفضل الاعمال وكيف لا وقد نعرف فضيلة الشيء أيضا بشرف ثمرته وقد عرفت ان ثمرة العلم القرب من رب العالمين والالحاق باقى الملائكة ومقارنته الملائكة على هذا في الآخرة وأما في الدنيا فالعز والوقار ونفوذ الحكم على الملوك وزوم الاحترام في الطباع حتى ان اغنياء الترك وأجلاف العرب يصادفون طباعهم بحبولة على التوقير لشيوخهم لا اختصاصهم بمزيد علم مستفاد من التجربة بل البهيمية بطبعها وقر الانسان لشعورها بتبذير الانسان بكل مجاوز لدرجتها * هذه فضيلة العلم مطلقا ثم تختلف العلوم كما سيأتي بيانه وتفاوت لا محالة فصائلها بتفاوتها وأما فضيلة التعاليم واستعلم فظاهرة مما ذكرناه فان العلم اذا كان أفضل الامور كان تعلمه طلبا لا أفضل فكون تعليمه افضلا لا فضل وبانه أن مقاصد الخلق مجموعة في الدين والدنيا ولا نظام للدين الا بنظام الدنيا فان الدنيا مزرعة الآخرة وهي الآلة الموصلة الى الله عز وجل لمن اتخذها آلة ومنزلا لمن اتخذها مستقرا ووطنا وليس ينتظم أمر الدنيا الا بأعمال الادميين وأعمالهم وحرثهم وصناعاتهم تنحصر في ثلاثة أقسام * أحدها اصول لا اقوام للعالم دونها وهي أربعة الزراعة وهي لتطعم والحيا كد وهي للملبس والبناء وهو للسكن والسياسة وهي

للتأليف والاجتماع والتعاون على أسباب المعيشة وضبطها * الثاني ما هي مهياة لكل واحدة من هذه الصناعات وخادمة لها كالحداثة فانها تستخدم الزراعة وجملة من الصناعات باعداد آلتها كالخلاجة والغزل فانها تستخدم الحياكة باعداد عملها * الثالث ما هي متممة للاصول ومرتبة كالطحن والخبز للزراعة وكالقصاراة والخياطة للحياكة وذلك بالاضافة الى قوام امر العالم الارضى مثل اجراء الشخص بالاضافة الى جملة فانها ثلاثة أضرب أيضا اما اصول كالقلب والكبد والدماغ واما خادمة لها كالمعدة والعروق والشرايين والاعصاب والاوردة واما مكملة لها ومزينة كالتظفار والاصابع والحاجبين وأسرف هذه الصناعات اصولها وأسرف اصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ولذلك تستمدعى هذه الصناعة من الكل فيمن يتكفل بها مالا يستدعيه سائر الصناعات ولذلك يستخدم لاحتالة صاحب هذه الصناعة سائر الصناعات والسياسة في استصلاح الخلق وارشادهم الى الطريق المستقيم المجي في الدنيا والآخرة على أربع مراتب * الاولى وهي العلية سياسة الانبياء عليهم السلام وحكمهم على الخاصة والعامة جميعا في ظاهريهم وباطنيهم * والثانية الخلفاء والملوك والسلاطين وحكمهم على الخاصة والعامة جميعا ولكن على ظاهريهم لا على باطنيهم * والثالثة العلماء بالله عز وجل وبدينه الذين هم ورثة الانبياء وحكمهم على باطن الخاصة فقط ولا يرتفع فهم العامة على الاستفادة منهم ولا تنتهي قوتهم الى التصرف في ظواهرهم بالارام والمنع والسرع * والرابعة الوعاظ وحكمهم على بواطن العوام فقط فأسرف هذه الصناعات الاربع بعد النبوة افادة لعلم وتهذيب نفوس الناس عن الاخلاق المذمومة المهلكة وارشادهم الى الاخلاق الحمودة المسعدة وهو المراد بالتعليم وانما قلنا ان هذا أفصل من سائر الحرف والصناعات لان اسرف لصناعة يعرف بثلاثة امور اما بالالتفات الى الغريزة التي بها يتوصل الى معرفتها كنفضل العلوم العقلية على اللغوية اذ تدرك الحكمة بالعقل واللغة بالسمع والعقل أسرف من السمع واما بالنظر الى عموم النفع كفصل الزراعة على الصباغة واما بملاحظة المحل الذي فيه التصرف كفصل الصباغة على الدباغة اذ محل أحدهما الذهب ومحل الآخر جلد الميتة وليس يحق أن العلوم الدينية وهي آفة طريق الآخرة انما تدرك بكامل العقل وصفاء الذكاء والعقل أسرف صنات الانسان كما سيأتي بيانه اذ بدت قبل امانته لله وبيد يتوصل الى جوار الله سبحانه وأما عموم النفع فلا يستراب فيه فان نفعه وتربته سعادة الآخرة وأما اسرف المحل فكيف يحق والمعلم متصرف في قلوب البشر ونفوسهم وأسرف موحود على الارض جنس الانس وأسرف جزء من جواهر الانسان قلبه والمعلم مشغول بتكميله وتجليته وتطهيره وسياقته الى القرب من الله عز وجل فتعليم العلم من وجه عبادة لله تعالى ومن وجه خلافة لله تعالى وهو من أجل خلافة الله فان الله تعالى قد فتح على قلب العالم العلم الذي هو أخص صفاته فهو كخازن لا نغس خرائنه ثم هو مأذون له في الانفاق منه على كل محتاج اليه فأي رتبة أجل من كون العبد واسطة بين ربه سبحانه وبين خلقه في تقريبهم الى الله والى وسياقتهم الى جنة المأوى جعلنا الله منهم بكرمه وصلى الله على كل عبد مصطفى

الباب الثاني في العلم المحمود والمذموم واقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ما هو فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان أن موقع الكلام وحقه من علم انبياء الى أي حد هو وتفصيل علم الآخرة

في بيان العلم الذي هو فرض عين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال أيضا صلى الله عليه وسلم طلبوا العلم ولو بالعين واختلف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم فتفرقوا فيه أكثر من

عشرين فرقة ولا تطيل بنقل التفصيل ولكن احاصله أن كل فريق تزل الوجوب على العلم الذي هو
بصدده فقال المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد ويعلم به ذات الله سبحانه وصفاته وقال
الفقهاء هو علم الفقه اذ به تعرف العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات وما يحل
وعنوا به ما يحتاج اليه الأحاد دون الوقائع النادرة وقال المفسرون والمحدثون هو علم الكتاب والسنة
اذ بهما يتوصل الى العلوم كلها وقال المتصوفة المراد به هذا العلم فقال بعضهم هو علم العبد بحاله
ومقامه من الله عز وجل وقال بعضهم هو العلم بالاخلاص وآفات النفوس وتمييزه الملك من لمة
الشيطان وقال بعضهم هو علم الباطن وذلك يجب على أقوام مخصوصين هم أهل ذلك وصرفوا اللفظ
عن عمومته وقال أبو طالب المكي هو العلم بما يتضمنه الحديث الذي فيه مباني الاسلام وهو قوله
صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله انخ الحديث لان الواجب هذه
الخمس فيجب العلم بكيفية العمل فيها وبكيفية الوجوب والذي ينبغي أن يقطع به المحصل ولا يسترىب
فيه ما سنده كره وهو أن العلم كما قدمناه في خطبة الكتاب ينقسم الى علم معاملة وعلم مذاكرة وليس
المراد بهذا العلم الا علم المعاملة والمعاملة التي كلف العبد العاقل البالغ العمل بها ثلاثة اعتقاد وفعل
وترك فاذا باغ الرجل العاقل بالا حلال أو الحسن فحوة نهار مثلاً فأول واجب عليه تعلم كتنى الشهادة
وفهم معناهما وهو قول لا اله الا الله محمد رسول الله وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه
بالنظر والبحث وتحرير الأدلة بل يكفيه أن يصدق به ويعتقده جزمًا من غير اختلاج ريب واضطراب
نفس وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسمع من غير بحث ولا برهان اذا كتنى رسول الله صلى الله
عليه وسلم من أجلاف العرب بالتصديق والاقرار من غير تعلم دليل فاذا فعل ذلك فقد أدى واجب
الوقت وكان العلم الذي هو فرض عين عليه في الوقت تعلم الكلمتين وفهمهما وليس يلزمه أمروراه
هذا في الوقت بدليل أنه لو مات عقيب ذلك مات مطيعاً لله عز وجل غير عاص له وانما يجب غير ذلك
بعوارض تعرض وليس ذلك ضروريًا في حق كل شخص بل يتصور الانفكاك عنها وتلك العوارض
اما أن تكون في الفعل واما في الترك واما في الاعتقاد * اما الفعل فبأن يعيش من فحوة نهاره الى
وقت الظهر فيمتد عليه بدخول وقت الظهر تعلم الطهارة والصلاة فان كان حديماً وكان بحيث
لو صبر الى وقت زوال الشمس لم يتمكن من تمام التعلم والعمل في الوقت بل يخرج الوقت لو اشتغل
بالتعلم فلا يبعد أن يقال الظاهر بقاؤه فيجب عليه تقديم التعلم على الوقت وبمقتضى أن يقال وجوب
العلم الذي هو شرط العمل بعد وجوب العمل فلا يجب قبل الرواى وهكذا في بقية الصلوات فان عاش
الى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم وهو أن يعلم أن وقته من الصبح الى غروب الشمس وان
أوجب فيه النية والامساك عن الاكل والشرب والوقاع وأن ذلك يتناهى الى رؤية الهلال
أو شاهدين فان تجدد له مال أو كان له مال عند بلوغه لزمه تعلم ما يجب عليه من اركاة ولكن لا يلزمه
في الحال انما يلزمه عند تمام الحول من وقت الاسلام فان لم يملك اذ الابل لم يلزمه الا تعلم زكاة الابل
وكذلك في سائر الاصناف فاذا دخل في أشهر الحج فلا يلزمه المبادرة الى علم الحج مع أن فعله على
التراخي فلا يكون تعلمه على الفور ولكن ينبغي لعلماء الاسلام أن ينهوه على أن الحج فرض على
التراخي على كل من ملك اراد والراحلة اذا كان هو مالكا حتى ربما يرى الحزم لنفسه في المبادرة فعند
ذلك اذا عزم عليه لزمه تعلم كيفية الحج ولم يلزمه الا تعلم اركانه وواجبه تدون نوافله فان فعل ذلك نفل
فعله أيضا نفل فلا يكون تعلمه فرض عين وفي تحريم السكوت عن التنبيه على وجوب أصل الحج
في الحال نظري بل يق بالفقه وهكذا التدريج في علم سائر الافعال التي هي فرض عين * وأما الترو

فيجب تعلم علم ذلك بحسب ما يتجدد من الحال وذلك يختلف بحال الشخص اذا يجب على الابكم تعلم ما يحرم من الكلام ولا على الاعمى تعلم ما يحرم من النظر ولا على البدوى تعلم ما يحرم الجلوس فيه من المساكن فذلك ايضا واجب بحسب ما يقتضيه الحال فليعلم انه ينبغي ان لا يجب تعلمه وما هو ملابس له يجب تنبيهه عليه كما لو كان عند الاسلام لا لبس للحرير او جالس في الغصب او ناظرا الى غير ذي محرم فيجب تعريضه بذلك وما ليس ملابسه ولا كفه بصدد التعرض له على العرب كالاكل والشرب فيجب تعليمه حتى اذا كان في بلديته اطي فيه سرب الخمر واكل لحم الخنزير فيجب تعليمه ذلك وتنبيهه عليه وما وجب تعليمه وجب عليه تعلمه * واما الاعتقادات وأعمال القلوب فوجب علمها بحسب الخواطر فان خطر له شك في المعاني التي تدل عليها كمن السجدة فيجب عليه تعلم ما يتوصل به الى ازالة الشك فان لم يخطر له ذلك ومات قبل ان يعتقد ان كلام الله سبحانه قديم وانه مرأى وانه ليس محلا للحوادث الى غير ذلك مما يذكري المعتقدات فقد مات على الاسلام اجماعا ولكن هذه الخواطر الموجبة للاعتقادات بعضها يخطر بالضبع وبعضها يخطر بالسماع من اهل البلد فان كان في بلد شاع فيه الكلام وتناطق الناس بالبدع فينبغي ان يسان في اول بلوغه عنها بلقين الحق فانه لو اتقى اليه الباطل لوجبت ازالته عن قلبه وربما عسر ذلك كما لو كان هذا المسلم تاجرا وقد شاع في البلد معاملة الربا وجب عليه تعلم الحذر من الربا وهذا هو الحق في العلم الذي هو فرض عين ومعه العلم بكيفية العمل الواجب فمن علم العلم الواجب ووقت وجوبه فقد علم العلم الذي هو فرض عين وماد كره الصوفية من فهم خواطر العدو وولمة الملك حق ابصا ولكن في حق من يتصدى له فاذا كان الغالب ان الانسان لا ينفك عن دواخي الشر والرياء والحسد فيلزمه ان يتعلم من علم ربيع المهلكات ما يرى نفسه محتاجا اليه وكيف لا يجب عليه وقد قل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه ولا ينفك عنها بنسرو بقية ما سئذ كره من مذمومات احوال القلب كالكبر والذهب واخوانها متبع هذه الثلاث المهلكات وازالتها فرض عين ولا يمكن ازالتها الا بمعرفة حدودها ومعرفة اسبابها ومعرفة علاماتها ومعرفة علاجها فان من لا يعرف اسبغ فيه والعلاج هو مقابلة السبب بصدده وكيف يمكن دون معرفة السبب والمسبب وأكثر ما ذكرنا في ربيع المهلكات من فروض الاعيان وقد تركزها الناس كافة اشتغالا بما لا يعني وما ينبغي ان يبادر في القائه اليه اذ لم يكن قد انتقل عن مله الى مله اخرى الايمان بالجنة والنار والحسرو والنسر حتى يؤمن بدو ويصدق وهو من تمة كتمى الشهادة فانه بعد التصديق بكونه عليه السلام رسولا ينبغي ان يفهم الرسالة التي هو مبغها وهو ان من اطاع الله ورسوله فلا الجنة ومن عصاهما فلا النار فاذا انتهت لهذا التدريج علمت ان المذهب الحق هو هذا وتبين ان كل عبدهوى محارى احواله في يومه وليلته لا يخلو من وقته في عبادته ومعاملته عن محد لوازم عليه فيلزمه السؤال عن كل ما يقع له من النوادر ويلزمه المبادرة الى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالبا فدانين انه عليه الصلاة والسلام انما اراد بالعلم المعرف بالانف واللام في قوله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم علم العمل الذي هو مشهور الوجوب على المسلمين لا غير فقد اتضح وجه التدريج ووقت وجوبه والله اعلم

بيان العلم الذي هو فرض كفايه

اعلم ان الفرض لا يتميز عن غيره الا بذكر اقسام العنوم والعلوم بالاضافة الى الفرض الذي نحن بصدده تنقسم الى شرعية وغير شرعية واعني بالشرعية ما استفيد من الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه

ولا يرشد العقل اليه مثل الحساب ولا التجربة مثل الطب ولا السماع مثل اللغة فالعلوم التي ليست
بشرعية تنقسم الى ما هو محمود والى ما هو مذموم والى ما هو مباح فالحمود ما يرتبط به مصالح امور
الدنيا كالطب والحساب وذلك ينقسم الى ما هو فرض ككفاية والى ما هو فضيلة وليس بفريضة
أما فرض الكفاية فهو كل علم لا يستغنى عنه في قوام امور الدنيا كالطب اذ هو ضروري في حاجة
بقاء الابدان وكالحساب فانه ضروري في المعاملات وقسمة الوصايا والموارث وغيرهما وهذه هي
العلوم التي لو خلا البلد عن يقوم بها خرج أهل البلد واذ اقام بها واحد كفي وسقط الفرض عن
الآخرين فلا يتعجب من قولنا ان الطب والحساب من فروض الكفايات فان اصول الصناعات
أيضا من فروض الكفايات كالزراعة والحياكة والسياسة بل الحياطة فانه لو خلا البلد
من الحجام تسارع الهلاك اليهم وخرجوا بتعريضهم أنفسهم للهلاك فان الذي أنزل الداء أنزل الدواء
وأرشد الى استعماله وأعد الأسباب لتعاطيه فلا يجوز التعرض للهلاك باهماله وأما ما بعد فضيلة
لا فريضة فالتعمق في دقائق الحساب وحقائق الطب وغير ذلك مما يستغنى عنه ولكنه يفيد زيادة
قوة في القدر المحتاج اليه وأما المذموم منه فعلم السحر والطلسمات وعلم الشعبة والتلبسات
وأما المباح منه فالعلم بالاشعار التي لا تخف فيها وتواريخ الاخبار وما يجري مجراه وأما العلوم
الشرعية وهي المقصودة بالبيان فهي محمودة كلها ولكن قد يلبس بها ما يظن أنها شرعية وتكون
مذمومة فتقسم الى الحمودة والمذمومة. أما الحمودة فلها اصول وفروع ومقدمات ومتممات وهي
أربعة أضرب (الضرب الاول) الاصول وهي أربعة كتاب الله عز وجل وسنة رسوله عليه السلام
 واجماع الامة وآثار الصحابة والاجماع أصل من حيث انه يدل على السنة فهو أصل في الدرجة
الثالثة وكذا الاثر فانه أيضا يدل على السنة لان الصحابة رضي الله عنهم قد شاهدوا الوحي والتزيل
وأدركوا بقرائن الاحوال ما غاب عن غيرهم عيانا وربما لا تحيط العبارات بما أدرك بالقرائن فن
هذا الوجه رأى العلماء الاقتداء بهم والتمسك بآثارهم وذلك بشرط مخصوص على وجه مخصوص
عند من يراه ولا يليق بيانه بهذا الفن (الضرب الثاني) الفروع وهو ما فهم من هذه الاصول لا بموجب
الفاظها بل بمعان تنبيه لها العقول فانسع بسببها الفهم حتى فهم من اللفظ الملفوظ به غيره كما فهم من قوله
عليه السلام لا يقضى القاضي وهو غضبان أنه لا يقضى اذا كان حاقنا أو جائعا أو متألما بمرض
وهذا على ضربين أحدهما يتعلق بمصالح الدنيا ويحويه كتب الفقه والتكفل به الفقهاء وهم علماء
الدنيا والثاني ما يتعلق بمصالح الآخرة وهو علم احوال القلب وأخلاقه الحمودة والمذمومة وما هو
مرضى عند الله تعالى وما هو مكروه وهو الذي يحويه الشطر الاخير من هذا الكتاب أعني جملة
كتاب احياء علوم الدين ومنه العلم بما يترشح من القلب على الجوارح في عباداتها وعاداتها وهو الذي
يحويه الشطر الاول من هذا الكتاب والضرب الثالث المقدمات وهي التي تجرى منه مجرى الآلات
كعلم اللغة والنحو فانهما آلة لعلم كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وليست اللغة والنحو من
العلوم الشرعية في أنفسهم ولكن يلزم الخوض فيها بسبب الشرع اذ جاءت هذه الشريعة بلغة
العرب وكل شريعة لا تظهر الا بلغة فيصير تعلم تلك اللغة آلة ومن الآلات علم كتابة الخط الا أن ذلك
ليس ضروريا اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أميا ولو تصور استقلال الحفظ بجميع ما يسمع
لاستغنى عن الكتابة ولكنه صار بحكم العجز في الغالب ضروريا بالضرب الرابع المتممات وذلك في علم
القرآن فانه ينقسم الى ما يتعلق بالنطق كعلم القراءات ومخارج الحروف والى ما يتعلق بالمعنى
كال تفسير فان اعتماده أيضا على النقل اذ اللغة بمجرد تداولها لا تستقل به والى ما يتعلق بأحكامه كعرفة

الناسخ والمنسوخ والعامة والخاص والنص والظاهر وكيفية استعمال البعض منه مع البعض وهو العلم الذي يسمى اصول الفقه ويتناول السنة أيضاً وأما المتممات في الآثار والأخبار فالعلم بالرجال وأسمائهم وأسابيهم وأسماء الصحابة وصفاتهم والعلم بالعدالة في الرواة والعلم بأحوالهم ليميز الضعيف عن القوي والعلم بأعمارهم ليميز المرسل عن المسند وكذلك ما يتعلق به فهذه هي العلوم الشرعية وكلها محمودة بل كلها من فروع الكفايات فان قلت لم ألحق الفقه بعلم الديار ألحقت الفقهاء بعلم الدنيا فاعلم ان الله عز وجل أخرج آدم عليه السلام من التراب وأخرج ذريته من سلالة من طين ومن ماء دافق فأخرجهم من أصلاب إلى الارحام ومنها إلى الدنيا ثم إلى القبر ثم إلى العرض ثم إلى الجنة أو إلى النار فهذا مبدؤهم وهذا غايتهم وهذه منازلهم وخلق الدنيا زاد المعاد ليتناول بها ما يصلح للترقي وتداولها بالعدل لا تقطعت الخصومات وتعطل الفقهاء ولكنهم تناولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات فست الحاجة إلى سلطان يسوسهم واحتاج السلطان إلى قانون يسوسهم به فالتقى هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين الخلق إذا تنازعوا بحكم الشهوات فكان الفقيه مع السلطان ومرشده إلى طريق سياسة الخلق وضبطهم لينتظم باستقامتهم أمورهم في الديار ولعمري انه متعلق أيضاً بالدين ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا فان الديار مزرعة الآخرة ولا يتم الدين إلا بالديار والملك والدين توأمان فالدين أصل والسلطان حارس ومالا أصل له فيهدوم ومالا حارس له فضايع ولا يتم الملك والضبط إلا بالسلطان وطريق الضبط في فصل الحكومات بالفقه وكما أن سياسة الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الأولى بل هو معين على ما لا يتم الدين إلا به فيصعد ذلك معرفة طريق السياسة فعلوم أن الحج لا يتم إلا بذرة تحرس من العرب في الطريق ولكن الحج شيء وسلوك الطريق إلى الحج شيء ثان وإقامة بالحراسة إلى لا يتم الحج إلا به شيء ثالث ومعرفة طرق الحراسة وحيلها وقوانينها شيء رابع وحاصل فن الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة ويدل على ذلك ما روى مسندنا لا يفتي الناس إلا ثلاثة أميراً ومأموراً ومتكلف فالأمير هو الإمام وقد كانوا هم المفتون والمأمور بآئته والمتكلف غيرها وهو الذي يتقلد تلك العهدة من غير حاجة وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يجتازون عن الفتوى حتى كان يجبل كل واحد منهم على صاحبه وكانوا لا يجتازون إذ استلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة وفي بعض الروايات يدل المتكلف المراءى فان من تقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للحاجة فلا يقصده انه طلب الجاه والمال فان قلت هذا ان استقام لك في أحكام الجراحات والحدود والغرامات وفصل الخصومات فلا يستقيم فيما يشتمل عليه ربيع العبادات من الصيام والصلاة ولا فيما يشتمل عليه ربيع العادات من المعاملات من بيان الحلال والحرام فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه من الأعمال التي هي أعمال الآخرة ثلاثة الاسلام والصلاة والزكاة والحلال والحرام فإذا تأملت منتهى نظر الفقيه فيها علمت أنه لا يجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة وإذا عرفت هذا في هذه الثلاثة فهو في غيرها أظهير أما الاسلام فيتكلم الفقيه فيما يصح منه وفيما يفسد في شروطه وأبواب يلتفت فيه إلا أني اللسان وأما القلب فخارج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله صلى الله عليه وسلم أرباب السيوف والسلطنة عنه حيث قال هلا شقت عن قلبه للذي قتل من تكلم بكلمة الاسلام معتذراً بأنه قال ذلك من خوف السيف بل يحكم الفقيه بحجة الاسلام تحت ظلال السيوف مع أنه يعلم أن السيف لم يكشف له عن نيته ولم يدفع عن قلبه غشاوة الجهل والخيرة ولا يحكيه مشير على صاحب السيف فان السيف ممتلئ رقبته واليد ممتدة إلى ماله وهذه الكلمة باللسان رقبته

وماله مادامت له رقية ومال وذلك في الدنيا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم امرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم جعل أن ذلك في الدم والمال وأما الآخرة فلا تنفع فيها الاموال بل أنوار القلوب وأسرارها واخلصها وليس ذلك من فن الفقه وان خاض الفقيه فيه كان له لو خاض في الكلام والطب وكان خارجا عن فنه * وأما الصلاة فالفقيه يفتي بالصحة إذا أتى بصورة الاعمال مع ظاهر الشروط وان كان عافيا في جميع صلاته من أولها إلى آخرها مشغولا بالتفكير في حساب معاملاته في السوق الا عند التكبير وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة كما أن القول باللسان في الاسلام لا ينفع ولكن الفقيه يفتي بالصحة أي أن ما عمله حصل به أمثال صيغة الامر وانقطع به عنه القتل والتعزير فأما الخشوع واحضار القلب الذي هو عمل الآخرة وبه ينفع العمل الظاهر لا يعترض له الفقيه ولو تعرض له لكان خارجا عن فنه * وأما الزكاة فالفقيه ينظر إلى ما يقطع به مطالبة لسلطان حتى أنه إذا امتنع عن أدائها فأخذها السلطان فهو أحكم بأنه برئت ذمته * وحكى أن أبا يوسف القاضي كان يهب ماله لزوجته آخر الحول ويستوهب مالها اسقاطا للزكاة فحكى ذلك لابي حنيفة رحمه الله فقال ذلك من فقهه وصدق فان ذلك من فقه الدنيا ولكن مضرت في الآخرة أعظم من كل جناية ومثل هذا هو العلم الضار * وأما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين ولكن الورع له أربع مراتب * الاولى الورع الذي يشترط في عدالة الشهادة وهو الذي يخرج بتركه الانسان عن أهلية الشهادة والقضاء والولاية وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر * الثانية ورع الصالحين وهو التوقي من الشبهات التي يتقابل فيها الاحتمالات قال صلى الله عليه وسلم دع ما يريبك إلى ما لا يريبك وقال صلى الله عليه وسلم الاثم حراز القلوب * الثالثة ورع المتقين وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أداؤه إلى الحرام قال صلى الله عليه وسلم لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما يبد بأس وذلك مثل التورع عن التحدث بأحوال الناس خيفة من الانجرار إلى الغيبة والتورع عن أكل الشهوات خيفة من هيجان النشاط والبطر المؤدى إلى مقارفة المخطورات * الرابعة ورع الصديقين وهو الامراض عما سوى الله تعالى خوفا من صرف ساعة من العمر إلى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله عز وجل وان كان يعلم وينتفعق أنه لا يفضي إلى حرام فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه الا الدرجة الاولى وهو ورع الشهود والقضاة وما يقدح في العدالة والقيام بذلك لا ينفي الاثم في الآخرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أبصرت قلبك وان افتموك وان افتموك وان افتموك والفقيه لا يتكلم في حازات القلوب وكيفية العمل بها بل فيما يقدح في العدالة فقط فإذا جميع نظر الفقيه مرتبط بالدنيا التي بها صلاح طريق الآخرة فان تكلم في شيء من صفات القلب واحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل كما قد يدخل في كلامه شيء من الطب والحساب والنجوم وعلم الكلام وقد دخل الحكمة في العو والشعر وكان سفيان الثوري وهو امام في علم الظاهر يقول ان طلب هذا ليس من زاد الآخرة كيف وقد اتفقوا على أن الشرف في العلم العمل به فكيف ينظر أنه علم الظاهر والاعان والسلام والجاردة والصرف ومن تعلم هذه الامور ليتقرب بها إلى الله تعالى فهو مجنون وانما العمل بالقلب والجوارح في الطاعات والشرف هو تلك الاعمال فان قلت لم سويت بين الفقه والطب اذا الطب أيضا يتعلق بالدنيا وهو صحة الجسد وذلك يتعلق به أيضا صلاح الدين وهذه التسوية تتخالف اجماع المسلمين فاعلم أن التسوية غير لازمة بل بينهما فرق وان الفقه أشرف منه من ثلاثة أوجه * أحدها أنه علم شرعي اذ هو مستفاد من النبوة بخلاف الطب فإنه ليس من علم الشرع * والثاني أنه لا يستغنى عنه أحد من سالكى طريق الآخرة

السنة لا الصحيح ولا المريض وأما الطب فلا يحتاج إليه إلا المريض وهم الأقلون * والثالث أن علم
الفقه مجاور لعلم طريق الآخرة لانه نظري في أعمال الجوارح ومصدر أعمال الجوارح ومنشأها صفات
القلوب فالمحمود من الأعمال يصدر عن الاخلاق المحمودة النجبة في الآخرة والمذموم يصدر من
المذموم وليس يخفى اتصال الجوارح بالقلب وأما الصحة والمرض فنشأهما صفاء في المزاج
والاخلاط وذلك من أوصاف البدن لا من أوصاف القلب فهما اضعف الفقه اني الضب ظهر
شرفه واد اضعف علم طريق الآخرة الى الفقه ظهر أيضا شرف علم طريق الآخرة فان قلت فصل لي
علم طريق الآخرة تفصيلا يشير الى تراجمه وان لم يمكن استقصاء تفاصيله فاعلم انه قسمان علم مكشفة
وعلم معاملة (فالقسم الاول) علم المكشفة وهو علم الباطن وذلك غايبة العلوم فقد قل بعض
العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء الخاتمة وأدنى نصيب منه التصديق به
وتسليمه لاهله وقال آخر من كان فيه خصلتان لم يفتح له بشئ من هذا العلم بدعة أو كبر وقيل من
كان محبا للدين أو مصرا على هوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم وأقل عقوبة من ينسكركه أنه
لا يذوق منه شيئا وينشد على قوله

وارض لمن غاب عنك غيبته * فذا الذنب عقابه فيه وهو علم الصديقين والمقربين أعنى علم
المكشفة فهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره وتركيته من صفاته المدمومة وينكشف
من ذلك النور أمور كثيرة كان يسمع من قبل اسماء هافيتوهم لها معان مجمة غير متصححة فتتضح اذ دل
حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه وبصفاته الباقيات السامات وبأفعاله وبحكمه
في خلق الدنيا والآخرة ووجه ترتيبه للآخرة على الدنيا والمعرفة بمعنى النبوة والنبي ومعنى الوحي
ومعنى الشيطان ومعنى لفظ الملائكة والشياطين وكيفية معاداة الشياطين للانسان وكيفية ظهور
الملك للانبيا وكيفية وصول الوحي اليهم والمعرفة بملكوت السموات والارض ومعرفة القلب وكيفية
تصادم جنود الملائكة والشياطين فيه ومعرفة الفرق بين لمة الملك و لمة الشيطان ومعرفة الآخرة
والجنة والنار وعذاب القبر والصراط والميزان والحساب ومعنى قوله تعالى اقرأ كتابك كفى بنفسك
اليوم عليك حسيبا ومعنى قوله تعالى وان الدار الآخرة هي الحيوان لو كانوا يعلمون ومعنى لقاء الله
عز وجل والنظر الى وجهه الكريم ومعنى القرب منه والنزول في جواره ومعنى حصول السعادة
بمرافقة الملائكة الاعلى ومقارنة الملائكة والبيبين ومعنى تفاوت درجات أهل الجنان حتى يرى بعضهم
البعض كما يرى الكوكب الدر في جوف السماء الى غير ذلك مما يطول تفصيله اذ للناس في معاني هذه
الامور بعد التصديق بأصولها مقامات شتى فبعضهم يرى أن جميع ذلك أمثلة وان الذي أعده الله
 لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وأيه ليس مع الخلق من الجنة
الا الصفات والاسماء وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة وبعضها يوافق حقائقها المفهومة من ألفاظها
وكذا يرى بعضهم أن منتهى معرفة الله عز وجل الاعتراف بالهجر عن معرفته وبعضهم يدعى امورا
عظيمة في المعرفة بالله عز وجل وبعضهم يقول حده معرفة الله عز وجل ما انتهى اليه اعتقاد جميع العوام
وهو أنه موجود عالم قادر سميع بصير منكم فنعني بعلم المكشفة أن يرتفع الغطاء حتى تتضح له جاية
الحق في هذه الامور اتصاحا يجرى مجرى البيان الذي لا يشك فيه وهذا ممكن في جوهر الانسان لولا
أن مرآة القلب قد تراكم صدورها وخشبها بقاذورات الدنيا وانما نعني بعلم طريق الآخرة العلم بكيفية
تحصيل هذه المرآة عن هذه الخبائث التي هي الحجاب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفة صفاته
وأفعاله وانما تصفيتها وتطهيرها بالكف عن الشهوات والافتداء بالانبياء صلوات الله عليهم في جميع

أحوالهم فيقدر ما ينبغي من القلب ويجاذى به شطر الحق يتلأف فيه حقائقه ولا سبيل إليه إلا
 بالرياضة التي تأتي تفصيلها في موضعها وبالعلم والتعليم وهذه هي العلوم التي لا تسطر في الكتب
 ولا يتحدث بها من أنعم الله عليه بشئ منها إلا مع أهله وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة وبطريق
 الأسرار وهذا هو العلم الخفي الذي أراد صلى الله عليه وسلم بقوله أن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه
 إلا أهل المعرفة بالله تعالى فإذا نطقوا به لم يجمله إلا أهل الاعتزاز بالله تعالى فلا تحقروا عالم آتاه الله
 تعالى علما منه فإن الله عز وجل لم يحقره إذا آتاه إياه (وأما القسم الثاني) وهو علم المعاملة فهو علم
 أحوال القلب أما ما يمد منها كالصبر والشكر والخوف والرجاء والرضى والزهد والتقوى والقناعة
 والسخاء ومعرفة المنة لله تعالى في جميع الأحوال والاحسان وحسن الظن وحسن الخلق وحسن
 المعاشرة والصدق والاخلاص فمعرفة حقائق هذه الأحوال وحدودها وأسبابها التي بها تنسب
 وثمرتها وعلامتها ومعالجتها ما ضعف منها حتى يقوى وما زال حتى يعود من علم الآخرة وأما ما يمد
 بخوف الفقر وسخط المقدور والغل والحقد والحسد والغش وطلب العلو وحب الثناء وحب طول
 البقاء في الدنيا للتمتع والكبر والرياء والغضب والانفة والعداوة والبغضاء والطمع والجل والرغبة
 والبذخ والأشر والبطر وتعظيم الأغنياء والاستهانة بالفقراء والفخر والخيلاء والتنافس والمباهاة
 والاستكبار عن الحق والخوض فيما لا يعني وحب كثرة الكلام والصلاف والترين للخلق والمداينة
 والحب والاشتغال عن عيوب النفس بعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج الخشية منه
 وشدة الانتصار للنفس إذا نالها الذل وضعف الانتصار للحق واتخاذ أخوان العلانية على عداوة السر
 والأمن من مكر الله سبحانه في سلب ما أعطى والانتكال على الطاعة والمكر والخيانة والمخادعة
 وطول الأمل والقسوة والفظاظة والفرح بالدنيا والأسف على فواتها والانس بالخلق والوحشة
 لفراقهم والجفاء والطيش والجملة وقلة الحياء وقلة الرحمة فهذه وأمثالها من صفات القلب مغارس
 الفواحش ومنابت الأعمال الخطورة وأضدادها وهي الاخلاق الحمودة منبع الطاعات والقربات
 فالعلم بحدود هذه الأمور وحقائقها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخرة وهو فرض عين
 في فتوى علماء الآخرة فالمعرض عنها هالك بسطوة ملك الملوك في الآخرة كما أن المعرض عن الأعمال
 الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا بكم فتوى فقهاء الدنيا فنظر الفقهاء في فروض العين
 بالاضافة الى صلاح الدنيا وهذا بالاضافة الى صلاح الآخرة ولو سئل فقهاء عن معنى من هذه المعاني
 حتى عن الاخلاص مثلا أو عن التوكل أو عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه مع أنه فرض عينه
 الذي في إهماله هلاك في الآخرة ولو سأله عن اللعان والطهار والسبق والرمي لسرد عاينك مجلدات
 من التفريعات الدقيقة التي تنقضي الدهور ولا يحتاج الى شئ منها وإن احتج لم تحل البلد عن يقوم
 بها ويكفيه مؤنة التعب فيها فلا يزال يتعب فيها ليلا ونهارا وفي حفظه ودرسه ويغفل عما هو مهم
 نفسه في الدين وإذا روجع فيه قال اشتغلت به لأنه علم الدين وفرض الكفاية ويلبس على نفسه وعلى
 غيره في عمله والفطن يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر في فرض الكفاية لقدم عليه فرض العين
 بل قدم عليه كثيرا من فروض الكفايات فكيف من بلدة ليس فيها طبيب إلا من أهل الذمة ولا يجوز
 قبول شهادتهم فيما يتعلق بالطباء من أحكام الفقه ثم لا يرى أحدا يشتغل به ويتم انرون على علم الفقه
 لا سيما الخلافات والجدليات والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالفتوى والجواب عن الوقائع
 فليت شعري كيف يرخص فقهاء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة وإهمال
 ما لا قائم به هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به الى تولى الأوقاف وأوصايا وحجارة

مال الايتام وتقلد القضاء والحكومة والتقدم به على الاقران والتسلط به على الاعداء هيات
هيات قد اندرس علم الدين بتليبس العلماء السوء فالله تعالى المستعان واليه الملاذ في أن يعيذنا من
هذا الضرر الذي يسخط الرحمن ويخلك الشيطان وقد كان أهل الورع من علماء الظاهر مقرين
بفضل علماء الباطن وأرباب القلوب كان الامام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدي شيبان
الراعي كيقعد الصبي في المكتب ويسأله كيف يفعل في كذا وكذا فيقال له مثلك يسأل هذا
البدوي فيقول ان هذا وفق لما اغفلناه وكان أحمد بن حنبل رضي الله عنه ومحيي بن معين يختلفان
الى معروف الكرخي ولم يكن في علم الظاهر بمنزلة لهما وكذا يسأله وكيف وقد دل رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما قيل له كيف تفعل اذا جاءنا أمر لم نجد في كتاب ولا سنة فقال صلى الله عليه
وسلم سلوا الصالحين واجعلوه شوري بينهم ولذلك قيل علماء الظاهر زينة الارض والملك وعلماء
الباطن زينة السماء والملكوت وقال الجنيد رحمه الله قال لي السري شيعي يوما اذ اذقت من عندي فن
تجاسس قلت المحاسبي فقال نعم خذ من علمه وأدبه ودع عنك تشقيقه الكلام ورده على المتكلمين
ثم لما وليت سمعته يقول جعلك الله صاحب حديث صوفيا ولا جعلك صوفيا صاحب حديث أشار
الى أن من حصل الحديث والعلم ثم تصوف أذل ومن تصوف قبل العلم خاطر بنفسه فان قلت فلم لم
نورد في أقسام العلوم الكلام والفلسفة وتبين أنهما مذمومان أو محمودان فاعلم أن حاصل ما يشتمل
عليه علم الكلام من الأدلة التي ينتفع بها القرآن والاخبار مشتملة عليه وما خرج عنهما فهو اما محادة
مذمومة وهي من البدع كما سيأتي بيانه واما مشاغبة بالتعلق بمناقضات الفرق لها وتطويل بتقل
المقالات التي أكثرها نزعات وهذا يات تردد بها الطباع ونجها الاسماع وبعضها حوض فيما
لا يتعلق بالدين ولم يكن شئ منه مألوف في العصر الاول وكان الخوض فيه بالكلية من البدع ولكن تغير
الآن حكمه اذ حدثت البدع الصارفة عن مقتضى القرآن والسنة ونبت جماعة لفقوا لها شها ورتبوا
فيها كلاما مؤلفا صار ذلك المحذور بحكم الضرورة ما دون ما فيه بل صار من فروض الكفايات وهو
التدبر الذي يقابل به المبتدع اذا قصد الدعوة الى البدعة وذلك الى حد محدود سنذكره في الباب
الذي يلي هذا ان شاء الله تعالى (واما الفلسفة) فليست علميا برأسها بل هي أربعة أجزاء * أحدها
الهندسة والحساب وهما مباحان كما سبق ولا يمنع عنهما الا من يخاف عليه أن يتجاوز بهما الى علوم
مذمومة فان أكثر الممارسين لما قد خرجوا منها الى البدع فيصان الضعيف عنهما الا لعينهما
كما يصان الصبي عن شاطئ النهر خيفة عليه من الوقوع في النهر وكذا يصان حديث الهدى بالاسلام
عن مخالطة الكفار خوفا عليه مع أن القوى لا يندب الى مخالطتهم الثاني المنطق وهو يبحث عن
وجه الدليل وشروطه ووجه الحد وشروطه وهما داخلان في علم الكلام * والثالث الالهيات وهو
يبحث عن ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته وهو داخل في الكلام أيضا والفلاسفة لم ينفردوا فيها بمط
آخر من العلم بل انفردوا بمذاهب بعضها كفر وبعضها بدعة وكذا أن الاعتزال ليس علميا برأسه بل
أصحابه طائفة من المتكلمين وأهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة فكذلك الفلاسفة * والرابع
الطبيعات وبعضها مخالف للشرع والدين الحق فهو جهل وليس بعلم حتى يورد في أقسام العلوم
وبعضها يبحث عن صفات الاجسام وخواصها وكيفية استفعالها وتغيرها وهو شبه بنظر الاطباء
الآن الطبيب ينظر في بدن الانسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح وهم ينظرون في جميع
الاجسام من حيث تتغير وتتحرك ولكن لا طب فضل عليه وهو أنه محتاج اليه واما سائرهم
في الطبيعات فلا حاجة اليها فاذا الكلام صار من جملة الصناعات الواجبة على السكينة حراسة

لقلوب العوام عن تخيلات المبتدعة وانما حدث ذلك بحدوث البدع كما حدثت حاجة الانسان الى استئجار البذرقة في طريق الحج بحدوث ظلم العرب وقطعهم الطريق ولوترك العرب عدوانهم لم يكن استئجار الحراس من شروط طريق الحج فلذلك لوترك المبتدع هذا به لما اقتصر الى الزيادة على ما عهد في عصر الصحابة رضي الله عنهم فليعلم المتكلم حذره من الدين وان موقعه منه موقع الحارس في طريق الحج فاذا تجرد الحارس للحراسة لم يكن من جملة الحاج والمتكلم اذا تجرد للنظر والمداخلة ولم يسلك طريق الآخرة ولم يشتغل بتعهد القلب وصلاحه لم يكن من جملة علماء الدين أصلا وليس عند المتكلم من الدين الا العقيدة التي يشاركه فيها سائر العوام وهي من جملة اعمال ظاهرا للقلب واللسان وانما يتميز عن العوام بصناعة المجادلة والحراسة فأما معرفة الله تعالى وصفاته وفعاله وجميع ما أشرف اليه في علم المكاشفة فلا يحصل من علم الكلام بل يكاد أن يكون الكلام محابا عليه ومانع عنه وانما الوصول اليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمة للهداية حيث قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لم يملأ القلوب المحسنين فان قلت فقد رددت هذا المتكلم الى حراسة عقيدة العوام عن تشويش المبتدعة كما أن هذا البذرقة حراسة اقنعة الحجج عن نهب العرب ورددت هذا الفقيه الى حفظ القانون الذي به يكف السلطان شر بعض أهل العدو وان بعض وهاتان رتبتيان نازلتان بالاضافة الى علم الدين وعلماء الامة المشهورون بالفصل هم الفقهاء والمتكلمون وهم أفضل الخلق عند الله تعالى فكيف تنزل درجاتهم الى هذه المنزلة السافلة بالاضافة الى علم الدين فاعلم أن من عرف الحق بالرجال حارفي مناهات الضلال فاعرف الحق تعرف أهله ان كنت سالك طريق الحق وان قنعت بالتقليد والنظر الى ما اشتهر من درجات الفضل بين الناس فلا تغفل عن الصحابة وعلو مناصبهم فقد أجمع الذين عرفتهم بذكرهم على تقدمهم وانهم لا يدرك في الدين شأوهم ولا يشق غبارهم ولم يكن تقدمهم بالكلام والفقه بل بعلم الآخرة وسلوك طريقها وما فضل أبو بكر رضي الله عنه الناس بكثرة صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام ولكن بشئ وقر في صدره كما شهد له سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فليكن حرصك في طلب ذلك السر فهو الجوهر النفيس والدر المكنون ودع عنك ما تطابق أكثر الناس عليه وعلى تفضيحه وتغظيمه لاسباب ودواع بطول تفصيلها فلقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آلاف من الصحابة رضي الله عنهم كاهم علماء بالله أثني عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن فيهم أحد يحسن صناعة الكلام ولا نصب نفسه للفتيا منهم أحد الا بضعة عشر رجلا ولقد كان ابن عمر رضي الله عنهما منهم وكان اذا سئل عن الفتيا يقول للسائل اذهب الى فلان الامير الذي تقلد امور الناس وضعها في عنقه اشارة الى أن الفتيا في القضايا والا حكم من توابع الولاية والسلطنة ولما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود مات تسعة أعشار العلم فقيل له اتقول ذلك وفينا جملة الصحابة فقال لم أرد علم الفتيا والاحكام انما يريد العلم بالله تعالى أقرى أنه أراد صناعة الكلام والجدل فابالك لا تحصر على معرفة ذلك العلم الذي مات بموت عمر تسعة أعشاره وهو الذي سداب الكلام والجدل وضرب ضبيعا بالدرة لما أورد عليه سؤال في تعارض آيتين في كتاب الله وهجره وأمر الناس بهجره وأما قولك ان المشهورين من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون فاعلم أن ما ينال به الفضل عند الله شئ وما ينال به الشهرة عند الناس شئ آخر فلقد كان شهرة أبي بكر الصديق رضي الله عنه بالخلافة وكان فضله بالسر الذي وقر في قلبه وكان شهرة عمر رضي الله عنه بالسياسة وكان فضله بالعلم بالله الذي مات تسعة أعشاره بموته وبقصده التقرب الى الله عز وجل في ولايته وعدله وشفقته على خلقه وهو أمر باطن في سره فاما سائر أفعاله الظاهرة فينبوؤ بصورها

من طالب الجاه والاسم والسمعة والراغب في الشهرة فتكون الشهرة فيما هو المهلك والفضل فيما هو
 سر لا يطلع عليه أحد فالفقهاء والمتكلمون مثل الخلفاء والقضاة والعلماء وقد انقسموا ففهم من أراد
 الله سبحانه بعلمه وفتواه ودينه عن سنة نبيه ولم يطلب به رياء ولا سمعة فاولئك أهل رضوان الله تعالى
 وفصلهم عند الله لعلمهم بعلمهم ولا رادتهم وجه الله سبحانه بفتواهم ونظرهم فان كل علم عمل فانه فعل
 مكتسب وليس كل عمل علما والطبيب يقدر على التقرب الى الله تعالى بعلمه فيكون مثابا على علمه من
 حيث انه عامل لله سبحانه وتعالى به والسلطان يتوسط بين الخلق لله فيكون مرضيا عند الله سبحانه
 ومثابا لا من حيث انه متعكف بعلم الدين بل من حيث هو متقرب بعمل يقصده استقرب الى الله
 عز وجل بعلمه. واقسام ما يتقرب به الى الله تعالى ثلاثة علم مجرد وهو علم المكاشفة وعمل مجرد وهو
 كعدل السلطان مثلا وضبطه للناس ومركب من عمل وعلم وهو علم طريق الآخرة فان صاحبه من
 العلماء والعمال جميعا فانظر الى نفسك ان تكون يوم القيامة في حزب علماء الله أو عمال الله تعالى أو في
 حزبهم ما فتضرب بسهمك مع كل فريق منهم هذا أهم ما عليك من التقليد لمجرد الاشهار كما قيل
 خذ ما تراه ودع شيا سمعت به * في طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل

على أناس نقل من سيرة فقهاء السلف ما تعلم به ان الذين اتبعوا مذهبهم ظلموهم واهمهم من أشد
 خصمائهم يوم القيامة فانهم ما قصدوا بالعلم الا وجه الله تعالى وقد شوهد من أحوالهم ما هو من
 علامات علماء الآخرة كما سيأتي بيانه في باب علامات علماء الآخرة فانهم ما كانوا مجردين لعلم الفقه
 بل كانوا مشتغلين بعلم القلوب ومراقبين لها ولكن صرفهم عن التدريس والتصنيف فيه ما صرف
 الصحابة عن التصنيف والتدريس في الفقه مع أنهم كانوا فقهاء مستقلين بعلم الفتوى والنسوارف
 والدواعي متيقنة ولا حاجة الى ذكرها ونحن الآن نذكر من أحوال فقهاء الاسلام ما تعلم به ان
 ما ذكرناه ليس طعنا فيهم بل هو طعن فيمن أظهر الاقتداء بهم متعلا مذهبهم وهو مخالف لهم في
 اعمالهم وسيرهم فالفقهاء الذين هم زعماء الفقه وقادة الخلق أعني الذين كثر أتباعهم في المذاهب خمسة
 الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وأبو حنيفة وسفيان الثوري رحمهم الله تعالى وكل واحد منهم كان
 عابدا وزاهدا وعالما بعلوم الآخرة وفقها في مصاحح الخلق في الدنيا ومريدا بفقهه وجه الله تعالى فهذه
 خمسة خصال اتبعهم فقهاء العصر من جعلها على خصلة واحدة وهي التشمير والمبالغة في تفاريع الفقه
 لان الخصال الأربع لا تصلح ادلا للآخرة وهذه الخصلة الواحدة تصلح للدنيا والآخرة ان اريد بها الآخرة
 قل صلاحها للدنيا شمرها لها وادعوا بها لمشابهة اولئك الأئمة وهبات أن تقاس الملائكة بالحدادين
 فانمورد الآن من أحوالهم ما يدل على هذه الخصال الأربع فانه معرفةهم بالفقه ظاهرة أما الامام
 الشافعي رحمه الله تعالى فمدل على أنه كان عابدا ما روى أنه كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثا لعلم
 وثلثا للعبادة وثلثا للنوم قل الربع كان الشافعي رحمه الله يختم القرآن في رمضان ستين مرة كل
 ذلك في الصلاة وكان البويطي أحد أصحابه يختم القرآن في رمضان في كل يوم مرة وقال الحسن
 الكرايسي تمت مع الشافعي غير ليلة فكان يصلي نحو من ثلث الليل فارأته يزيد على خمسين آية فاذا
 أكثر فانه آية وكان لا يمر بآية رحمة الا سأل الله تعالى لنفسه ولجميع المسلمين والمؤمنين ولا يمر بآية
 عذاب الا تعوذ فيها وسأل النجاة لنفسه وللمؤمنين وكانما جمع له الرجاء والخوف معا فانظر كيف يدل
 اقتصاره على خمسين آية على بصره في أسرار القرآن وقدره فيها وقل الشافعي رحمه الله ما شبع من
 ست عشرة سنة لان الشبع ينقل البدن ويقسي القلب ويزيل النطفة ويحجب النوم ويضعف
 صاحبه عن العبادة فانظر الى حكمته في ذكر آفات الشبع ثم في جده في العبادة اذ طرح الشبع لاجلها

ورأس التعبد تقليل الطعام وقال الشافعي رحمه الله ما حلفت بالله تعالى لا صادقا ولا كاذبا قط
فانظر الى حرمة وتوقير الله تعالى ودلالة ذلك على علمه بجلال الله سبحانه وسئل الشافعي رضي الله
عنه عن مسألة فسكت فقبل له ألا تجيب رحمتك الله فقال حتى أدرى الفضل في سكوني أو في جوابي
فانظر في مراقبه للسانه مع أنه أشد الأعضاء تسلطا على الفقهاء واعصاها عن الضبط والقهر وبه
يستبين أنه كان لا يتكلم ولا يسكت الا لنيل الفضل وطلب الثواب وقال أحمد بن يحيى بن الوزير
خرج الشافعي رحمه الله تعالى يوما من سوق القناديل فتبعناه فاذا رجل يسفه على رجل من أهل العلم
فالتفت الشافعي اليسا وقال زهوا أسماكم عن استماع اخنا كما تزهون ألسنتكم عن المنطق به فان
المستمع شريك القائل وان السفيه لينظر الى أخبث شيء في انائه فيحرص أن يفرغه في أوعينكم
ولوردت كلمة السفيه لسعد رادها كما شقي بها فائلها وقال الشافعي رضي الله عنه كتب حكيم الى حكيم
قد اوتيت علما فلا تدنس علمك بظلمة الذنوب فتبقي في الظلمة يوم يسمي أهل العلم بنور علمهم واتماز هذه
رضي الله عنه فقد قال الشافعي رحمه الله من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها في قلبه فقد
كذب وقال الحميدي خرج الشافعي رحمه الله الى اليمن مع بعض الولاة فانصرف الى مكة بعشرة
آلاف درهم فضرب له خباء في موضع خارجا من مكة فكان الناس يأثونه فابرح من موضعه ذلك حتى
فرقها كلها وخرج من الحمام مرة فأعطى الحمامي مالا كثيرا وسقط سوطه من يده مرة فرفعه
اسارا اليه فأعطاه جزاء عليه خمسين دينارا وسفاوة الشافعي رحمه الله أشهر من أن تحكي ورأس
الزهد السعاه لان من أحب شيئا أمسكه ولم يفارقه فلا يفارق المال الا من صغرت الدنيا في عينه وهو
معنى الزهد ويدل على قوة زهده وشدة خوفه من الله تعالى واشتغال همه بالآخرة ما روى أنه روى
سفيان بن عيينة حديثا في الرقائق فغشي على الشافعي فقبل له قدمات فقال ان ماتت قدمات
أفصل رمايه وما روى عبد الله بن محمد البلوي قال كنت أنا وعمري بن نباتة جلوسا تذاكر العباد
والرهاد فقال لي عمر ما رأيت أروع ولا أفصح من محمد بن ادريس الشافعي رضي الله عنه خرجت أنا
وهو والحارث بن ليلى الى الصفاء وكان الحارث تلميذا الصالح المرمي فافتح بقرأ وكان حسن الصوت
فقرأ هذه الآية هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون فرأيت الشافعي رحمه الله وقد تغير لونه
واقشعرت جلده واضطرب اضطرابا شديدا وخر مغشيا عليه فلما افاق جعل يقول أعوذ بك من مقام
الكذابين واعراض الغافلين اللهم لك خصعت قلوب العارفين ودلت لك رقاب المشتاقين الهى هب لي
جودك وجلاني بسترک واعف عن تقصيري بكرم وجهك قل ثم مشى وانصرف ما فلما دخلت بغداد
وكان هو بالعراق فمعدت على الشط أتوضأ للصلاة اذ مر بي رجل فقال لي يا غلام أحسن وضوءك
أحسن الله اليك في الدنيا والآخرة فالتفت فاذا أنا برجل يتبعه جماعة فأسرعت في وضوئي وحملت
أقفوا زه فالتفت الى فقال هل لك من حاجة فقلت نعم تعلمني مما علمك الله شيئا فقال لي اعلم أن من
صدق الله نجا ومن أشفق على دينه سلم من الردى ومن زهد في الدنيا قرت عياله بما يراه من ثواب الله
تعالى غدا أفلا ازيدك قلت نعم قال من كان فيه ثلاث خصال فقد استكمل الايمان من امر بالمعروف
وانهى عن المنكر وانتهى وحافظ على حدود الله تعالى ألا ازيدك قلت بلى فقال كن في الدنيا
زاهدا وفي الآخرة راغبا وأصدق الله تعالى في جميع امورك تنجح مع الحاجين ثم مضى فسألت من هذا
فقالوا هو الشافعي فانظر الى سقوطه مغشيا عليه ثم الى وعظه كيف يدل ذلك على زهده وغاية خوفه
ولا يحصل هذا الخوف والزهد الا من معرفة الله عز وجل فانه انما يخشى الله من عباده العلماء
ولم يستقد الشافعي رحمه الله هذا الخوف والزهد من علم كتاب السلم والاجارة وسائر كتب الفقه

بل هو من علوم الآخرة المستخرجة من القرآن والاخبار اذ حكم الاولين والآخرين مودعة فيهما .
واما كونه عالما بأسرار القلب وعلوم الآخرة فتعرفه من الحكم الماثورة عنه روى أنه سئل عن الرياء
فقال على البديهة الرياء فتنة عقد ها الهوى حيال أبصار قلوب العلماء فتظروا اليها بسوء اختيار النفوس
فأحببت أعمالهم وقال الشافعي رحمه الله اذا أنت خفت على عملك الهيب فانظر رضاء من يطلب
وفي أي ثواب ترغب ومن أي عقاب ترهب وأي عافية تشكر وأي بلاء تذكر فانك اذا انفكرت
في واحدة من هذه الخصال صغرت عينك عملك فانظر كيف ذكر حقيقة الرياء وعلاج الهيب وهما
من كبار آفات القلب وقال الشافعي رضي الله عنه من لم يصن نفسه لم ينفعه علمه وقال رحمه الله من
أطاع الله تعالى بالعلم نفعه سره وقال ما من أحد الا له محب ومبغض فاذا كان كذلك فكأن مع أهل
طاعة الله عز وجل وروى أن عبد القاهر بن عبد العزيز كان رجلا صالحا ورعا وكان يسأل الشافعي
رضي الله عنه عن مسائل في الورع والشافعي رحمه الله يقبل عليه لورعه وقال للشافعي يوما أيما
أفضل الصبر أو المحنة أو التمكين فقال الشافعي رحمه الله التمكين درجة الانبياء ولا يكون التمكين
الا بعد المحنة فاذا امتحن صبر وادام صبر ممكن ألا ترى ان الله عز وجل امتحن ابراهيم عليه السلام ثم ممكنه
وامتن موسى عليه السلام ثم ممكنه وامتن أيوب عليه السلام ثم ممكنه وامتن سليمان عليه
السلام ثم ممكنه وآتاه ملكا والتمكين أفضل الدرجات قال الله عز وجل وكذلك مكنا ليوسف
في الارض وأيوب عليه السلام بعد المحنة العظيمة مكن قال الله تعالى وآتناه أهله ومثلهم معهم الآية
فهذا الكلام من الشافعي رحمه الله يدل على تبهر في أسرار القرآن واطلاعه على مقامات السائرين
ان الله تعالى من الانبياء والاولياء وكل ذلك من علوم الآخرة وقيل للشافعي رحمه الله من يكون
الرجل عالما قال اذا تحقق في علم فعله وتعرض لسائر العلوم فتظرف فيما فاته فبعد ذلك يكون عالما فانه قيل
لجاليوس انك تأمر لدا الواحد بالادوية الكثيرة المجمع فقال انما القصد منها واحد وانما يجعل
معه غيره لتسكن حذنه لان الافراد قاتل فهذا وامثاله مما لا يحصى يدل على علو رتبته في معرفة الله
تعالى وعلوم الآخرة . واما ارادته بالفقه والمناظرة فيه وجه الله تعالى فيدل عليه ما روى عنه أنه قال
وردت أن الناس اتفقوا بهذا العلم وما نسب الي شيء منه فانظر كيف اطلع على آفة العلم وطلب
الاسم له وكيف كان متزعا القلب عن الالتفات اليه مجرد الدنية فيه لوجه الله تعالى وقال الشافعي
رضي الله عنه ما ناظرت أحدا قط فأحببت أن يخطئ وقال ما كنت أحدا قط الا أحبت أن يوفق
ويستدوينان ويكون عليه رعاية من الله تعالى وحفظ وما كنت أحدا قط وأنا أباي أن بين الله الحق
على لساني أو على لسانه وقال ما أوردت الحق والمحنة على أحد قبلها مني الا هبته واعتقدت بحسنه ولا
كابرني أحد على الحق ودافع المحنة الاسقط من عيني ورفضته فهذه العلامات هي التي تدل على ارادة
الله تعالى بالفقه والمناظرة فانظر كيف تابعه الناس من جملة هذه الخصال الخمس على خصلة واحدة
فقط ثم كيف خالفوه فيها أيضا ولهذا قال أبو ثور رحمه الله ما رأيت ولا رأيت الراؤون مثل الشافعي
رحمه الله تعالى وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه ما صليت صلاة منذ أربعين سنة الا وأنا أدعو
للشافعي رحمه الله تعالى فانظر الى انصاف الداعي والى درجة المدعوله وقس بد الاقران والامثال
من العلماء في هذه الاعصار وما بينهم من المشاحنة والبغضاء لتعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء به ولا
ولسكرة دعائه له قال له ابنه أي رجل كان الشافعي حتى تدعوله كل هذا الدعاء فقال احمد يا بني كان
الشافعي رحمه الله تعالى كالشمس للدينا وكالعافية للناس فانظر هل لهذا من خلف وكان احمد
رحمه الله يقول ما من أحد بيده محبرة الا وللشافعي رحمه الله في عتقه منه وقال يحيى بن سعيد القشاش

ما صليت صلاة منذ أربعين سنة الا وانا ادعوقها للشافعي لما فتح الله عز وجل عليه من العلم ووقفه
 للسداد فيه ولتقتصر على هذه النبذة من أحواله فان ذلك خارج عن المصروا أكثر هذه المناقب نقلناه
 من الكتاب الذي صنفه الشيخ نصر بن ابراهيم المقدسي رحمه الله تعالى في مناقب الشافعي رضي الله
 عنه وعن جميع المسلمين (واما الامام مالك رضي الله عنه) فانه كان أيضا متعلما بهذه الخصال الخمس
 فانه قيل له ما تقول يا مالك في طلب العلم فقال حسن جميل ولكن انظر الى الذي يلزمك من حين تصبح
 الى حين تمسي فالزمه وكان رحمه الله تعالى في تعظيم علم الدين مبالغا حتى كان اذا أراد أن يحدث توضأ
 وجلس على صدر فراشه وسرح لحينه واستعمل الطيب وتمسك من الجلوس على وقار وهيئة ثم
 حدث فقيل له في ذلك فقال أحب أن اعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مالك العلم
 نور يجعله الله حيث يشاء وليس بكثرة الرواية وهذا الاحترام والتوقير يدل على قوة معرفته بجلال الله
 تعالى * واما ارادته وجهه الله تعالى بالعلم فيدل عليه قوله الجدل في الدين ليس بشئ ويدل عليه
 قول الشافعي رحمه الله اني شهدت مالكا وقد سئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنتين وثلاثين
 منها لا أدري ومن يرد غير وجهه الله تعالى بعلمه فلا تسمع نفسه بأن يقر على نفسه بأنه لا يدري ولذلك
 قال الشافعي رضي الله عنه اذا ذكر العلماء فمالك الجهم الناقب وما أحد آمن على من مالك وروى أن
 أبا جعفر المصوم معه من رواية الحديث في طلاق المكره ثم دس عليه من يسأله فروى على ملائم
 الناس ليس على مستكبره طلاق فصر به بالسياط ولم يترك رواية الحديث وقال مالك رحمه الله
 ما كان رجل صادقا في حديثه ولا يكذب الا متع بعقله ولم يصبه مع الهرم آفة ولا خرف * واما زهده
 في الدنيا فيدل عليه ما روى أن المهدي أمير المؤمنين سأله فقال له هل لك من دار فقال لا ولكن
 أحدثك سمعت ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول نسب المرء داره وسأله الرشيد هل لك دار فقال لا
 فأعطاه ثلاثة آلاف دينار وقال اشتر بها دارا فخذها ولم ينفعها فلما أراد الرشيد الشفوص قال
 لمالك رحمه الله ينبغي أن تخرج معناني عزمت على أن أحمل الناس على الموطأ كما حمل عثمان
 رضي الله عنه الناس على القرآن فقال له أما حمل الناس على الموطأ فليس اليه سبيل لان أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا بعده في الامصار فخذوا فمعد كل أهل مصر علم وقد قال صلى الله
 عليه وسلم اختلف امتي رحمة واما الخروج معك فلا سبيل اليه قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وقال عليه لصلاة والسلام المدينة تنفي خبيثها كما ينفي الكبر خبيث
 الحديد وهذه دنانيركم كما هي ان شئتم فخذوها وان شئتم فدعوها يعني انك انما تكلفني معارقة لمدينة
 لما مضت عنته الى فلا أثر الدنيا على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهكذا كان زهد مالك
 في الدنيا ولما حملت اليه الاموال الكثيرة من اطراف الدنيا لا تتشارع له وأصحابه كان يفرقها
 في وحوه الخيرو دل سخاؤه على زهده وقلة حبه للدنيا وليس الزهد فقد المال وانما الزهد فراغ القلب
 عنه ولقد كان سليمان عليه السلام في ملكه من الزهاد ويدل على احتقاره للدنيا ما روى عن
 الشافعي رحمه الله أنه قال رأيت على باب مالك كراعا من افراس خراسان ويقال مصر ما رأيت
 أحسن منه فقلت لمالك رحمه الله ما أحسنه فقال هو هدية مني اليك يا أبا عبد الله فقلت دع لنفسك
 منها دابة تر كها فقال اني استعفي من الله تعالى ان أطأ ترربة فيها نبي الله صلى الله عليه وسلم يحاقر دابة
 فانظر الى سخاؤه ادورب جميع ذلك دفعة واحدة والى توقيره لترربة المدينة ويدل على ارادته بالعلم وجهه
 الله تعالى واستحقاقه للدنيا ما روى عنه أنه قال دخلت على هارون الرشيد فقال لي يا أبا عبد الله
 ينبغي أن تختلف البنا حتى يسمع صبياتنا منك الموطأ قل فقلت أعز الله مولانا الامير ان هذا العلم

منكم خرج فان أنتم أعز زتموه عزوان أنتم أدلتموه ذل والعلم يؤتى ولا يأتي فقال صدقت اخرجوا الى المسجد حتى تسمعوا مع الناس (وأما أبو خنيفة رحمه الله تعالى) فلقد كان أيضا عبدا زهدا عارفا بالله تعالى خاتما منه صريد أوجه الله تعالى بعلمه * فأما كونه عبدا فيعرف بما روى عن ابن المبارك أنه قال كان أبو خنيفة رحمه الله له مروءة وكثرة صلاة وروى حماد بن أبي سليمان أنه كان يجي الليل كله وروى أنه كان يجي نصف الليل فترى يوما في طريق فأشار إليه إنسان وهو يمسي فقال لا خير هذا هو الذي يجي الليل كله فلم يزل بعد ذلك يجي الليل كله وقال أما أستحي من الله سبحانه أن أوصف بما ليس في من عبادته * وأما زهده فقد روى عن الربيع بن عاصم قال أرسلني يزيد بن عمرو بن هبيرة فقدمت بأبي خنيفة عليه فأراد أن يكون حاكما على بيت المال فأبى فضربه عشرين سوطا فاطر كيف هرب من أولاية واحتمل العذاب قال الحكم بن هشام الثقي حدثت بالشام حديثا في أبي خنيفة أنه كان من أعظم الناس أمانة وأراد السلطان على أن يتولى مفاتيح خزائنه أو يضرب ظهره فاختر عذابهم له على عذاب الله تعالى وروى أنه ذكر أبو خنيفة عند ابن المبارك فقال أنذرون رجلا عرضت عليه الدنيا بجزا فبرها فقر منها وروى عن محمد بن شعاع عن بعض أصحابه أنه قيل لأبي خنيفة قد أمر لك أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور بعشرة آلاف درهم قال فإرصى أبو خنيفة قال فلما كان اليوم الذي توقع أن يؤتى بالمال فيه صلى الصبح ثم تغشى بثوبه فلم يكلمه أحد رسول الحسن ابن قطيبة بالمال فدخل عليه فلم يكلمه فقال بعض من حضر ما يكلمنا إلا بالكلمة بعد الكلمة أن هذه عادته فقال ضعوا المال في هذا الجراب في زاوية البيت ثم أوصى أبو خنيفة بعد ذلك بمحتاج إليه وقال لابنه اذمت ودفنتموني فخذ هذه البذرة واذهب بها إلى الحسن بن قطيبة فقل له خذود يعطاك التي أود عنها أبا خنيفة قال ابنه ففعلت ذلك فقال الحسن رحمه الله على أمك فلقد كان سمعها على دينه وروى أنه دعى إلى ولاية القضاء فقال أنا لا أصح لهذا فقبل له لم فقال ان كنت صادقا فما أصح لها وان كنت كاذبا فالكذب لا يصلح للقضاء * وأما علمه بطريق الآخرة وطريق أمور الدين ومعرفة الله عز وجل فيدل عليه شدة خوفه من الله تعالى وزهده في الدنيا وقد قال ابن جرير قد بلغني عن كوفيكم هذا النعمان بن ثابت أنه شديد الخوف لله تعالى وقال شريك الصفي كان أبو خنيفة طويل الصمت دائم الفكر قليل المحادثة للناس فهذا من أوضح الامارات على العلم الباطن والاشتغال بمهمات الدين فن أوتي الصمت والزهد فقد أوتي العلم كله فهذه نبذة من أحوال الأئمة الثلاثة * وأما الإمام أحمد بن حنبل وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى * فأتباعهما أقل من أتباع هؤلاء وسفيان أقل أتباعا من أحمد وليكن اشتهارهما بالورع والزهد أظهر وجميع هذا الكتاب منهون بحكايات أفعالهما وأقوالهما فلا حاجة إلى التفصيل الآن فانظروا الآن في سير هؤلاء الأئمة الثلاثة وتأمل ان هذه الاحوال والاقتوال والافعال في الاعراض عن الدنيا والتجرد لله عز وجل هل يثمرها مجرد العلم بفروع الفقه من معرفة السلم والاجارة والطهار والابلاء واللعان أو يثمرها علم آحرأعلى وأنسرف منه وانظر إلى الذين ادعوا الاقتداء بهؤلاء أصدقوا في دعواهم أم لا

(الباب الثالث) في ما يعده العامة من العلوم المحمودة وليس منها وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به بعض العلوم مذموما وبيان تبديل اسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكية والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم الشرعية والقدر المذموم منها * * * سان علة ذم العلم المذموم * * * لعلك تقول العلم هو معرفة الشيء على ما هو به وهو من صفات الله تعالى فكيف يكون الشيء علما ويكون مع كونه علما مذموما فاعلم أن العلم لا يذم لعينه وإنما يذم في حق العباد لاجل أسباب ثلاثة

(الاول) أن يكون مؤديا الى ضرر مما للصاحبه أو لغيره كما يذم علم السحر والطلسمات وهو حق
 اذ شهد القرآن له وانه سبب يتوصل به الى التفرقة بين الزوجين وقد سحر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ومرض بسببه حتى أخبره جبريل عليه السلام بذلك وأخرج السحر من تحت حجر في قبر بنزوه
 نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبأمر حساية في مطالع النجوم فيتخذ من تلك الجواهر
 هيكلا على صورة الشخص المسحور ويرصده وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات يتلفظ بها
 من الكفر والفحش المخالف للشرع ويتوصل بسببها الى الاستعانة بالشياطين ويحصل من مجموع
 ذلك بحكم اجراء الله تعالى العادة أحوال غريبة في الشخص المسحور ومعرفة هذه الاسباب من حيث
 انها معرفة ليست بمذمومة ولكنها ليست تصلح الا للاضرار بالخلق والوسيلة الى الشر شر فكان ذلك
 هو السبب في كونه علما مذموما بل من اتبع وليا من أولياء الله ليقضيه وقد اختفى منه في موضع
 حرير اذا سأل الظالم عن محلة لم يجز تبينه عليه بل وجب الكذب فيه وذكر موضعه ارشادا وقيادة
 علم بالشئ على ما هو عليه ولكنه مذموم لادائه الى الضرر (الثاني) ان يكون مضرًا لصاحبه
 في غالب الامر كعلم النجوم فانه في نفسه غير مذموم لذاته اذ هو قسمان قسم حسبي وقد نطق القرآن
 بأن مسير الشمس والقمر محسوب اذ قال عز وجل الشمس والقمر بحسبان وقال عز وجل والقمر
 قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم والثاني الاحكام وحاصله يرجع الى الاستدلال على
 الحوادث بالاسباب وهو يضاهي استدلال الطبيب بالنبض على ما سجدت من المرض وهو معرفة
 لما يرى سنة الله تعالى وعادته في خلقه ولكن قد ذمه الشرع قال صلى الله عليه وسلم اذا ذكر القدر
 فأمسكوا واذا ذكرت النجوم فأمسكوا واذا ذكر أصحابي فأمسكوا وقال صلى الله عليه وسلم أخاف
 على امتي بعدى ثلاثا خيف الأئمة والايمن بالنجوم والتكذيب بالقدر * وقال عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه تعلموا من النجوم ما تهتدون به في البر والبحر ثم أمسكوا وانما جرحه من ثلاثة أوجه *
 أحدها أنه مضر بأكثر الخلق فانه اذا ألقى اليهم أن هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب وقع
 في نفوسهم أن الكواكب هي المؤثرة وانها الالهة المدبرة لانها جواهر شريفة سماوية وبغضهم وقعها
 في القلوب فسبق القلب ملتفتا اليها ويرى الخير والشر مخدورا أو مرجوا من جهتها وينسحب ذكر الله
 سبحانه عن القلب فان الضعيف يقصر نظره على الوسائط والعالم الراسخ هو الذي يطلع على أن
 الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره سبحانه وتعالى ومثال نظر الضعيف الى حصول ضوء
 الشمس عقيب طلوع الشمس مثال التملة لو خلق لها عقل وكانت على سطح قرطاس وهي تنظر الى
 سواد الخط تعتقد أنه فعل القلم ولا تترقى في نظرها الى مشاهدة الاصابع ثم منها الى اليد ثم منها
 الى الارادة المحركة لليد ثم منها الى الكاتب القادر المريد ثم منه الى خالق اليد والقدرة والارادة
 فأكثر نظر الخلق مقصور على الاسباب القريبة السافلة مقطوع عن الترقى الى مسبب الاسباب
 فهذا احد اسباب النهي عن النجوم * وثانيها ان احكام النجوم تخفى محض ليس يدرك في حق آحاد
 الأشخاص لا يقينا ولا ظنا فالحكم به حكم بجهل فيكون ذمه على هذا من حيث انه جهل لا من حيث انه
 علم فلقد كان ذلك معجزة لا دريس عليه السلام فيما يحكى وقد اندرس وانحى ذلك العلم وانحق وما يتفق
 من اصابة النجم على ندوره واتفاق لانه قد يطلع على بعض الاسباب ولا يحصل المسبب عقيبها الا بعد
 شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع على حقائقها فان اتفق ان قدر الله تعالى بقية الاسباب
 وقعت الاصابة وان لم يقدر أخطأ ويكون ذلك كضمين الانسان في ان السماء تمطر اليوم مهما راى
 الغيم مجتمع وينبعث من الجبال فيتحرك ظنه بذلك وربما يحى النهار بالشمس ويذهب الغيم وربما

يكون بخلافه ومجرد الغيم ليس كافيا في محيئ المطر وبقية الاسباب لا تدرى وكذلك تخمين الملاح
ان السفينة تسلم اعتمادا على ما ألفه من العادة في الرياح وتلك الرياح اسباب خفية هولا بطاع عليها
فتارة يصيب في تخمينه وتارة يخطئ وهذه العلة يمنع القوى عن النجوم أيضا * وثالثها انه لا فائدة فيه
فأقل احواله انه خوض في فضول لا يقنى وتضييع العمر الذي هو أنفس بضاعة الانسان في غير فائدة
وذلك غاية الخسران فقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا
فقال لوارجل علامة فقال بماذا قالوا بالشعر وأنساب العرب فقال علم لا ينفع وجهل لا يضر وقال
صلى الله عليه وسلم انما العلم آية محكمة أو سعة قائمة أو فريضة عادلة فاذا الخوض في النجوم وما يشبهه
اقصام خطر وخوض في جهالة من غير فائدة فان ما قدر كائن والاحتراس منه غير ممكن بخلاف الطب
فان الحاجة ماسة اليه واكثر أدلته بما يطلع عليه وبخلاف التعبير وان كان تخمينه لانه جره من سنة
وأربعين جزأ من النبوة ولا خطر فيه (السبب الثالث) الخوض في علم لا يستفيد الخائض فيه فائدة
علم فهو مذموم في حقه كتعلم دقيق العلوم قبل جليلها وخفيها قبل جليلها وكالبحث عن الاسرار الالهية
اذ يطلع الفلاسفة والمتكلمون عليها ولم يستقلوا بها ولا يستقل بها وبالوقوف على طرق بعضها الا
الانبياء والاولياء فيجب كلف الناس عن البحث عنها ووردهم الى ما نطق به الشرع ففي ذلك مقع للوقوف
فكم من شخص خاض في العلوم واستضر بها ولولم يخض فيها لكان حاله احسن في الدين مما صار اليه
ولا يكركون العلم ضارا لبعض الناس كما يضر لحم الطير وأنواع الحلوى اللطيفة بالصبي الرضيع بل
رب شخص ينفعه الجهل ببعض الامور فلقد حكى ان بعض الناس شكالى طبيب عقم امرأته وأنها
لا تلد فحس الطبيب بنضها وقال لا حاجة لك الى دواء الولادة فانك ستموتين الى أربعين يوما وقد دل
النقص عليه فاستشعرت المرأة الخوف العظيم وتنقص عليها عيشها وأخرجت أموالها وفرقتها
وأوصت وبقيت لانا كل ولا تشرب حتى انقضت المدة فلم تمت فجاء زوجها الى الطبيب وقال له
لم تمت فقال الطبيب قد علمت ذلك فجامعها الآن فانها تلد فقال كيف ذلك قال رأيتها سميعة وقد
انعقد الشحم على فم رحمها فعملت انها لا تهزل الا بخوف الموت فخوفتها بذلك حتى هزلت وزال المانع من
الولادة فهذا ينمك على استئثار خطر بعض العلوم ويهملك معنى قوله صلى الله عليه وسلم نعوذ
بالله من علم لا ينفع فاعتبر بهذه الحكاية ولا تكن بجانب من علوم دمه الشرع وزجر عنها ولازم الاقتداء
بالصحابه رضي الله عنهم واقتصر على اتباع السنة فالسلامة في الاتباع والخطر في البحث عن الاشياء
والاستقلال ولا تعكس الحق برأبك ومعقولك ودليلك وبرهانك وزعمك اني أبحث عن الاشياء
لا عرفها على ما هي عليه فأى ضرر في التفكير في العلم فان ما يعود عليك من ضرره اكثر وكم من شئ تطامع
عليه فيضرك اطلاقك عليه ضررا يكد يهلكك في الآخرة ان لم يتداركك الله برحمته * واعلم انه كما يطامع
الطبيب الخاذق على اسرار في المعالجات يستبعد هاما من لا يعرفها فكذلك الانبياء اطباء القلوب
والعلماء بأسباب الحياة الاخرية فلا تحكم على سنتهم بمعقولك فتهلك فكم من شخص يصيبه عارض
في اصبغه فيقتضي عقله ان يطايعه حتى ينهيه الطبيب الخاذق ان علاجه ان يطلعي العصف من
الجانب الآخر من البدن فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كيفية الشعاب الاعصاب
ومنابتها ووجه التفافها على البدن فهكذا الامر في طريق الآخرة وفي دقائق سنن السرع وآدابه
وفي عقائده التي تعبد الناس بها أسرار ولطائف ليست في سعة العقل وقوته الاحاطة بها كما ان
في خواص الاحجار امورا عجائب غاب عن أهل الصنعة علمها حتى لم يقدر احد على ان يعرف السبب
الذي به يجذب المغناطيس الحديد فالعجائب والغرائب في العقائد والاعمال وافادتها الصفاء القلوب

ونقاها وظهرتها وتزكيتها واصلاحها لترقى الى جوار الله تعالى وتعرضها للنفعات فضلها اكثر
وأعظم مما في الادوية والعقاقير وانه ان يقول تقصر عن ادراك منافع الادوية مع أن التجربة سبيل
اليها فالقول تقصر عن ادراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن التجربة غير متطرفة اليها وانما كانت
التجربة تنطرق اليها لورجع اليها بعض الاموات فأخبرنا عن الاعمال المقبولة النافعة المقربة الى الله
تعالى زاني وعن الاعمال المبعدة عنه وكذا عن العقائد وذلك مما لا يطمع فيه فيكفيك من منفعة العقل
أن يهديك الى صدق النبي صلى الله عليه وسلم ويفهمك موارد اشاراته فاعزل العقل بعد ذلك عن
التصرف ولازم الاتباع فلا تسلم الابد والسلام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان من العلم جهلا وان
من القول عيا ومعلوم أن العلم لا يكون جهلا ولكنه يؤثر تأثيرا جهلا في الاضرار وقال أيضا
صلى الله عليه وسلم قليل من التوفيق خير من كثير من العلم وقال عيسى عليه السلام ما أكثر الشجر
وايسر كلها بثمر وما أكثر الثمر وايسر كلها بطيب وما أكثر العلوم وايسر كلها بنافع

بيان ما بدّل من ألفاظ العلوم

اعلم ان منشأ التباس العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الاسامي المحمودة وتبديلها ونقلها
بالاغراض الفاسدة الى معان غير ما أرادها السلف الصالح والقرن الاول وهي خمسة ألفاظ الفقه
والعلم والتوحيد والتدبير والحكمة فهذه اسامي محمودة والمتصفون بها ارباب المناصب في الدين
ولكنها نقلت الآن الى معان مذمومة فصارت القلوب تنفر عن مذمة من يتصف بمعانيها الشيوع
اطلاق هذه الاسامي عليهم (اللفظ الاول الفقه) فقد تصرفت فوافيه بالتخصيص لا بالنقل والتحويل
اذ خصصوه بمعرفة الفروع الغريبة في الفتاوى والوقوف على دقائق علمها واستكثار الكلام فيها
وحفظ المقالات المتعلقة بها فن كان أشد تعقبا بها وأكثر اشتغالا بها يقال هو الفقيه ولقد كان اسم
الفقه في العصر الاول مطاوعا على علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الاعمال
وقوة الاحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع الى نعيم الآخرة واستبلاء الخوف على القلب ويدل على
قوله عز وجل ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم وما يحصل به الانذار والخويف
هو هذا الفقه دون تفريعات الطلاق والعقاقير واللعان والسلم والاجارة فذلك لا يحصل به انذار
ولا تخويف بل التجربة له على الدوام يقسى القلب ويتزعج الخشية منه كما نشاهد الآن من المتجربين له
وقال تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها وأراد به معاني الالمان دون الفتاوى ولعمري ان الفقه والفهم
في اللغة اسمان بمعنى واحد وانما يتكلم في عادة الاستعمال به قديما وحديثا قال تعالى لأنتم أشد رهبة
في صدورهم من اللذ لا يد فإحال قلة خوفهم من الله واستعظامهم سطوة الخلق على قلة الفقه فانظر
ان كان ذلك نتيجة عدم الحفظ لتفريعات الفتاوى أو هو نتيجة عدم ما ذكرناه من العلوم وقال
صلى الله عليه وسلم علماء حكماء فقهاء للذين وفدوا عليه وسئل سعد بن ابراهيم الزهري رحمه الله أي
أهل المدينة أفقه فقال أتقاهم لله تعالى فكأنه أشار الى ثمره الفقه والتقوى ثمرة العلم الباطن دون
الفتاوى والافضية وقال صلى الله عليه وسلم ألا انبئكم بالفقيه كل الفقيه قالوا بلى قال من لم يقنط الماس
من رحمة الله ولم يزمنهم من مكر الله ولم يؤيسهم من روح الله ولم يدع القرآن رغبة عنه الى مساواه
ولما روى أنس بن مالك قوله صلى الله عليه وسلم لأن أقدم مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة الى
طلوع الشمس أحب الى من أن أعرق اربع رقاب قال فالتفت الى زيد الرقاسي وزيد النخري وقال
لم تكن مجالس انذكم مثل مجالسكم هذه يقص أحدكم وعظه عن استحبابه ويسرد الحديث سردا وانما
كانت فندكرا الايمان وتندبر القرآن ونتفقه في الدين ونعدنم الله علينا نفقها فسمى تدبر القرآن وعد

النعم تفقهها قال صلى الله عليه وسلم لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وحتى يرى
 للقرآن وجوها كثيرة وروى أيضا موقفا على أبي الدرداء رضي الله عنه مع قوله ثم يقبل على نفسه
 فيكون لها أشد مقتنا وقد سأل فرقد السجى الحسن عن شيء فأجابته فقال إن الفقهاء يخالفونك فقال
 الحسين رحمه الله تكلمت أمك فريد وهل رأيت فقها يعينك أم الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب
 في الآخرة البصير بدينه المداوم على عبادة ربه انزع الكف نفسه عن أعراض المسلمين العفيف عن
 أموالهم الناصح لجماعتهم ولم يقل في جميع ذلك الحافظ لقروع الفتاوى ولست أقول إن اسم الفقه
 لم يكن متناولا للفتاوى في الأحكام الظاهرة ولكن كان بطريق العموم والشمول أو بطريق الاستنباع
 فكان إطلاقهم له على علم الآخرة أكثر بيان من هذا التخصيص تلييس بعث الناس على التجرد له
 والأعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب ووجدوا على ذلك معينا من الطبع فإن علم الباطن غامض
 والعمل به عسير والتوصل به إلى طلب التوالات والقضاء والجاه والمال تعذروا وحده الشيطان بحالا
 لتحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي هو اسم محمود في الشرع (اللفظ الثاني العلم)
 وقد كان يطاق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته وبأفعاله في عباده وخلقه حتى أنه لما مات عمر رضي
 الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله لقد مات تسعة أعشار العلم فعرفه بالالف واللام ثم فسره بالعلم
 بالله سبحانه وقد نصرت قوافيه أيضا بالتخصيص حتى شهروه في الأكثر بمن يشتغل بالمناظرة مع
 الخصوم في المسائل الفقهية وغيرها فيقال هو العالم على الحقيقة وهو الفاعل في العلم ومن لا يمارس ذلك
 ولا يشتغل به يعد من جملة الصغفاء ولا يعدونه في زمرة أهل العلم وهذا أيضا تصرف بالخصيص
 ولكن ما ورد من فضائل العلم والعلماء أكثر في العلم بالله تعالى وبأحكامه وبأفعاله وصفاته وقد
 صار الآن مطلعا على من لا يحيط من علوم الشرع بشيء سوى رسوم حدلية في مسائل حلاويه ويعد
 بذلك من حول العلماء مع جهله بالتفسير والاحبار وعلم المذهب وغيره وصار ذلك سببا مهادنا خلق
 كثير من أهل الطلب للعلم (اللفظ الثالث التوحيد) وقد جعل الآن عبارة عن صاعية الكلام
 ومعرفة طريق المجادلة والاحاطة بطرق مناقصات الخصوم والقدرة على التشقيق وبها سكت كثير
 الأسئلة وثاره الشبهات وتأليف الارامات حتى لقب طوائف منهم أنفسهم بأهل العدل
 والتوحيد وسمى المتكلمون العلماء بالتوحيد مع أن جميع ما هو خاصة هذه الصاعية لم يكن يعرف
 منها شيء في العصر الأول بل كان يشتد منهم التكبر على من كان يعنى بابا من الجدل والمارة فأما
 ما يشتمل عليه القرآن من الأدلة الظاهرة التي تسبق الأذهان إلى قبولها في أول السماع فلقد كان ذلك
 معلوما للكل وكان العلم بالقرآن هو العلم كله وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه
 أكثر المتكلمين وإن فهموه لم يتصفوا به وهو أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التعابد
 عن الأسباب والوسائط فلا يرى الخير والسر كله إلا منه جل جلاله فهذا مقام شريف أحدى
 ثمراته التوكل كما سيأتى بيانه في كتاب التوكل ومن ثمراته أيضا ترك شكية الخلق وترك الغضب
 عليهم والرضا والتسليم لحكم الله تعالى وكانت إحدى ثمراته قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما
 قيل له في مرضه أنظب لت طبيبا فقال الطبيب أمرضني وقول آخر لما مرض فقبل له ما دأول لك
 الطبيب في مرضك فقال قل لي أني فعال لما يريد وسيأتى في كتاب التوكل وكتاب التوحيد شواهد
 ذلك والتوحيد جوهر نفيس وله قشران أحدهما أبعد عن اللب من الآخر يخص الناس الاسم
 بالتفسير وبصناعة الحراسة للقشر وأهلوا اللب بالكافية فالقشر الأول هو أن تقول بلسانك لا اله الا الله
 وهذا يسمى توحيد ما قضا التثليث الذي صرح به المصاري ولكنه قد يصدر من الموافق لذي

يخالف سره جهره والقشر الثاني أن لا يكون في القلب مخالفة وانكار لهذه هوم هذا القول بل يشتمل
ظاهر القلب على اعتقاده وكذلك التصديق به وهو توحيد عوام الخلق والمتكلمون كما سبق حراس
هذا القشر عن تشويش المبتدعة والثالث وهو الباب أن يرى الامور كلها من الله تعالى رؤية تقطع
التفان عن الوسائط وان يعبد عبادته بغير هذه بالعبادة غيره ويخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى
فكل متبع هواه فقد اتخذ هواه معبوده قال الله تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه وقال صلى الله عليه
وسلم أبغض اله عبيد في الارض عند الله تعالى هو الهوى وعلى التحقيق من تأمل عرف أن عابد الصنم
ليس يعبد الصنم وإنما يعبد هواه ذاته نفسه مائلة الى دين آبائه فيمتنع ذلك الميل وميل النفس الى
المألوفات أحد المعاني التي يعبر عنها بالهوى ويخرج من هذا التوحيد التسخط على الخلق والالتفات
اليهم فان من يرى السكل من الله عز وجل كيف يتسخط على غيره فلقد كان التوحيد عبارة عن هذا
المقام وهو مقام الصديقين فانظر الى ماذا حوّل وبأى قسرة منه وكيف اتخذوا هذا معتصما
في التمدح والتفاخر بما اسمه محمود مع الافلاس عن المعنى الذي يستحق الحمد الحقيقي وذلك كافلاس
من يصح بكرة ويتوجه الى القبلة ويقول وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض خنيقا وهو
أول كذب يفتاح الله به كل يوم ان لم يكن وجه قلبه متوجها الى الله تعالى على الخصوص فانه ان أراد
بالوجه وجه الظاهر فما وجهه الا الى الكعبة وما صرفه الا عن سائر الجهات والكعبة ليست جهة
لذي فطر السموات والارض حتى يكون التوجه اليها متوجها اليه تعالى عن أن تتخذ الجهات
والاقطار وان أراد به وجه القلب وهو المطلوب المتعبد به فكيف يصدق في قوله وقلبه متردد
في أوطاره وحاجاته الدنيوية ومتصرف في طلب الخيل في جمع الاموال والجاه واستكثار الاسباب
ومتوجه بالكعبة اليها فتى وجهه وجهه للذي فطر السموات والارض وهذه الكلمة خبر عن حقيقة
التوحيد فالوحيد هو الذي لا يرى الا الواحد ولا بوجه وجهه الا اليه وهو امتثال قوله تعالى قل الله
ثم درهم في حوضهم يلعبون وليس المراد به القول باللسان فانما اللسان ترجمان يصدق مرة
ويكذب اخرى وامام موقع بضر الله تعالى المترجم عنه هو القلب وهو معدن التوحيد ومنبعه (اللفظ
الرابع الذكر والندكبر) فقد قال الله تعالى وذكركم ان الذي ترفع المؤمنين وقد ورد في الثناء على
محاسن الذكر اخبار كثيرة كقوله صلى الله عليه وسلم ذا سر رتم رياض الجنة فارتهوا قيل وما رياض
الجنة قال محاسن الذكر وفي الحديث ان الله تعالى ملائكة سياحين في الدنيا سوى ملائكة الخلق
اذا راوا محاسن الذكر ينادى بعضهم بعضا ألا هللوا الى بغيتكم فبأتونهم ويحجون بهم ويستمعون
ألا فاذكروا اللودكروا أنفسكم فنقل ذلك الى ما ترى أكثر انوعاط في هذا الزمان يواطبون عليه
وهو الفصص والاشعار والشطح والطامات * أما القصص فهي بدعة وقد ورد نهى السلف عن
الجلوس الى القصص وقالوا لم يكن ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا في زمن أبي بكر ولا
عمر رضي الله عنهما حتى ظهرت الفتنة وظهر القصص وروى أن ابن عمر رضي الله عنهما خرج من
المسجد فقال ما أخرجني الا القاص ولولا له لما خرجت وقال ضمرة قلت لسفيان الثوري نستقبل
القاص بوجوهنا فقال ولولا البديع ظهوركم وقال ابن عون دخلت على ابن سيرين فقال ما كان انيوم
من خبر فقلت نهى الامير القصاص أن يقصوا فقال وفق لاصواب ودخل الاعمش جامع البصرة فرأى
قاصا يقص ويقول حدثنا الاعمش قوسط الحلقة وجعل ينتف شعرا بطه فقال القاص يا شيخ
ألا تستحي فقال لم أنا في سنة وأنت في كذب أنا الاعمش وما حدثتك وقال أحمد أكر الناس كذبا
القصاص والسؤال وأخرج علي رضي الله عنه القصاص من مسجد جامع البصرة فلما سمع كلام

الحسن البصري لم يخرج له اذ كان يتكلم في علم الآخرة والتفكير بالموت والتنبه على عيوب النفس
 وآفات الاعمال وخواطر الشيطان ووجه الحذر منها ويذكر بآلاء الله ونعمائه وتقصير العبد
 في شكره ويعرف حقارة الدنيا وعبوبها ونصرتها ونكث عهدا وخطر الآخرة وأهوالها فهذا هو
 التذكير المحمود شرعا الذي روى الحث عليه في حديث أبي ذر رضي الله عنه حيث قال حضور
 مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وحضور مجلس علم أفضل من عبادة ألف مريد وحضور
 مجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة فقيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن قال وهل تنفع قراءة
 القرآن الا للعلم وقال عطاء رحمه الله مجلس ذكر يكفر سبعين مجلسا من محالس اللهوة فقد اتخذ
 المخرفون هذه الاحاديث حجة على تركية أنفسهم ونقلوا اسم التذكير الى حرافاتهم وذهلوا عن
 طريق التذكير المحمود واشتغلوا بالقصص التي تتطرق اليها الاختلافات والزيادة والنقص وتخرج عن
 القصص الواردة في القرآن وتزيد عليها فان من القصص ما ينفع سماعه ومنها ما يضر وان كان صدقا
 ومن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصدق بالكذب والنافع بالصارفين هذانهى عنه
 ولذلك قال أحمد بن حنبل رحمه الله ما أخرج الناس الى قاص صادق فان كانت القصة من قصص
 الانبياء عليهم السلام فيما يتعلق بامور دينهم وكان القاص صادقا صحيح الرواية فليست أرى به بأسا
 فليحذر الكذب وحكايات أحوال ترمي الى هفوات أو مساهلات يقصر فهم العوام عن ذلك معانيها
 أو عن كونها هفوة نادرة مردفة بتكفيرات متداركة بحسنات تغطي عليها فان العاصي يعتصم بذلك
 في مساهلاته وهفواته ويمهد لنفسه عذرا فيه ويحجج بأنه حكى وكيت وكيت عن بعض المساج
 وبعض الاكابر فكلنا بصدد انعاصي فلا غرو ان عصيت الله تعالى فقد عصاه من هو اكبر مني
 ويفيده ذلك جراءة على الله تعالى من حيث لا يدري فبعد الاحتراز عن هذين المحذوران فلا بأس به
 وعند ذلك يرجع الى القصص المحمودة والى ما يشتمل عليه القرآن ويصح في الكتب الصحيحة من
 الاخبار ومن الناس من يستجير بوضع الحكايات المرغبة في الطاعات وبزعم أن قصده فيها دعوة
 الخلق الى الحق فهذه من نثرات الشيطان فان في الصدق مدوحة عن الكذب وفيما ذكر الله تعالى
 ورسوله صلى الله عليه وسلم غيبة عن الاختراع في الوعظ كيف وقد ذكره تكلف السجع وعند ذلك من
 التصنع قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه لانه مر وقد سمعه يسجع هذا الذي ينفصلك الى
 لا قضيت حاجتك ابد حتى تنوب وقد كان جاءه في حاجة وقد قال صلى الله عليه وسلم لعبد الله
 ابن رواحة في سجع من ثلاث كلمات اياك والسجع يا ابن رواحة فكأن السجع المحذور المتكلف
 ما زاد على كلمتين ولذلك لما قال الرجل في دية الجيب كيف بدى من لا شرب ولا كل ولا صاح
 ولا استهل ومثل ذلك بطل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أسمعكم سجع الاعراب واما الاشعار
 فتكثيرها في المواضع مذموم قال الله تعالى واشعراء يتبعهم العاؤون ألم تر أنهم في كل واد يهيمون
 وقال تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له وأكثر ما اعتاده الوعاظ من الاشعار ما يتعلق بالتواصف
 في العشق وجمال المعشوق وروح الوصال وألم الفراق والمجلس لا يحوى الا اجلافا العوام وبواطنهم
 مشهونة بالشهوات وقلوبهم غير منبهة عن الالتفات الى الصور المليحة فلا تحزن الاشعار من قلوبهم
 الا ما هو مستكن فيها فتشتعل فيها نيران الشهوات فيزعمون وينبوا جدون وأكثر ذلك أو كله يرجع
 الى نوع فساد فلا ينبغي أن يستعمل من الشعر الا ما فيه موعظة أو حكمة على سبيل استمهاد
 واستئناس وقد قال صلى الله عليه وسلم ان من الشعر الحكمة ولو حوى المجلس الحواس التي تزعج
 الاطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم فان اولئك لا يفتر معهم الشعر

الذي يشير ظاهره الى الخلق فان المستمع ينزل كل ما يسمعه على ما يستولى على قلبه كما سيأتي تحقيق ذلك في كتاب السماع ولذلك كان الجنيد رحمه الله يتكلم على بضعة عشر رجلا فان كثروا لم يتكلم وما تم أهل مجلسه قط عشرين وحضر جماعة باب دار ابن سالم فقبل له تكلم فقد حضر أصحابك فقال لا ما هؤلاء أصحابي انما هم أصحاب المجلس ان أصحابي هم الخواص * وأما الشطح فنمضي به صنفين من الكلام أحدهما الصوفية (أحدهما الدعاوى الطويلة العريضة في العشق مع الله تعالى والوصال المغنى عن الاعمال الظاهرة حتى ينتهى قوم الى دعوى الاتحاد وارتفاع الحجاب والمشااهدة بالرؤية والمشافهة بالخطاب فيقولون قبل لنا كذا وقلنا كذا ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلج الذي صلب لاجل اطلاقه كلمات من هذا الجنس ويستشهدون بقوله أنا الحق وبما حكى عن أبي يزيد البسطامي أنه قال سبحاني سبحاني وهذا فن من الكلام عظيم ضرره في العوام حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحهم وأظهروا مثل هذه الدعاوى فان هذا الكلام يستلذه الطبع اذ فيه البطالة من الاعمال مع تركية النفس بترك المقامات والاحوال فلا تعجز الاغبياء عن دعوى ذلك لانفسهم ولا عن تلقف كلمات مخبطة من خرفة ومهمما أنكر عليهم ذلك لم يجزوا عن ان يقولوا هذا انكر مصدره العلم والجدل والعلم حجاب والجدل عمل النفس وهذا الحديث لا يلوح الا من الباطن بمكاشفة نور الحق فهذا ومثله مما قد استطار في البلاد شرره وعظم في العوام ضرره حتى من نطق بشئ منه فقتله أفضل في دين الله من احياء عشرة واما أبو يزيد البسطامي رحمه الله فلا يصح عنه ما يحكى وان سمع ذلك منه فلعلمه كان يحكيه عن الله عز وجل في كلام يردده في نفسه كما لو سمع وهو يقول اني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني فانه ما كان ينبغي أن يفهم منه ذلك الا على سبيل الحكاية (الصنف الثاني من الشطح كلمات غير مفهومة لها ظواهر رائقة وفيها عبارات هائلة وليس وراءها طائل وذلك اما أن تكون غير مفهومة عند قائلها بل يصدرها عن خبط في عقله ونشويش في خياله لقلة احاطته بمعنى كلام قرع سمعه وهذا هو الاكثر واما أن تكون مفهومة له ولكنه لا يقدر على تفهيمها وايرادها بعبارة تدل على ضميره لقلة ممارسته للعلم وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعاني بالالفاظ الرشيقة ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام الا أنه يشوش القلوب ويدهش العقول ويجير الازهان أو يجعل على أن يفهم منها معاني ما اريدت بها ويكون فهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه وقد قل صلى الله عليه وسلم ما حدث أحدكم قوماً يجدون لا يفقهونه الا كان فتنة عليهم وقال صلى الله عليه وسلم كلوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون أن يزيدون أن يكذب الله ورسوله وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغه عقل المستمع فكيف فيما لا يفهمه قوله فان كان يفهمه القائل دون المستمع فلا يحمل ذكره وقال عيسى عليه السلام لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء وفي لفظ آخر من وضع الحكمة في غير أهلها فقد جهل ومن منعها أهلها فقد ظلم ان للحكمة حقوا ولها أهلها فاعط كل ذي حق حقه * وأما الطامات فيدخلها ما ذكرناه في الشطح وأمر آخر يخصها وهو صرف اللفظ الشرع عن ظواهرها المفهومة الى امور باطنة لا يسبق منها الى الافهام فائدة كدأب الباطنية في لتأويلات فهذا أيضا حرام وضرره عظيم فان الالفاظ اذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغير اعتصام فيه بنقل عن صاحب الشرع ومن غير ضرورة تدعو اليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالالفاظ وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم فان ما يسبق منه الى الفهم لا يوثق به والباطن لا ضبط له بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيله على وجوه شتى وهذا أيضا من البدع الشائعة العظيمة الضرر

وانما قصد أصحابها الاغراب لان النفوس مائلة الى الغريب ومستلذة له وبهذا الطريق توصل
 الباطنية الى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها وتزييلها على رأيهم كما حكينا من مذاهم في كتاب
 المستظهرى المصنف فى الرد على الباطنية ومثال تأويل أهل الطامات قول بعضهم فى تأويل قوله
 تعالى اذهب الى فرعون انه طغى انه اشارة الى قلبه وقول هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل
 انسان وفى قوله تعالى وأن ألق عصاك أى كل ما يتوكأ عليه ويعتمد مما سوى الله عز وجل فينبغى
 أن يلقه وفى قوله صلى الله عليه وسلم تسحروا فان فى السحور بركة أراد به الاستغفار فى الاسحار
 وأمثال ذلك حتى يحرقون القرآن من أقوله الى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المقول عن ابن عباس
 وسائر العلماء وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً كتزويل فرعون على القلب فان فرعون
 شخص محسوس تواتر اينا النقل بوجوده ودعوة موسى له وكأى جهل وأبى لب وغيرهما من الكفار
 وليس من جنس الشياطين والملائكة مما يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل الى ألفاظه
 وكذلك حمل السحور على الاستغفار فانه كان صلى الله عليه وسلم يتناول الطعام ويقول تسحروا
 وهلموا الى الغذاء المبارك فهذه أمور يدرك بالتواتر والحس بطلانها نقلاً وبعضها يعلم بغالب الظن
 وذلك فى أمور لا يتعلق بها الاحساس فكل ذلك حرام وضلالة وافساد للدين على الخلق ولم ينقل شئ
 من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصرى مع اكبابه على دعوة الخلق ووعظهم
 فلا يظهر لقوله صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار معنى الا هذا المصط
 وهو أن يكون غرضه ورأيه تقرير أمر وتحميقه يستعبر شهادة القرآن اليه ويثبته عليه من غير أن
 يسهل لتزويله عليه دلالة لفظية لغوية أو نقاية ولا ينبغي أن يفهم منه أنه يجب أن لا يفسر القرآن
 بالاستنباط والفكر فان من الآيات ما نقل فيها عن الصحابة والتفسير خمسة معان وسند وسبعة
 ويعلم أن جميعها غير مسموع من النبي صلى الله عليه وسلم فانها قد تكون منانية لا تقبل الجمع
 فيكون ذلك مستنبطاً بحسن الفهم وطول الفكر ولهذا قل صلى الله عليه وسلم لابن عباس رضى
 الله عنه اللهم فقهم فى الدين وعلمه التأويل ومن يستعبر من أهل الطامات مثل هذه التأويلات مع
 علمه بأمر غير مراد باللفاظ ويرعى أنه يقصد بهادعوة الخلق الى الخالق يساهى من يستعبر الاحرام
 والوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هو فى نفسه حق ولكن لم يطق يد السرع كمن يضع فى كل
 مسألة يراها حقا حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم فذلك ظلم وضلال ودخول فى التبعيد المفهوم
 من قوله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار بل السرى تأويل
 هذه اللفاظ أطم وأعظم لانها مبطله للثقة بالالفاظ وقطعة طريق الاستفادة والفهم من القرآن
 بالكيفية فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعى الخلق عن العلوم المحمودة الى المذمومة فكل
 ذلك من تلبيس علماء السوء بتدليل الاسامى فان ادعت هؤلاء اعتماداً على الاسم المشهور من غير
 التفات الى ما عرف فى العصر الاول كنت كمن طلب الشرف بالحكمة باتباع من يسمى حكيماً فان اسم
 الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والمعلم فى هذا العصر وذلك بالفعل عن تبدل اللفاظ
 (اللفظ الخامس) وهو الحكمة فان اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والمعلم حتى على
 الذى يدحرج القرعة على أكف السوادية فى شوارع الطرق والحكمة هى التى أثنى الله عز وجل
 عليها فقال تعالى يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وقول صلى الله عليه
 وسلم كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خيراً من الدنيا وما فيها فانظر ما الذى كانت الحكمة عبارة عنه
 والى ماذا نقل وقس به بقية اللفاظ واحترز عن الاعتراض بتلبسات علماء السوء وشترهم على

الدين أعظم من شر الشياطين اذ الشيطان بواسطتهم يتدرع الى انتزاع الدين من قلوب الخلق ولهذا لما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شر الخلق أبي وقال اللهم غفر احتى كرر واعليه فقال هم علماء السوء فقد عرفت العلم المحمود والمذموم ومشارا لالتباس واليك الخيرة في أن تنظر لنفسك فتقتدى بالسلف أو تتدلى بحبل الغرور وتشبه بالخالف فكل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس وما أكب الناس عليه فأكثره مستدع ومحدث وقد صح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا كبدأ فطوبى للغرباء فقيل ومن الغرباء قال الذين يظهرون ما أفسده الناس من سنتي والذين يحجون ما أماتوه من سنتي وفي خبر آخرهم المتمسكون بما أتم عليه اليوم وفي حديث آخر الغرباء ناس قليل صالحون بين ناس كثير من يبغضهم في الخلق أكثر من يحبهم وقد صارت تلك العلوم غريبة بحيث يمقت ذاكها ولذلك قال الثوري رحمه الله اذارأيت العالم كثيرا لصدا فاعلم أنه مخطئ لانه ان نطق بالحق أبغضوه

بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام قسم هو مذموم قليله وكثيره وقسم هو محمود قليله وكثيره وكما كان أكثر كان أحسن وأفضل وقسم يحمد منه مقدار الكفاية ولا يحمده الفاضل عليه والاستقصاء فيه وهو مثل أحوال البدن فان منها ما يحمد قليله وكثيره كالصحة والجمال ومنها ما يذم قليله وكثيره كالقبح وسوء الخلق ومنها ما يحمد الاقتصاد فيه كبذل المال فان التبذير لا يحمد فيه وهو بذل وكالشجاعة فان التهور لا يحمد فيها وان كان من جنس الشجاعة فسكذلك العلم فالقسم المذموم منه قليله وكثيره هو ما لا فائدة فيه في دين ولا دنيا اذ فيه ضرر يغلب نفعه كعلم السحر والطلسمات والنجوم فبعضه لا فائدة فيه أصلا وصرف العمر الذي هو أنفوس ما يملكه الانسان اليه اضاعة واضاعة النفيس مذموم ومنه ما فيه ضرر يزيد على ما ينطق أنه يحصل به من قضاء وطرفي الدنيا فان ذلك لا يعتد به بالاضافة الى الضرر الحاصل عنه * وأما القسم المحمود الى أقصى غايات الاستقصاء فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وسنته في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا فان هذا علم مطلوب لذاته ولا يتوصل به الى سعادة الآخرة وبذل المقدور فيه الى أقصى الجهد قصور عن حد الواجب فانه البحر الذي لا يدرك غوره وانما يحوم الحائمون على سواحله وأطرافه بقدر ما يسر لهم وما خاض أطرافه الا الانبياء والاولياء والراسخون في العلم على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله تعالى في حقهم وهذا هو العلم المكنون الذي لا يسطر في الكتب ويعين على التنبيه له التعلم ومشاهدة أحوال علماء الآخرة كما سيأتي علامتهم هذا في أول الامر ويعين عليه في الآخرة المجاهدة والرياضة وتصفية القلب وتغريغه عن علائق الدنيا والتشبه فيها بالانبياء والاولياء ليتضح منه لكل ساع الى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد فالمجاهدة مفتاح الهداية لا مفتاح لها سواها * وأما العلوم التي لا يحمد منها الا مقدار مخصوص فهي العلوم التي أوردناها في فروع الكفايات فان في كل علم منها اقتصار او هو الاقل واقتصاد او هو الوسط واستقصاء وراء ذلك الاقتصاد لا مرد له الى آخر العمر فكن احذر جلين اما مشغولا بنفسك واما متفرغا لغيرك بعد الفراغ من نفسك واياك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل اصلاح نفسك فان كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل الا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك وما يتعلق منه بالاعمال الطاهرة من تعلم الصلاة والطهارة والصوم وانما الا هم الذي أهمله الكل علم صفات القلب وما يحمد منها وما يذم اذ لا ينفعك بشر عن الصفات المذمومة مثل الحرص والحسد والرياء

والكبر والجبر وأخواتها وجميع ذلك مهلكات وأهمها من الواجبات مع أن الاشتغال بالأعمال
الظاهرة يضاهي الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التأذي بالجرب والدمامل والنهاتن باخراج
المادة بالفصد والاسهال وحسوبة العلماء يشيرون بالأعمال الظاهرة كما يشير الطريقة من الأطباء
بطلاء ظاهر البدن وعلماء الآخرة لا يشيرون إلا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر بأفساد منابها
وقلع مغارسها من القلب وانما فرغ الاكثرون الى الأعمال الظاهرة عن تطهير القلوب لسهولة
أعمال الجوارح واستضعاف أعمال القلوب كما يفرغ الى طلاء الظاهر من يستعصب شرب الادوية
المرّة فلا يزال يتعب في الطلاء ويزيد في المواد وتتضاعف به الامراض فان كنت تريد الآخرة
وطالب النجاة وها ربا من الهلاك الأبدى فاشتغل بعلم العال الباطنة وعلاجها على ما فصلناه في ربيع
المهلكات ثم ينصرف بك ذلك الى المقامات المحمودة المذكورة في ربيع المنجيات لا محالة فان القلب اذا
فرغ من المذموم امتلأ بالمحمود والارض اذا تقيت من الحشيش نبت فيها أصناف الزرع والرياحين
وان لم تفرغ من ذلك لم تنبت ذلك فلا تشتغل بفروض الكفاية لا سيما وفي زمرة الخلق من قد قام
بها فان مهلك نفسه في ما به صلاح غيره سفية فأشد حماقة من دخلت الافاعي والعقارب تحت
ثيابه وهمت بقتله وهو يطلب مذبة يدفع بها الذباب عن غيره ممن لا يغنيه ولا ينجيها مما يلاقيه من تلك
الحيات والعقارب اذا همت به وان تفرغت من نفسك وتطهيرها وقدرت على ترك ظاهرها لاثم
وباطنها وصار ذلك ديدنا لك وعادة متبصرة فيك وما أبعد ذلك منك فاشتغل بفروض الكفايات
وراع التدريج فيها فابتدئ بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم بعلم التفسير وسائر
علوم القرآن من علم النسخ والمنسوخ وانفصول والموصول والمحكم والمنشأ به وكذلك في السنة ثم
اشتغل بالفروع وهو علم المذهب من علم الفقه دون الخلاف ثم بأصول الفقه وهكذا الى بقية العلوم
على ما ينسج له العمر ويساعد فيه الوقت ولا تستغرق عمرك في فن واحد منها طلبا للاستقصاء فان العلم
كثير والعمر قصير وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لعينها بل لغيرها وكل ما يطلب
لغيره فلا ينبغي أن ينسى فيه المطلوب ويستكثر منه فاقصر من شائع علم اللغة على ما تفهم منه كلام
العرب وتنطق به ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ودع التعمق فيه واقصر من
النحو على ما يتعلق بالكتاب والسنة فامن علم الاول اقتصار واقتصاد واستقصاء ونحن نشير اليها
في الحديث والتفسير والفقه والكلام لتقيس بها غيرها فالأقتصار في التفسير ما يباع بضعف
القرآن في المقدار كما صنفه على الواحدى النيسابورى وهو الوسيط والاقتصاد ما يبلغ ثلاثة اضعاف
القرآن كما صنفه من الوسيط فيه وما وراء ذلك استقصاء مستغنى عنه فلا مرد له الى انتماء العمر وأما
الحديث فالأقتصار فيه تحصيل ما فى الصحيحين بتصحيح نسخة على رجل حبير بعلم من الحديث وأما
حفظ أسماء الرجال فقد كفت فيه بما غمله عليك من قبلك ولك أن تقول على كتبهم وليس يلزمك
حفظ متون الصحيحين ولكن تحصيله لا تقدر منه على طلب ما تحتاج اليه عند الحاجة وأما
الاقتصاد فيه بأن تضيف اليها ما خرج عنها ما ورد في المسندات الصحيحة وأما الاستقصاء وما
وراء ذلك الى استيعاب كل ما نقل من الضعيف والقوى والصحيح والسقيم مع معرفة الطرق الكثيرة
في النقل ومعرفة أحوال الرجال وأسمائهم وأوصافهم وأما الفقه فالأقتصار فيه على ما يجوبه مختصر
المرنى رحمه الله وهو الذى رتبناه فى خلاصة المختصر والاقتصاد فيه ما يبلغ ثلاثة أمثاله وهو القدر
الذى أوردناه فى الوسيط من المذهب والاستقصاء ما أوردناه فى البسيط الى ما وراء ذلك من
المطولات وأما الكلام فقصوره حماية المعتقدات التى نقلها أهل السنة من السلف الصالح لا غير

وما وراء ذلك طلب لكشف حقائق الأمور من غير طريقها ومقصود حفظ السنة تحصيل رتبة
الاقتصاد منه بمعتقد مختصر وهو القدر الذي أوردناه في كتاب قواعد العقائد من جملة هذا الكتاب
والاقتصاد فيه ما يبلغ قدر مائة ورقة وهو الذي أوردناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد ويحتاج
اليه لمنظرة مبتدع ومعارضة بدعته بما يفسدها وينزعها عن قلب العاقل وذلك لا ينفع الا مع العوام
قبل اشتداد تعصبهم واما المتدع بعد ان يعلم من الجدل ولو شيئا يسيرا فليست ينفع معه الكلام فانك ان
احمته لم يترك مذهبه وأحال بالقصور على نفسه وقد رأى عند غيره جوابا قويا وهو عاجز عنه وانما انت
ملبس عليه بقوة المجادلة واما العاقل اذا صرف عن الحق بنوع جدل يمكن ان يرد اليه بمثله قبل ان
يشتد التعصب للاهواء فاذا اشتد تعصبهم وقع اليأس منهم اذا التعصب سبب برسخ العقائد
في النفوس وهو من آفات العلماء السوء فانهم يبالغون في التعصب للحق وينظرون الى المخالفين بعين
الازدراء والاستحقار فتنبعث منهم الدعوى بالذكاة والمقابلة والمعاملة وتتوفر بواعثهم على طلب
نصرة الباطل ويقوى غرضهم في التمسك بما نسبوا اليه ولو جاء من جانب اللطف والرحمة والنصح
في الخلوة لا في معرض التعصب والتحقير لا تنجح وافية ولكن لما كان الجاه لا يقوم الا بالاستتباع
ولا يستميل الاتباع مثل التعصب واللعن والشتم للخصوم اتخذوا التعصب عادة لهم وآلتهم وسموه ذبا
عن الدين ونضالا عن المسلمين وفيه على التحقيق هلاك الخلق ورسوخ البدعة في النفوس واما
الخلافات التي أحدثت في هذه الاعصار المتأخرة وابتدع فيها من التهربات والتصنيفات
والمجادلات ما لم يعهد مثلها في السلف فاياك وان تحوم حولها واجتنبها اجتناب السم القاتل فانها
الداء العضال وهو الذي رد الفقهاء كلهم الى طلب المنافسة والمباهاة على ما سيأتي تفصيل غوائلها
وآفات هذا الكلام ربما يسمع من قائله فيقال الناس اعداء ما جهلوا فلا تظن ذلك فعلى الخبير
سقطت فاقبل هذه النصيحة من ضييع العرفية زمانا * وزاد فيه على الاولين تصنيفا وتحقيقا وجدلا
وبيانا * ثم ألهمه الله رشده * واطاعه على عيبه فحجبه واشتغل بنفسه * فلا يغرتك قول من يقول
الفتوى عماد الشرع ولا يعرف علمه الا بعلم الخلاف فان علل المذهب مذكورة في المذهب والزيادة
عليها بمجادلات لم يعرفها الا ولون ولا الصمامة وكانوا أعلم بعلل الفتاوى من غيرهم بل هي مع انها غير
مفيدة في علم المذهب ضارة مفسدة لذوق الفقه فان الذي يشهد له حدس المفتي اذا صح ذوقه
في الفقه لا يمكن تمحيته على شروط الجدل في اكثر الامور فان ألف طبعه رسوم الجدل أدع عن ذهنه
لمقتضيات الجدل وجبن عن الاذعان لذوق الفقه وانما يشتغل به من يشتغل لطلب الصيت والجاه
ويعلل بأنه يطلب علل المذهب وقد ينقض عليه العمر ولا تنصرف همته الى علم المذهب فكأن من
شياطين الجن في امان واحترز من شياطين الانس فانهم أراحو شياطين الجن من التعب في الاضواء
والاضلال وبالجملة فالمرضى عند العقلاء ان تغدر نفسك في العالم وحدك مع الله وبين يديك الموت
والعرض والحساب والجنة والنار وتأمل فيما يغيبك مما بين يديك ودع عنك ما سواه والسلام
وقدر أي بعض الشيوخ بعض العلماء في المنام فقال له ما خبر تلك العلوم التي كنت تجادل فيها وتناظر
عليها فبسط يده ونفخ فيها وقال طاحت كلها هباء منثورا وما انتفعت الا بركتين خلصتا لي في جوف
الليل وفي الحديث ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا الجدل ثم قرأ ما ضرب به لك الاجدلا
بل هم قوم خصمون وفي الحديث في معنى قوله تعالى فاما الذين في قلوبهم زيغ الآية هم اهل الجدل
الذين عناهم الله بقوله تعالى فاحذرهم وقال بعض السلف يكون في آخر الزمان قوم يغلط عليهم
باب العمل ويفتح لهم باب الجدل وفي بعض الاخبار انكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم

يلهمون الجدل وفي الخبر المشهور أبغض الخلق إلى الله تعالى إلا الذئب الخضم وفي الخبر ما أوتي قوم المنطق
 إلا منعوا العمل والله أعلم

بَابُ الرَّابِعِ

في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط إباحتها
 أعلم أن الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم تولوها الخلفاء الراشدون المهديون وكانوا أئمة علماء
 بالله تعالى فقهاء في أحكامه وكانوا مستقلين بالفتاوى في الأقضية فكانوا لا يستعينون بالفقهاء إلا نادراً
 في وقت لا يستغنى فيها عن المشاورة فتفرغ العلماء لعلم الآخرة وتجردوا لها وكانوا يتدافعون الفتاوى
 وما يتعلق بأحكام الخلق من الدنيا وأقبلوا على الله تعالى بكنه اجتهادهم كأنقل من سيرهم فلما أفست
 الخلافة بعدهم إلى أقوام تولوها بغير استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والأحكام اضطرروا إلى
 الاستعانة بالفقهاء وإلى استصحابهم في جميع أحوالهم لاستفتائهم في مجاري أحكامهم وكان قد بقي من
 علماء التابعين من هو مستمر على الطراز الأول وملازم صفو الدين ومواظب على سمع علماء السلف
 فكانوا إذا طلبوا هربوا وأعرضوا فاضطر الخلفاء إلى الالتجاء في طلبهم لتولية القضاء والحكومات
 فرأى أهل تلك الأعصار عز العلماء وإقبال الأئمة والولادة عليهم مع أعراضهم عنهم فاشترأوا لطلب
 العلم توصلاً إلى نيل العز ودرج الجاه من قبل الولاة فأكبوا على علم الفتاوى وعرضوا
 أنفسهم على الولاة وتعزفوا إليهم وطلبوا الولايات والصلوات منهم فنهى من حرم ومنهم من انجح
 والمجح لم يخل من ذل الطالب ومهابة الابتدال فأصبح الفقهاء بعد أن كانوا مطلوبين طالبين وبعد
 أن كانوا أعز بأعراض عن السلاطين ذلة بإقبال عليهم إلا من رفق الله تعالى في كل عصر من علماء
 دين الله وقد كان أكثر إقبال في تلك الأعصار على علم الفتاوى والأقضية لشدة الحاجة إليها
 في الولايات والحكومات ثم ظهر بعدهم من الصدور والأمراء من يسمع مقالات الناس في قواعد
 العقائد ومالت نفسه إلى سماع الجميع فبما فعلت رغبته إلى المناظرة والمجادلة في الكلام فأكب
 الناس على علم الكلام وأكثروا فيه التصانيف ورتبوا فيه طرق المجادلات واستخرجوا فنون
 المناقضات في المقالات وزعموا أن غرضهم الذب عن دين الله والنضال عن السنة وقع المبتدعة
 كما زعم من قبلهم أن غرضهم بالاستغال بالفتاوى الدين وتقليد أحكام المسلمين إشفاقاً على خلق الله
 ونصيحة لهم ثم ظهر بعد ذلك من الصدور من لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظرة فيه
 لما كان قد تولد من فتح بابيه من التعصبات الفاحشة والخصومات الفاشية المفضية إلى إهراق
 الدماء وتخريب البلاد ومالت نفسه إلى المناظرة في الفقه وبيان الأولى من مذهب الشافعي
 وأبي حنيفة رضي الله عنهما على الخصوص فترك الناس الكلام وفنون العلم وأنشأوا على المسائل
 الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة على الخصوص ونسأهوا في الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد
 رحمهم الله تعالى وغيرهم وزعموا أن غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقرير علل المذهب ونهيد
 أصول الفتاوى وأكثروا فيها التصانيف والاستنباطات ورتبوا فيها أنواع المجادلات والتصنيفات
 وهم مستمرين عليه إلى الآن وليس ندري ما الذي يحدث الله فيما بعدنا من الأعصار فهذه
 الباعث على إكباب على الخلافات والمناظرات لا غير ولومالت نفوس أرباب الدنيا إلى الخلاف
 مع إمام آخر من الأئمة وإلى علم آخر من العلوم لما لو أيضاً معهم ولم يسكتوا عن التعال بأن ما اشتغلوا
 به هو علم الدين وإن لا مطلب لهم سوى التقرب إلى رب العالمين

بيان التلبس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف
 أعلم أن هؤلاء قد يستدرجون الناس إلى ذلك بأن غرضنا من المناظرات المباحة من الحق لينصح

فان الحق مطلوب والتعاون على النظر في العلم وتوارد الخواطر مفيد ومؤثر هكذا كان عادة الصحابة رضي الله عنهم في مشاوراتهم كتشاورهم في مسألة الجدة والاخوة وحدث شرب الخمر وجوب الغرم على الامام اذا اخطأ كما نقل من اجهاض المرأة جنبها خوفا من عمر رضي الله عنه وكما نقل من مسائل الفرائض وغيرها وما نقل عن الشافعي واحمد ومحمد بن الحسن ومالك وأبي يوسف وغيرهم من العلماء رحمهم الله تعالى ويطلعك على هذا التلبس ما أذكره وهو ان التعاون على طلب الحق من الدين ولكن له شروط وعلامات ثمان * الاول ان لا يشتغل به وهو من فروض الكفايات من لم يتفرغ من فروض الايمان ومن عليه فرض عين فاشتغل بفرض كفاية وزعم انهم صدقوا الحق فهو كذاب ومثاله من يترك الصلاة في نفسه ويتعبد في تحصيل الثياب ونسجها ويقول غرضي استر عورة من يصلي عريانا ولا يجد ثوبا فان ذلك ربما يتفق ووقوعه ممكن كما يزعم الفقيه ان وقوع النوادر التي عنها البحث في الخلاف ممكن والمستغلون بالمناظرة مهملون لأموالهم فرض عين بالاتفاق ومن توجه عليه رد ودبعة في الحال فقام وأحرم بالصلاة التي هي اقرب القربات الى الله تعالى عصي به فلا يكفي في كون الشخص مطيعا ككون فعله من جنس الطاعات ما لم يراع فيه الوقت والشرط والترتيب * الثاني ان لا يرى فرض كفاية اهم من المناظرة فان رأى ما هو اهم وفعل غيره عصي بفعله وكان مثاله مثال من يرى جماعة من العطاش اشرفوا على الهلاك وقد اهلهم الناس وهو قادر على احياهم بان يسقيهم الماء فاشتغل بتعلم الحجامة وزعم انه من فروض الكفايات ولو خلا البلد عنها هلك الناس واذا قيل له في البلد جماعة من الجمامين وفيهم غنية فيقول هذا لا يخرج هذا الفعل عن كونه فرض كفاية محال من يفعل هذا ويهمل الاشتغال بالواقعة الملهمة بجماعة العطاش من المسلمين كحال المشتغل بالمناظرة وفي البلد فروض كفايات مهمة لا قائم بها فاما الفتوى فقد قام بها جماعة ولا يخلو بلد من جملة افروض المهمة ولا يلتفت الفقهاء اليها واقربها الطب اذ لا يوجد في اكثر البلاد طبيب مسلم يجوز اعتماده شهادته فيما يعول فيه على قول الطبيب شرعا ولا يرغب احد من الفقهاء في الاشتغال به وكذا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من فروض الكفايات وربما يكون المناظر في مجلس مناظرته مشاهدا للحرير مابوسا ومفروشا وهو ساكت وينظر في مسألة لا يتفق وقوعها قط وان وقعت قام بها جماعة من الفقهاء ثم يزعم انه يريد ان يتقرب الى الله تعالى بفروض الكفايات وقد روى انس رضي الله عنه انه قيل يا رسول الله مني يترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقال عليه السلام اذا ظهرت المداينة في خياركم والفاحشة في شراركم وتحول الملك في صفة اركم والفقه في اراذلكم * الثالث ان يكون المناظر مجتهدا يعني برأيه لا بمذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما حتى اذا ظهر له الحق من مذهب أبي حنيفة ترك ما يوافق رأى الشافعي وأقني بما ظهر له كما كان يفعله الصحابة رضي الله عنهم والأئمة فاما من ليس له رتبة الاجتهاد وهو حكم كل اهل العصر وانما يعني فيما يسأل عنه ناقل عن مذهب صاحبه فلنظهر له ضعف مذهبه لم يجز له ان يتركه فأي فائدة له في المناظرة ومذهبه معلوم وليس له الفتوى بغيره وما يشكل عليه يلزمه ان يقول لعل عند صاحب مذهبي جوابا عن هذا فاني لست مستقلا بالاجتهاد في أصل الشرع ولو كانت مباينة عن المسائل التي فيها وجهان أو قولان لصاحبه لكن أشبه به فانه ربما يفتي بأحدهما فيستفيد من البحث ميلا الى أحد الجانبين ولا يرى المناظرات جارية فيها قط بل ربما ترك المسئلة التي فيها وجهان أو قولان وطالب مسألة يكون الخلاف فيها مثبتا * الرابع ان لا يناظر الا في مسألة واقعة أو قريبة الوقوع غالبا فان الصحابة رضي الله عنهم ما تشاوروا الا فيما تجدد من الوقائع أو ما

يطلب وقوعه كالفرائض ولا تزي المناظرين يهتمون بانتقاد المسائل التي تم البلوى بالفتوى فيها بل يطلبون الطبوليات التي تسمع فيتسع مجال الجدل فيها كيف ما كان الامر وربما يكثر كون ما يكثر وقوعه ويقولون هذه مسألة خبرية أو هي من الزوايا وليست من الطبوليات فن الجائب ان يكون المطلب هو الحق ثم يترك كون المسئلة لأنها خبرية وهدرك الحق فيها هو الاحبار اولانها ليست من الطبول فلا تطول فيها الكلام والمقصود في الحق أن يقصر الكلام ويبلغ الغاية على القرب لأن يطول * الخامس ان تكون المناظرة في الخلوة أحب اليه واهم من المحافل وبين أظهر الاكابر والслаطين فان الخلوة أجمع لانهم واهى بصفاء الذهن والتفكر ودرك الحق وفي حضور الجمع ما يحرك دواعي الرياء ويوجب الحرص على نصرة كل واحد نفسه محققا كان أو مبطلا وأنت تعلم ان حرصهم على المحافل والجامع ليس لله وان الواحد منهم يخلو بصاحبه مدة طويلة فلا يكلمه وربما يقترح عليه فلا يجيب واد أظهر مقدم أو انتظم مجمع لا يفاد في قوس الاحتيال متزعا حتى يكون هو المتخصص بالكلام * السادس أن يكون في طلب الحق كاشد ضمانة لا يفرق بين أن تظهر الضمانة على يده أو على يد من يعاونه ويرى رفيقه معينا لا حصما ويشكره اذا عرفه الخطأ وأظهر له الحق كما لو أخذ طريقا في طلب ضالته فنتبه صاحبه على ضالته في طريق آخر فانه كان يشكره ولا يذمه ويكرمه ويفرح به فهكذا كانت مشاورات الصحابة رضي الله عنهم حتى ان امرأة ردت على عمر رضي الله عنه ونهته على الحق وهو في خطبته على ملائمة الناس فقال أصابت امرأة وأخطأ رجل وسأل رجل عليا رضي الله عنه فأجابه فقال ليس كذلك يا أمير المؤمنين ولكن كذا فقال أصابت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم واستدرك ابن مسعود على أبي موسى الأشعري رضي الله عنهما فقال أبو موسى لا تسألوني عن شيء وهذا الخبرين أظهركم وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل فقال هو في الجنة وكان أمير الكوفة فقام ابن مسعود فقال أعدوه على الأمير فلعله لم يفهم فأعادوا عليه فأعاد الجواب فقال ابن مسعود وأما أقول ان قتل فأصاب الحق فهو في الجنة فقال أبو موسى الحق ما قال وهكذا يكون انصاف طالب الحق ولو ذكر مثل هذا الآن لأقل فقيه لأنكره واستبعده وقال لا يحتاج الى أن يقال أصاب الحق فان ذلك معلوم لكل أحد فانظر الى مناظري زمانك اليوم كيف يسود دوحه أحدهم اذا انضح الحق على لسان خصمه وكيف يجعل به وكيف يجتهد في محادثته بأقصى قدرته وكيف يدم من أحقه طول عمره ثم لا يستغني من تشبيه نفسه بالصحابة رضي الله عنهم في تعاونهم على النظر في الحق * السابع أن لا يجمع معينه في النظر من الائمة الى دليل الى دليل ومن اشكل الى اشكل فهكذا كانت مناظرات السلف ويخرج من كلامه جميع دقائق الجدل المبتدعة وبما له وعليه كقوله هذا لا يلزمي ذكره وهذا يناقض كلامك الاول فلا يقبل منك فان الرجوع الى الحق مناقض للباطل ويجب قبوله وأنت ترى أن جميع المجالس تنقضي في المدافعات والمجادلات حتى يقبس المستدل على أصل بعلة يظنها فيقال له ما الدليل على أن الحكم في الأصل معلل بهذه العلة فيقول هذا ما ظهر لي فان ظهر لك ما هو أوضح منه وأولى فأنكره حتى أنظر فيه فيبصر المعترض ويقول فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرفتها ولا أذكرها اذ لا يلزمي ذكرها ويقول المستدل عليك ايراد ما تدعيه وراء هذا وبصر المعترض على أنه لا يلزمه ويتوخي مجالس المناظرة بهذا الجنس من السؤال وامنا له ولا يعرف هذا المسكين أن قوله اني أعرفه ولا أذكره اذ لا يلزمي كذب على الشرع فانه ان كان لا يعرف معناه وانما بدعيه ليحجر خصمه فهو فاسق كذاب عصى الله تعالى وتعرض له خطبه بدعواه معرفة هو خال عنها وان كان صادقا

فقد فسق باخفائه ما عرفه من أمر الشرع وقد سأل أخوه المسلم ليفهمه وينظر فيه فان كان قويا رجع اليه وان كان ضعيفا أظهر له ضعفه وأخرجه عن ظلمة الجهل الى نور العلم ولا خلاف أن اظهار ما علم من علوم الدين بعد السؤال عنه واجب لا زم فعني قوله لا يلزمني أي في شرع الجدل الذي أبدعناه بحكم التشهي والرغبة في طريق الاحتيال والمصارعة بالكلام لا يلزمني والافهول لا زم بالشرع فانه بامتناعه عن الذكر اما كاذب واما فاسق فتعصص عن مشاورات الصحابة ومفاوضات السلف رضي الله عنهم هل سمعت فيها ما ينصاهي هذا الجنس وهل منع أحد من الانتقال من دليل الى دليل ومن قياس الى أثر ومن خبر الى آية بل جميع مناظراتهم من هذا الجنس اذ كانوا يذكرون كلما يخطر لهم كما يخطر وكانوا ينتظرون فيه الشامن أن يناظر من يتوقع الاستفادة منه من هو مشغول بالعلم والغالب انهم يحترزون من مناظرة الفحول والا كابر خوفا من ظهور الحق على السننهم فيرغبون فيمن دونهم طمعاً في ترويح الباطل عليهم ووراء هذه شروط دقيقة كثيرة ولكن في هذه الشروط الثمانية ما يهديك الى من يناظر الله ومن يناظر لعله واعلم بالجملة أن من لا يناظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو أعدى عدوه ولا يزال يدعو الى هلاكه ثم يشتغل بمناظرة غيره في المسائل التي المجتهد فيها مصيب أو مساهم للصيب في الاجر فهو ضحكة للشيطان وعبرة للمخلصين ولذلك سميت الشيطان به لما غمسه فيه من ظلمات الآفات التي تعددها وندكر تفاصيلها فنسأل الله حسن العون والتوفيق

بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الاخلاق

اعلم وتحقق أن المناظرة الموضوعة لقصد الغلبة والافحام واظهار الفضل والشرف والتشويق عند الناس وقصد المباهاة والممارسة واستمالة وجوه الناس هي منبع جميع الاخلاق المذمومة عند الله المحمودة عند عدو الله ابليس ونسبتها الى الفواحش الباطنة من الكبر والحب والحسد والمنافسة وتركيبه النفس وحب الجاه وغيرها كنسبة شرب الخمر الى الفواحش الظاهرة من الزنا والقذف والقتل والسرقة وكما أن الذي حير بين الشرب وسائر الفواحش استصفر الشرب فأقدم عليه فدعاه ذلك الى ارتكاب بقية الفواحش في سكره فكذلك من غلب عليه حب الافحام والغلبة في المناظرة وطلب الجاه والمباهاة دعاه ذلك الى اضممار الحيات كلها في النفس وهي في جميع الاخلاق المذمومة وهذه الاخلاق ستأتي أدلة مذمتها من الاخبار والآيات في ربيع المهلكات ولكنا نشير الآن الى مجامع ما تهيجه المناظرة فيها الحسد وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ولا ينفك المناظر عن الحسد فانه تارة يغلب وتارة يعجز كلامه وأخرى يحمد كلام غيره فنادم يتي في الدنيا واحد يدرك بقوة العلم والنظر أو يظن أنه أحسن منه كلاماً وأقوى نظراً فلا بد أن يحسده ويحب زوال النعم عنه وانصراف القلوب والوجوه عنه اليه والحسد نار محرقة فمن بلي به فهو في العذاب في الدنيا والعذاب الآخرة أشد وأعظم ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما خذوا العلم حيث وجدتموه ولا تقبلوا قول الفقهاء بعضهم على بعض فانهم يتغابرون كما تتغابر الثيوس في الزريبة ومنها التكبر والترفع على الناس فقد قال صلى الله عليه وسلم من تكبر وضعه الله ومن تواضع رفعه الله وقال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى العظمة ازارى والكبرياء رداى فمن نازعني فيها قصمته ولا ينفك المناظر عن التكبر على الاقران والامثال والترفع الى فوق قدره حتى انهم ليتقاتلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه في الارتفاع والاختصاص والقرب من وسادة الصدر والبعدها والتقدم في المدخول عند مضايق الطرق

وربما يتعلل الغبي والمكار الخداع منهم بأنه ينبغي صيانة عز العلم وأن المؤمن منهى عن الازلال
 لنفسه فيعبر عن التواضع الذي أثنى الله عليه وسائر انبيائه بالذل وعن التكبر المقوت عند الله بعز
 الدين تحريفاً للاسم واضللاً للخلق به كما فعل في اسم الحكمة والعلم وغيرهما ومنها الحق فلا يكاد
 المناظر يخلو عنه وقد قال صلى الله عليه وسلم المؤمن ليس بحقود وورد في ذم الحق ما لا يحصى ولا نرى
 مناظرًا يقدر على أن لا يضم حقداً على من يجر له رأسه من كلام خصمه ويتوقف في كلامه فلا يقابله
 بحسن الاصغاء بل يضطر إذا شاهد ذلك إلى اضممار الحق وتزبيته في نفسه وغاية تماسكه الاحفاء
 بالنفاق ويتبرح منه إلى الظاهر لا محالة في غالب الامر وكيف ينفك عن هذا ولا يتصور اتفاق
 جميع المستمعين على ترجيح كلامه واستحسان جميع أحواله في إرادته واصداره بل لو صدر من خصمه
 أدنى سبب فيه قلة مبالاة بكلامه انغرس في صدره حقداً لا يقلعه مدى الدهر إلى آخر العمر ومنها
 الغيبة وقد شبهها الله بآكل الميتة ولا يزال المناظر مثاراً على كل الميتة فإنه لا ينفك عن حكاية كلام
 خصمه ومذمته وغاية تحفظه أن يصدق فيما يحكيه عليه ولا يكذب في الحكاية عنه فيحكي عنه لا محالة
 ما يدل على قصور كلامه وعجزه ونقصان فضله وهو الغيبة فأما الكذب فهتان وكذلك لا يقدر على
 أن يحفظ لسانه عن التعرض لعرض من يعرض عن كلامه ويصغى إلى خصمه ويقبل عليه حتى
 ينسبه إلى الجهل والحقارة وقلة الفهم والبلاهة ومنها تركية النفس قال الله تعالى فلا تزكوا أنفسكم
 هو أعلم بمن اتقى وقيل الحكيم ما الصدق القبيح فقال تناء المرء على نفسه ولا يحملوا المناظر من الشناء على
 نفسه بالقوة والعلبة والتقدم بالفصل على الاقران ولا ينفك في انشاء المناظرة عن قوله لست ممن ينبغي
 عليه أمثال هذه الامور وأنا المتفنن في العلوم والمستقل بالاصول وحفظ الاحاديث وغير ذلك
 مما يتدح به تارة على سبيل الصلاف وتارة للحاجة إلى ترويح كلامه ومعلوم أن الصلاف والتمدح
 مذمومان شرعا وعقلا ومنها التجسس وتتبع عورات الناس وقد قال تعالى ولا تجسسوا والمناظر
 لا ينفك عن طلب عثرات أقرانه وتتبع عورات خصومه حتى انه ليخبر بورد مناظر إلى بلده فيطلب
 من يخبر بواطن أحواله ويستخرج بالسؤال مقابجه حتى يهتدأ ذخيرة لنفسه في افصاحه وتجميله
 اذا مست إليه حاجة حتى انه ليستكشف عن أحوال صباه وعن عيوب بدنه فعساه يعثر على هوة
 أو على عيب به من قعر أو غيره ثم اذا أحس بأدنى غلبة من جهته عرض به ان كان متماسكا
 ويستحسن ذلك منه ويعتد من لطائف التسبب ولا يمتنع عن الافصاح به ان كان متجعجا بالسفاهة
 والاستهزاء كما حكى عن قوم من أكابر المناظرين المعدودين من فحولهم ومنها الفرح لمساءة الناس
 والغتم لمسارتهم ومن لا يحب لآخيه المسلم ما يحب لنفسه فهو بعيد من اخلاق المؤمنين فكل من
 طلب المباهاة باظهار الفضل يسره لا محالة ما يسوء أقرانه وأشكاه الذين يسامونه في الفضل ويكون
 التباغض بينهم كما بين الضرائر فكما أن احدى الضرائر اذا رأت صاحبتهما من بعيد ارتعدت فرائضهما
 واصفر لونهما فهكذا ترى المناظر اذا رأى مناظرا تغيّر لونه واضطرب عليه فذكره فكأنه يشاهد
 شيطانا ماردا أو سباعا ضاريا فإن الاستئناس والاسترواح الذي كان يجري بين علماء الدين عند
 اللقاء وما نقل عنهم من المواخاة والتناصر والتساهم في السراء والضراء حتى قال الشافعي رضي الله
 عنه العلم بين أهل الفضل والعقل رحم متصل فلا أدري كيف يدعى الاقتداء بمذهبه جماعة صار
 العلم بينهم عداوة قاطعة فهل يتصور أن ينسب الانس بينهم مع طلب الغلبة والمباهاة هيأب
 هيأت وناهيك بالشرئس أن يلزمك اخلاق المناقبين ويبريك عن اخلاق المؤمنين والمتقين ومهما
 النفاق فلا يحتاج إلى ذكر الشواهد في ذمه وهم مضطرون إليه فانهم ياتقون الخصوم ومحبيهم

واشياءهم ولا يجدون بذا من التوردة اليهم باللسان واطهار الشوق والاعتداد بمكذبتهم وأحوالهم
ويعلم ذلك المخاطب والمخاطب وكل من يسمع منهم أن ذلك كذب وزور وتناق وجور فأنهم
متوذرون باللسنة متباعضون بالقلوب نعوذ بالله العظيم منه فقد قال صلى الله عليه وسلم أنا تعلم
الناس العلم وتركوا العمل وتجاهلوا باللسن وتباعضوا بالقلوب وتقاطعوا في الأرحام لغنم الله عند
ذلك فأصمهم وأعمى أبصارهم رواء الحسن وقد صح ذلك بمشاهدة هذه الحالة ومنها الاستكبار عن
الحق وكرهه والحرص على الماراة فيه حتى أن البعض شئ إلى المناظر أن يظهر على لسان خصمه
الحق ومهم ما ظهر تشمر لخدمته وذكره بأقصى جهده وبذل غاية امكانه في المخادعة والمكر والخيلة
لدفعه حتى يصير الماراة فيه عادة طبيعية فلا يسمع كلاما إلا وينبعث من طبعه داعية الاعتراض عليه
حتى يغلب ذلك على قلبه في أدلة القرآن وألفاظ الشرع فيضرب البعض بها البعض والمراء
في مقابلة الباطل محذوراً ذنب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ترك المراء بالحق على الباطل قال
صلى الله عليه وسلم من ترك المراء وهو مبطل بنى الله له بيتاً في ربض الجنة ومن ترك المراء وهو محق
بنى الله له بيتاً في أعلى الجنة وقد سوى الله تعالى بين من اقترى على الله كذبا وبين من كذب بالحق
فقال تعالى ومن أظلم ممن اقترى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه وقال تعالى فمن أظلم ممن كذب
على الله وكذب بالصدق إذا جاءه ومنها الرياء وملاحظة الخلق والجهل في استمالة قلوبهم وحرف
وجوههم والرياء هو الداء العضال الذي يدعو إلى أكبر الكبائر كما سيأتي في كتاب الرياء والمناظر
لا يقصد إلا الظهور عند الخلق وانطلاق ألسنتهم بالثناء عليه فهذه عشر خصال من أتمات
الفواحش الباطنة سوى ما يتفق لغير المتأسس كين منهم من الخصاص المؤدى إلى الضرب والكم
واللطم وتمزيق الثياب والاختذ باللعن وسب الوالدين وشتم الاستاذين والقذف الصريح فإن
هذه الخصال العشر نعم قد يسلم بعضهم من بعضها مع من هو ظاهر الانحطاط عنه أو ظاهر
الارتفاع عليه أو هو بعيد عن بلد أو أسباب معيشتة ولا ينفك أحد منهم عنه مع أشد له المقارنين له
في الدرجة ثم ينشعب من كل واحدة من هذه الخصال العشر عشر أخرى من الرذائل لم نطوّل بذكرها
وتفصّل آحادها مثل الانفة والغضب والبغضاء والطمع وحب طلب المال والجاه للتمكّن من
الغلبة والمباهاة والاشروا البطور وتعظيم الأغنياء والسلطين والتردد اليهم والاختذ من حرامهم
والعجل بالخيول والمراكب والثياب المخطورة والاستحقار للناس بالفخر والخيلاء والخوض فيما
لا يعني ركثرة الكلام وخروج الخشبة والخوف والرحمة من القلب واستيلاء الغفلة عليه حتى
لا يدري المصلي منهم في صلاته ما صلى وما الذي يقرأ ومن الذي يناجيه ولا يحس بالخشوع من قلبه
مع استغراق العمر في العلوم التي تعين في المناظرة مع أنها لا تنفع في الآخرة من تحسين عبارات وتجميع
اللفظ وحفظ المواد إلى غير ذلك من أمور لا تخصي والمناظرون يتفاوتون فيها على حسب درجاتهم
ولهم درجات شتى ولا ينفك أعظمهم دياراً أكثرهم عقلاً عن حمل من مواد هذه الاخلاق وانما غايته
اخفاؤها ومجاهدة النفس بها واعلم أن هذه الرذائل لازمة لتشتغل بالتدكير والوعظ أيضاً إذا كان
قصده طلب القبول وإقامة الجاه ونيل الثروة والعزة وهي لازمة أيضاً لتشتغل بعلم للذهب
والفتاوى إذا كان قصده طلب القضاء ولا بد الاوقاف والتقدم على الاقران وبالجملة هي لازمة
لكل من يطلب بانعلم غير ثواب الله تعالى في الآخرة فالعلم لا يهمل في العالم بل يهلك هلاك الأبد
أو يحية حياة الأبد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لا ينفعه الله بعلمه

فلقد ضربه مع أنه لم ينفعه وليته نجاه منه رأساً و هيئات هيات فحطرت العلم عظيم وطالته طالب الملك المؤيد والنعم السرمد فلا ينفعك عن الملك أو الهلك وهو كطالب الملك في الدنيا فان لم يتفوق له الاصابة في الاموال لم يطمع في السلامة من الازلال بل لا بد من لزوم اوضح الاحوال فان قلت في الرخصة في المناظرة فائدة وهي ترغيب الناس في طلب العلم اذ لولا حب الرياسة لاندست العلوم فة صدقت فيما ذكرته من وجه ولكنه غير مفيد اذ لولا الوعد بالكرة والصولجان واللعب بالصافير ما رغب الصبيان في المكعب وذلك لا يدل على أن الرغبة فيه محمودة ولولا حب الرياسة لاندس العلم ولا يدل ذلك على أن طالب الرياسة ناج بل هو من الذين قال صلى الله عليه وسلم فيهم ان الله ليؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم وقل صلى الله عليه وسلم ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر فطالب الرياسة في نفسه هالك وقد يصلح بسببه غيره ان كان يدعو الى ترك الدنيا وذلك فيمن كان ظاهر حاله في ظاهر الامر ظاهر حال علماء السلف ولكنه يضر قصد الجاه فثاله مثال الشمع الذي يحترق في نفسه ويستضيء به غيره فصلاح غيره في هلاكه فاما اذا كان يدعو الى طلب الدنيا فثاله مثال النار المحرقة التي تأكل نفسها وغيرها فالعلماء ثلاثة امامهم ملك نفسه وغيره وهم المصححون بطالب الدنيا والمقبلون عليها وامامهم سعد نفسه وغيره وهم الداعون الخلق الى الله سبحانه ظاهراً وباطناً وامامهم ملك نفسه مسعد غيره وهو الذي يدعو الى الآخرة وقد رفس الدنيا في ظاهره وقصده في الباطن قبول الخلق واقامة الجاه فانظر من أي الاقسام أنت ومن الذي اشتغلت بالاعتداد له فلا تظن ان الله تعالى يقبل غير الخالص لوجهه تعالى من العلم والعمل وسبائك في كتاب الرياء بل في جميع ربيع المهلكات ما ينبغي عنك الرية فيه ان شاء الله تعالى

الباب الخامس في آداب المتعلم والمعلم

أما المتعلم فآداب ووظائفه الظاهرة كثيرة ولكن ينظم تغار بقها عشر جمل

(الوظيفة الاولى) تقديم طهارة النفس عن رذائل الاخلاق ومذموم الاوصاف اذ العلم عبادة القلب وصلاته السر وقربة الباطن الى الله تعالى ولا تصح الصلاة التي هي وظيفة الجوارح الظاهرة الابتطهير الظاهر عن الاحداث والابخاث فكذلك لا تصح عبادة الباطن وعمارة القلب بالعلم الا بعد طهارته عن خبائث الاخلاق وأجاس الاوصاف قل صلى الله عليه وسلم بنى الدين على النظافة وهو كذلك باطناً وظاهراً قل الله تعالى انما المشركون نجس تنبها للعقول على أن الطهارة والنجاسة غير مقصورة على الطواهر المدركة بالحس فالمشرك قد يكون نظيف الثوب مغسول البدن ولكنه نجس الجوهر أي باطنه ملطخ بالخبائث والنجاسة عبارة عما يجتنب ويطلب البعد منه وخبائث صفات الباطن أهم بالاجتناب فانها مع خبثها في الحال مهلكات في المال ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب والقلب بيت هو منزل الملائكة ومهبط أثرهم ومحل استقرارهم والصفات الرديئة مثل الغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والهب وأخواتها كلاب ناجحة فأنى تدخله الملائكة وهو مشغون بالكلاب ونور العلم لا يقذفه الله تعالى في القلب الا بواسطة الملائكة وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بآذنه ما يشاء وهكذا يرسل من رحمة العلوم الى القلوب انما تولاها الملائكة الموكلون بها وهم المقدسون المطهرون البرؤون عن الصفات المذمومة فلا يلاحظون الا طيبا ولا يعمرون بما عندهم من خزان رحمة الله الا طيبا ظاهراً ولست أقول المراد بلفظ البيت هو القلب وبالكلاب هو الغضب والصفات المذمومة ولكني أقول هو تنبيه عليه وفرق بين تعبير الظواهر الى البواطن

وبين التنبيه للبواطن من ذكر الظواهر مع تقرير الظواهر فقارق الباطنية بهذه الدققة فان هذه طريق الاعتبار وهو مسلك العلماء والابرار اذ معنى الاعتبار ان يعبر ما ذكر الى غيره فلا يقتصر عليه كما يرى العاقل مصيبة لغيره فيكون فيها له عبرة بان يعبر منها الى التنبيه لكونه ايضا عرضة للصائب وكون الدنيا بصدد الانقلاب فعبوره من غيره الى نفسه ومن نفسه الى اصل الدنيا عبرة محمودة فاعبر أنت ايضا من البيت الذي هو بناء الخلق الى القلب الذي هو بيت من بناء الله تعالى ومن الكلب الذي ذم لصفته لا لصورته وهو ما فيه من سبعة ونجاسة الى الروح الكلية وهي السبعة واعلم أن القلب المشحون بالغضب والشرة الى الدنيا والتكلب عليها والحرص على التزميق لا عراض الناس كلب في المعنى وقلب في الصورة فنور البصيرة يلاحظ المعاني لا الصور والصور في هذا العالم غالبية على المعاني والمعاني باطنية فيها وفي الآخرة تتبع الصور المعاني وتغلب المعاني فلذلك يحشر كل شخص على صورته الغنوية فيحشر المرق لا عراض الناس كلبا ضاريا والشرة الى اموالهم ذنبا عاديا والمتكبر عليهم في صورة غمر وطالب الرياسة في صورة أسد وقد وردت بذلك الاخبار وشهده الاعتراف عند ذوى البصائر والابصار فان قلت كم من طالب ردىء الاخلاق حصل العلوم فهيات ما أبعد عن العلم الحقيقي النافع في الآخرة الجالب للسعادة فان من أوائل ذلك العلم أن يظهر له أن المعاصي سموم قاتلة مهلكة وهل رأيت من يتناول سمما مع علمه بكونه سمما قاتلا انما الذي تسمعه من المترسمين حديث يلقونه بالسنتهم مرة ويرددونه بقلوبهم اخرى وليس ذلك من العلم في شيء قال ابن مسعود رضى الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية انما العلم نور يقذف في القلب وقال بعضهم انما العلم الخشية لقوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وكأنه أشار الى أخص ثمرات العلم ولذلك قال بعض المحققين معنى قولهم تعلمنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون الا الله أن العلم أبى وامتنع علينا فلم تتكشف لنا حقيقته وانما حصل لنا حديثه وألفاظه فان قلت انى أرى جماعة من العلماء الفقهاء المحققين برزوا في الفروع والاصول وعدوا من جملة الفحول وأخلاقهم ذميمة لم يتطهروا منها فيقال اذا عرفت مراتب العلوم وعرفت علم الآخرة استبان لك ان ما اشتغلوا به قليل الغناء من حيث كونه علما وانما غناؤه من حيث كونه هملا لله تعالى اذا قصد به التقرب الى الله تعالى وقد سبقت الى هذا اشارة وسبب انيك فيه مزيد بيان وايضا ان شاء الله تعالى * (الوظيفة الثانية) أن يقلل علائقهم من الاشتغال بالدنيا ويبعد عن الال والوطن فان العلائق شائعة وصارفة وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ومهماتوزعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق ولذلك قيل العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك فاذا أعطيته كلك فأنت من اعطائه ايا البعضه على خطر والفكرة المتوزعة على امور متفرقة كحدول تفرق ماؤه فنشفت الارض بعضه واختطف الهواء بعضه فلا يبقى منه ما يجمع ويبلغ المزدرع * (الوظيفة الثالثة) أن لا يتكبر على العلم ولا يتأمر على المعلم بل يلقي اليه زمام أمره بالكيفية في كل تفصيل ويدع لنصيحة ادعان المريض الجاهل للطبيب المشفق الخاذق وينبغي أن يتواضع لمعلمه ويطلب الثواب والشرف بخدمته قال الشعبي صلى زيد بن ثابت على جنازة فقربت اليه بغلته ليركبها فجاء ابن عباس فأخذ ركابه فقال زيد دخل عنه يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء والكبراء فقبل زيد بن ثابت يده وقال هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم ليس من اخلاق المؤمن التعلق الا في طلب العلم فلا ينبغي لطالب العلم أن يتكبر على المعلم ومن تكبره على المعلم أن يستنكف عن الاستفادة الا من المرموقين المشهورين ودواعي الحماقة فان العلم سبب الحياة

والسعادة ومن يطلب مهرباً من سبع ضار يفترسه لم يفرق بين أن يرشده إلى الهرب مشهور
أو خامل وضراوة سبع النار بالجهال بالله تعالى أشد من ضراوة كل سبع فالحكمة ضالة المؤمن
يفتنها حيث ينظر بها ويتقلد المنه لمن ساقها إليه كئثام من كان فلذلك قيل العلم حرب للفتى المتعالى
كالسبل حرب للكان العالى فلا ينال العلم الا بالتواضع والقاء السمع قال الله تعالى ان في ذلك لذكرى
لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ومعنى كونه ذا قلب ان يصحكون قابلاً للعلم فهما ثم لا تعينه
القدرة على الفهم حتى يلقي السمع وهو شهيد حاضر القلب ليستقبل كل ما ألقى اليه بحسن الاصغاء
والضراعة والشكر والفرح وقبول ائنة فليكن المتعلم لمعلمه كأرض دمنة نالت مطراً غزيراً فاشربت
جميع أجزائها وأذغت بالكلية لقبوله ومهما أشار عليه المعلم بطريق في التعلم فليقلده وليدع
رأيه فان خطأ مرشده أنفع له من صوابه في نفسه اذا التجربة تطلع على دقائق يستغرب سماعها مع
أنه يعظم نفعها فكم من مريض محروور بعالج الطيب في بعض أوقاته بالحرارة ليزيد في قوته إلى
حد يحتمل صدمة العلاج فيجب منه من لا خبرة له به وقد نبه الله تعالى بقصة الخضر وموسى عليهما
السلام حيث قال الخضر انك لن تستطيع معي صبراً وكيف تصبر على ما لم تحط به خبر اثم شرط عليه
السكوت والتسليم فقال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً ثم لم يصبر ولم يزل
في مراده إلى ان كان ذلك سبب الفرق بينهما وبالجملة كل متعلم استبقي لنفسه رأياً واختياراً دون
اختيار المعلم فاحكم عليه بالاخفاق والخسران فان قلت فقد قال الله تعالى فاسألوا أهل الذكر
ان كنتم لا تعلمون فالسؤال مأثور به فاعلم أنه كذلك ولا يمكن فيما ياذن المعلم في السؤال عنه فان
السؤال عما لم يبلغ مرتبتك إلى فهمه مذموم ولذلك منع الخضر موسى عليه السلام من السؤال
أي دغ السؤال قبل أو انه فالعلم أعلم بما أنت أهل له وبأوان الكشف وما لم يدخل أو ان الكشف
في كل درجة من مراتب الدرجات لا يدخل أو ان السؤال عنه وقد قال علي رضي الله عنه ان من حق
العالم أن لا تكسر عليه بالسؤال ولا تعنته في الجواب ولا تلج عليه اذا كسل ولا تأخذ بشويه اذا نهض
ولا تنقش له سرّاً ولا تغتابن أحداً عنده ولا تطلبن عثرته وان زل قبلت معذرتيه وعليك أن توقره
وتعظمه لله تعالى ما دام يحفظ أمر الله تعالى ولا تجلس أمامه وان كانت له حاجة سبقت القوم إلى
خدمته (الوظيفة الرابعة) أن يجترز الخائض في العلم في مبدأ الامر عن الاصغاء إلى اختلاف
الناس سواء كان ما خاض فيه من علوم الدنيا أو من علوم الآخرة فان ذلك يدهش عقله ويحير ذهنه
ويغتر رأيه ويؤنسّه عن الادراك والاطلاع بل ينبغي أن يتقن أولاً الطريقة الحميدة الواحدة المرضية
عند استاذة ثم بعد ذلك يصغى إلى المذاهب والشبه وان لم يكن استاذة مستقلاً باختيار رأى واحد
وانما عادته نقل المذاهب وما قيل فيها فليحذر منه فان اضلاله أكثر من ارشاده فلا يصلح الا على
لقود العباد وارشادهم ومن هذا حاله بعد في عمى الحيرة وتيه الجهل ومنع المبتدى عن الشبه بضاهي
منع الحديث العهد بالاسلام عن مخالطة الكفار ويندب القوى إلى النظر في الاختلافات بضاهي
حث القوى على مخالطة الكفار ولهذا يجمع الجبان عن التجمع على صف الكفار ويندب الشجاع
له ومن الغفلة عن هذه الدقيقة ظن بعض الضعفاء أن الاقتداء بالاقوياء فيما ينقل عنهم من
المساھلات جائز ولم يدرك أن وظائف الاقوياء تخالف وظائف الضعفاء وفي ذلك قال بعضهم من رآني
في البداية صار صديقا ومن رآني في النهاية صار زنديقا والنهاية تزداد الأعمال إلى الباطن وتسكن
الجوارح الا عن رواتب الفرائض فيترأى للتأطيرين أنها بطلالة وكسل واهمال وهيات فذلك
مرا بطة القلب في عين الشهود والحضور وملازمة الذكر لذي هو أن يصل الأعمال على الدوام

ونسبته الضعيف بالقوى فيما يرى من ظاهره أنه هفوة بضاهى اعتذار من يلقي نجاسة بسيرة
في كوز ماء ويتعلل بأن اخضعاف هذه النجاسة قد يلقي في البحر والبر أعظم من الكوز فاجاز للبحر فهو
للكوز أجوز ولا يدري المسكين أن البحر بقوة يحيل النجاسة ماء فتقلب عين النجاسة باستيلائه الى
صفته والقليل من النجاسة يغلب على الكوز ويحمله الى صفته ولثل هذا جواز للنبي صلى الله عليه
وسلم ما لم يجوز لغيره حتى ايجله تسع نسوة اذ كان له من القوة ما يتعدى منه صفة العدل الى نسائه
وان كثرت وأما غيره فلا يقدر على بعض العدل بل يتعدى ما ينهت من الضرر اليه حتى ينجر الى
معصية الله تعالى في طاعة رضاءه فنأفلح من قاس الملائكة بالحدادين (الوظيفة الخامسة) أن لا يدع
طالب العلم قنانه العلوم المحموده ولا نوعاً من أنواعه الا وينظر فيه نظراً يطلع به على مقصده وغايته
ثم ان ساعده العمر طلب التجرفيه والا اشتغل بالأهت مناه واستوفاه وتطرف من البقية فان العلوم
متعاونند وبعضها مرتبط ببعض ويستفيد منه في الحال الانفك كذا عن عداوة ذلك العلم بسبب جهله
فان الناس اعداء ما جهلوا قال تعالى واذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا فلك قد يرمي وقال الشاعر

ومن يك ذا فم مر مريض * يجدمر آبه الماء الزلالا

فالعلوم على درجاتها اما سالكة بالعبد الى الله تعالى أو معصية على السلوك نوعاً من الاعانة ولها منازل
مرتبة في القرب والبعد من المقصود والقوام بالحفظ كحفاظ الرباطات والشعور ولكل واحد
رتبة وله بحسب درجته اجر في الآخرة اذ اقصده وجهه الله تعالى * (الوظيفة السادسة) أن لا يخوض
في فن من فنون العلم دفعة بل براعى الترتيب ويتدنى بالاهم فان العمر اذا كان لا يتسع لجميع العلوم
غالباً فالحرز أن يأخذ من كل شيء أحسنه ويكتفي منه بشمه ويصرف جهام قوته في الميسور من علمه
الى استكمال العلم الذي هو أشرف العلوم وهو علم الآخرة أعني قسمي المعاملة والمكشفة فغاية
المعاملة المكشفة وغاية المكشفة معرفة الله تعالى ولست أعني به الاعتقاد الذي يتلقفه العامي
ورائدة أو تلقها ولا طريق تحرير الكلام والمجادلة في تحصيل الكلام عن مر اوغات الخصوم كما هو غايته
المتكلم بل ذلك نوع يقين هو ثمرة نوري قد فسه الله تعالى في قلب عبد طهر بالمجاهدة باطنه عن الخبائث
حتى ينتهي الى رتبة ايمان أبي بكر رضي الله عنه الذي لو وزن بايمان العالمين لرجح كما شهد له سيد
البشر صلى الله عليه وسلم فاعندى أن ما يعتقده العامي ويرتبه المتكلم الذي لا يزيد على العامي لافي
صناعة الكلام ولا جله سميت صناعته كلاماً ما وكان يجر عنه عمرو عثمان وعلي وسائر الصحابة رضي
الله عنهم حتى كان بفضلهم أبو بكر بالسرا الذي وقر في صدره والحب من يسمع مثل هذه الاقوال من
صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ثم يزدرى ما يسمعه على وفقه ويزعم أنه من ترهات
الصوفية وان ذلك غير معقول فينبغي أن يتد في هذا فعنده ضيعت رأس المال فكن حريصاً على
معرفة ذلك السر الخارج عن بضاعة الفتها والمتكلمين ولا يرشدك اليه الا حرصك في الطلب وعلى
الجملة فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل وهو بحر لا يدرك منتهى غوره وأقصى درجات البشر
فيه رتبة الانبياء ثم الاولياء ثم الذين يلونهم وقد روى أنه روى صورة حكيمين من الحكماء المتقدمين
في مسجد وفي يد أحدهما رقعة فيها ان أحسنت كل شيء فلا تظن انك أحسنت شيئاً حتى تعرف
الله تعالى ونعلم انه مسبب الاسباب وموجد الاشياء وفي يد الآخر كنت قبل أن أعرف الله تعالى
أشرب واطمأحتى اذا عرفته رويت بلا شرب * (الوظيفة السابعة) أن لا يخوض في فن حتى
يستوى الفن الذي قبله فان العلوم مرتبة ترتيباً ضرورياً وبعضها طريق الى بعض والموفق من راعى
ذلك الترتيب والتدرج قال الله تعالى الذين آمنوا هم الكتاب يتلونه حق تلاوته أي لا يجاوزون قنانه

حتى يحكموه علما وعلماء وليكن قصده في كل علم يتحراه الترقى الى ما هو فوقه فينبغي أن لا يحكم على علم بالفساد لوقوع الخلف بين أصحابه فيه ولا بخطأ واحدا أو آحاد فيه ولا بخالفتهم موجب علمهم بالعمل فتري جماعة تركوا النظر في العقليات والفقهيات متعللين فيها بأنها لو كان لها أصل لا دركه أربابها وقد مضى كشف هذه الشبهة في كتاب معيار العلم وتري طائفة يعتقدون بطلان الطب لخطأ شاهدوه من طبيب وطائفة اعتقدوا صحة الجيوم لصواب اتفاق لواحد وطائفة اعتقدوا بطلانه لخطأ اتفاق لآخر والكل خطأ بل ينبغي أن يعرف الشيء في نفسه فلا كل علم يستعمل بالاحاطة به كل شخص ولذلك قل على رضى الله عنه لا تعرف الحق بالرجال اعرف الحق تعرف أهله * (الوظيفة الثامنة) أن يعرف النسب الذي به يدرنا أشرف العلوم وان ذلك يراد به شيان أحدهما شرف الثمرة والثاني وزافة الدليل وقوته وذلك كعلم الدين وعلم الطب فان ثمرة أحدهما الحياة الابدية وثمرته الآخر الحياة الفانية فيكون علم الدين أشرف ومثل علم الحساب وعلم الجيوم فان علم الحساب أشرف لوزافة أدلته وقوتها وان نسب الحساب الى الطب كان الطب أشرف باعتبار ثمرته والحساب أشرف باعتبار أدلته وملاحظة الثمرة أولى ولذلك كان الطب أشرف وان كان أكثره بالتخمين وبهذا تبين أن أشرف العلوم العلم بالله عز وجل وملائكته وكتبه ورسله والعلم بالطريق الموصل الى هذه العلوم فاياننا وأن نرغب الابه وأن نحصر الاعليه (الوظيفة التاسعة) أن يكون قصد المتعلم في الحال تحمية باطنه وتجميله بالفضيلة وفي المال اقرب من الله سبحانه والترقى الى جوار الملائكة الاعلى من الملائكة والمقربين ولا يقصده الرياسة والمال والجاه وممارسة السفهاء ومباهاة الاقربان وان كان هذا مقصده طالب لا شعاعة لا قرب الى مقصوده وهو علم الآخرة ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بعين الحقدارة الى سائر العلوم أعني علم الفتاوى وعلم النحو واللغة المتعلقين بالكتاب والسنة وغير ذلك مما أوردناه في المقدمات والمتممات من ضرور العلوم التي هي فرص كفاية ولا تنهم من غلونا في الثناء على علم الآخرة - يجب ان هذه العلوم فالتكفلون بالعلوم كالتكفلين بالثغور والمرابطين بها والغزاة المجاهدين في سبيل الله ففهم المقاتل ومنهم الردء ومنهم الذي يسفهم الماء ومنهم الذي يحفظ دواهم ويتعهدهم ولا ينفك احد منهم عن أجر اذا كان قصده اعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الغنائم فكذلك العلماء قال الله تعالى برفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات وقال تعالى هم درجات عند الله والفصلة بسببية واستحقاقنا للصيرافة عند قياسهم بالملاواة لا يدل على حقارتهم اذ اقبسوا بالكاسبين فلا تظن ان ما نزل عن الرتبة القصوى ساقط القدر بل الرتبة اعلى الانبياء ثم الائمة والعلماء الراشدين في العلم ثم الصالحين على تساوت درجاتهم وبالجملة من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ومن قصد الله تعالى بالعلم أى علم كان نفعه ورفعته لا مثالة * (الوظيفة العاشرة) أن يعلم نسبة العلوم الى المقصد كمن يؤثر الرفيع القرب على البعيد وانهم عنى غيره ومعنى المهم ما يهمل ولا يهمل الاشأنك في الدنيا والآخرة واذا لم يمكنك الجمع بين ملاذ الدنيا ونعيم الآخرة فمطابق به القرآن وشهد له من نور البصائر ما يجرى محرى العيان ولا هم ما يبق أبداً ولا يدور عند ذلك تصير الدنيا بمنزلة والبدن مركباً والاعمال سعيان الى المقصد ولا مقصد الا لقاء الله تعالى ففيه العيم كله وان كان لا يعرف في هذا العالم قدره الا الاقلون والعلوم بالانصاف الى سعادة لقاء الله سبحانه والنظر الى وجهه الكريم أعني المصير الذي طلبه الانبياء وفهموه دون ما يسبق الى فهم العوام والمتكلمين على ثلاث مراتب نفعها بالموازنة بمشال وهو أن العبد الذي عاق عتقه وتمكينه من الملائكة بالجمع وقيل له ان سمعت وأنممت

وصلت الى العتق والمملك جميعا وان ابتدأت بطريق الحج والاستعداد له وعاقبك في الطريق مانع ضروري فملك العتق والخلاص من شقاء الرق فقط دون سعادة الملك فله ثلاثة أصناف من الشغل * الأول تهيئة الأسباب بشراء الناقة وخرزال راوية واعداد الزاد والراحلة * والثاني السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه الى السكينة منزلا بعد منزل * والثالث الاشتغال بأعمال الحج ركبا بعد ركن ثم بعد الفراغ والتزوع عن هيئة الاحرام وطواف الوداع استحق التعرض للملك والسلطنة وله في كل مقام منازل من أول اعداد الأسباب الى آخره ومن أول سلوك البوادي الى آخره ومن أول أركان الحج الى آخره وليس قرب من ابتدأ بأركان الحج من السعادة كقرب من هو بعد في اعداد الزاد والراحلة ولا كقرب من ابتدأ بالسلوك بل هو أقرب منه فالعلوم أيضا ثلاثة أقسام قسم يجري مجرى اعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة وهو علم الطب والفقه وما يتعلق بمصالح البدن في الدنيا وقسم يجري مجرى سلوك البوادي وقطع العقبات وهو تطهير الباطن عن كدورات الصفات وطلوع تلك العقبات الشاخنة التي يحجز عنها الأولون والآخرون الا الموفقين فهذا سلوك الطريق ونحصيل علمه كتحصيل علم جهات الطريق ومنازله وكلا يغني علم المنازل وطرق البوادي دون سلوكها كذلك لا يغني علم تهذيب الاخلاق دون مباشرة التهذيب ولكن المباشرة دون العلم غير ممكن وقسم ثالث يجري مجرى نفس الحج وأركانه وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وأفعاله وجميع ما ذكرنا في تراجم علم المكشفه وههنا نجاة وفوز بالسعادة والنجاة حاصلة لكل سالك للطريق اذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة وأما الفوز بالسعادة فلا يناله الا العارفون بالله تعالى وهم المقربون المنعمون في جوار الله تعالى بالروح والريحان وجنة النعيم وأما المنوعون دون ذروة الكمال فلهم النجاة والسلامة كما قال الله عز وجل فأما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وكل من لم يتوجه الى المقصد ولم ينهض له أو انتهض الى جهته لا على قصد الامتثال والعبودية بل لغرض عاجل فهو من أصحاب الشمال ومن الضالين فله نزل من حميم وتصلية بحميم واعلم أن هذا هو حق اليقين عند العلماء الراغبين أعني أنهم أدركوه بمشاهدة من الباطن هي أقوى وأجلى من مشاهدة الابصار وترقوا فيه عن حدة التقليد لمجرد السماع وحالهم حال من أخبر فصدق ثم شاهد فحقق وحال غيرهم حال من قبيل بحسن التصديق والايان ولم يحظ بالمشاهدة والعيان فالسعادة وراء علم المكشفة وراء علم المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة وقطع عقبات الصفات وسلوك طريق محو الصفات المذمومة وراء علم الصفات وعلم طريق المعالجة وكيفية السلوك في ذلك وراء علم سلامة البدن ومساعدة أسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتظاهر والتعاون الذي يتوصل به الى الملابس والمطعم والمسكن وهو منوط بالسلطان وقانونه في ضبط الناس على منح العدل والسياسة في ناصية الفقيه وأما أسباب الصحة ففي ناصية الطبيب ومن قال العلم علما علم الابدان وعلم الاديان وأشار به الى الفقه أراد به العلوم الظاهرة الشائعة لا العلوم العزيزة الباطنة فان قلت لم شئت علم الطب وفقه باعداد الزاد والراحلة فاعلم أن الساعي الى الله تعالى ليال قربه هو القلب دون البدن ولست أعني بالقلب اللحم المحسوس بل هو سر من أسرار الله عز وجل لا يدركه الحس والطيفة من لطائفه تارة يعبر عنه بالروح وتارة بالنفس المطمئنة والشرع يعبر عنه بالقلب لانه المطية الاولى لذلك السر وبواسطته صار جميع البدن مطية وآلة لتلك الطيفة وكشف العطاء عن ذلك السر من علم المكشفة وهو مضمون به بل لا رخصة في ذكره وغاية المأذون فيه أن يقال هو جوهر نفيس ودرع عزيز أشرف من هذه

الاجرام المرئية وانما هو امر الهي كما قال تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وكل المخلوقات منسوبة الى الله تعالى ولكن نسبته اشرف من نسبة سائر أعضاء البدن فله الخلق والامر جميعا والامر اعلى من الخلق وهذه الجوهرية النقية الحاملة لأمانة الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السموات والارضين والجبال اذ بين أن يحملها واشفقن منها من عالم الامر ولا يفهم من هذا أنه تعريض بقدمها فان القائل بقدم الارواح مغرور جاهل لا يدري ما يقول فلنقبض عنان البيان عن هذا الفن فهو وراء ما نحن بصدده والمقصود أن هذه اللطيفة هي الساعية الى قرب الرب لانها من امر الرب في مصدرها واليه مرجعها واما البدن فطينها التي تركها وتسعى بواسطتها فالبدن لها في طريق الله تعالى كالناقة للبدن في طريق الحج وكالراوية الخازنة للماء الذي يقتصر اليه البدن فكل علم مقصده مصلحة البدن فهو من جملة مصاح المطية ولا ينبغي أن الطب كذلك فانه قد يحتاج اليه في حفظ الصحة على البدن ولو كان الانسان وحده لا يحتاج اليه والفقهاء يفرقه في أنه لو كان الانسان وحده ربما كان يستغنى عنه ولكنه خلق على وجه لا يمكنه أن يعيش وحده اذ لا يستقل بالسعي وحده في تحصيل طعامه بالحرثة والزرع والخبز والطبخ وفي تحصيل الملبس والسكن وفي اعداد آلات ذلك كله فاضطر الى المخالطة والاستعانة ومهما اختلط الناس وثارَت شهواتهم تجاذبوا أسباب الشهوات وتنازعوا وتقاتلوا وحصل من قتالهم هلا كههم بسبب التنافس من خارج كما يحصل هلا كههم بسبب تضاد الاخلاط من داخل وبالطب يحفظ الاعتدال في الاخلاط المتنازعة من داخل وبالسباسة والعدل يحفظ الاعتدال في التنافس من خارج وعلم طريق اعتدال الاخلاط طب وعلم طريق اعتدال احوال الناس في المعاملات والافعال فقه وكل ذلك لحفظ البدن الذي هو مطية فالمتجرد لعلم الفقه والطب اذ لم يجاهد نفسه ولا يصلح قلبه كالمتجرد لشراء الناقة وعلقها وشراء الراوية وخرزها اذ لم يسلك بادية الحج والمستغرق عمره في دقائق الكلمات التي تجري في مجادلات الفقه كالمتغرق عمره في دقائق الاسباب التي بها تستحكم الخيوط التي تخرز بها الراوية للحج ونسبة هؤلاء من السالكين لطريق اصلاح القلب الموصول الى علم المكشوفة كنسبة اولئك الى سالكى طريق الحج وملابسى أركانه فتأمل هذا أولا وقبل النصيحة بجانا من قام عليه ذلك غالبا ولم يصل اليه الا بعد جهد جهيد وجراءة تامة على مباينة الخلق العامة والخاصة في النزوع من تقاليدهم بجمرد الشهوة فهذا القدر كاف في وظائف المتعلم

بيان وظائف المرشد المعلم

اعلم أن للانسان في علمه أربعة احوال كماله في اقتناء الاموال اذ لصاحب المال حال استفادة فيكون مكتسبا وحال اذ خارلما كنسبه فيكون به غنيا عن السؤال وحال اتفاق على نفسه فيكون منتفعا وحال بذل لغيره فيكون به سخيا متفضلا وهو اشرف احواله فكذلك العلم يقتنى كما يقتنى المال فله حال طلب واكتساب وحال تحصيل يغنى عن السؤال وحال استنبصار وهو التفكير في المحصل والتمتع به وحال تبصير وهو اشرف الاحوال فن علم وعمل وعلم فهو الذي يدعى عظيما في ملكوت السموات فانه كالشمس تضيئ لغيرها وهي مضيئة في نفسها وكالمسك الذي يطيب غيره وهو طيب والذي يعلم ولا يعمل به كالدقتر الذي يفيد غيره وهو خال عن العلم وكالمسن الذي يشهد غيره ولا يقطع والابرة التي تنكسر غيرها وهي عارضة وذبالة المصباح تضيئ لغيرها وهي تحترق كقيل ما هو الا ذبالة وقدت تضيئ للناس وهي تحترق ومهما اشتغل بالتعليم فقد تقلد امر اعظيما وخطر اجسما فلينظر آداب ووظائفه (الوظيفة

(الاولى) الشفقة على المتعابين وان يجربهم مجرى فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا لكم مثل
الوالد لولد بآن يقصد انقاذهم من نار الآخرة وهو أهم من انقاذ الوالدين ولدهما من نار الدنيا ولذلك
صار حق المعلم أعظم من حق الوالدين فان الوالد سبب الوجود الحاضر والحياة الفانية والمعلم سبب
الحياة الباقية ولولا المعلم لانساق ما حصل من جهة الأب الى الهلاك الدائم وانما المعلم هو المفيد للحياة
الآخروية الدائمة أعني معلم علوم الآخرة أو علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا فاما التعليم
على قصد الدنيا فهو هلاك واهلاك نعوذ بالله منه وكما أن حق أبناء الرجل الواحد أن يتحابوا ويتعاونوا
على المقاصد كلها فكذلك حق تلامذة الرجل الواحد التحاب والتوادد ولا يكون الا كذلك ان كان
مقصدهم الآخرة ولا يصحكون الا التحاسد والتباغض ان كان مقصدهم الدنيا فان العلماء وأبناء
الآخرة مسافرون الى الله تعالى وسالكون اليه الطريق من الدنيا وسنوها وشهورها منازل
الطريق والترافق في الطريق بين المسافرين الى الامصار سبب التوادد والتحاب فكيف السفر الى
الفردوس الاعلى والترافق في طريقه ولا ضيق في سعادة الآخرة فلذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع
ولا سعة في سعادات الدنيا فلذلك لا ينفك عن ضيق التراحم والعادلون الى طلب الرياسة بالعلوم
خارجون عن موجب قوله تعالى انما المؤمنون اخوة وداخلون في مقتضى قوله تعالى الاخلاء يرمض
بعضهم لبعض عدوا للمتقين * (الوظيفة الثانية) أن يقتدى بصاحب الشرع صلوات الله
عليه وسلامه فلا يطلب على افادة العلم أجرا ولا يقصد به جزاء ولا شكر ابل يعلم لوجه الله تعالى وطلبا
للتقرب اليه ولا يرى لنفسه منة عليهم وان كانت المنة لازمة عليهم بل يرى الفصل لهم اذ هذبوا قلوبهم
لأن تتقرب الى الله تعالى بزراعة العلوم فيها كالذي يعيرك الارض لتزرع فيها نفسك زراعة فتفتك
بها تريد على منفعة صاحب الارض فكيف تقلده منة وثوابك في التعليم أكثر من ثواب المتعلم عند الله
تعالى ولولا المتعلم ما نلت هذا الثواب فلا تطالب الاجر الا من الله تعالى كما قال عز وجل قل لا أسألكم
عليه أجر ان أجرى الاعلى الله فان المال وما في الدنيا خادم البدن والبدن مركب النفس ومطيتها
والخديم هو العلم اذ به شرف النفس فن طلب العلم المال مكان كمن مسح أسفل مداسه بوجهه
لينظفه فجعل الخديم خادما والخادم مخدوما وذلك هو الانسكاس على أم الراس ومثله هو الذي
يقوم في العرض الاكبر مع المجرمين ناكسي رؤسهم عند ربهم وعلى الجلبة فالفضل والممة للمعلم فانظر
كيف انتهى أمر الدين الى قوم يزعمون أن مقصودهم التقرب الى الله تعالى بما هم فيه من علم الفقه
والكلام والتدريس فبهما وفي غيرهما فانهم يذلون المال والجاه ويحملون أصناف الذل في
خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات ولوتر كوانلك لتركوا ولم يختلف اليهم ثم يتوقع المعلم من
المتعلم أن يقوم له في كل نائبة وينصر وليه ويعادى عدوه وينتهض جهار له في حاجاته ومضرا بين
يديه في أوطاره فان قصر في حقه ثار عليه وصار من أعدى أعدائه فأخس بعالم يرضى لنفسه بهذه
المنزلة ثم يفرح بها ثم لا يستقي من أن يقول غرضي من التدريس نشر العلم تقربا الى الله تعالى ونصرة
لدينه فانظر الى الامارات حتى ترى ضروب الاعتبارات (الوظيفة الثالثة) أن لا يدع من نصيح المتعلم
شيئا وذلك بأن يمنع من التصدي لرتبة قبل استحقاقها والتشاغل بعلم خفي قبل الفراغ من الجلي
ثم ينهيه على أن الغرض بطلب العلوم التقرب الى الله تعالى دون الرياسة والمباهاة والمنافسة ويقدم
تقبيح ذلك في نفسه بأقصى ما يمكن فليس ما يصلحه العالم الفاجر بأكثر مما يفسده فان علم من باطنه
أنه لا يطلب العلم الا للدنيا تنظر الى العلم الذي يطلبه فان كان هو علم الخلاف في الفقه والجدل
في الكلام والفتاوى في الخصومات والاحكام فيمنعه من ذلك فان هذه العلوم ليست من علوم

الآخرة ولا من العلوم التي قيل فيها تعلمنا العلم لغير الله فآبى العلم أن يكون إلا لله وانما ذلك علم التفسير
 وعلم الحديث وما كان الا قولون يشتغلون به من علم الآخرة ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها
 فاذا تعلم الطالب وقصده الدنيا فلا بأس أن يتركه فانه يثمر له طمعا في الوعظ والاستماع ولكن
 قد يتنبه في انشاء الامر أو آخره اذ فيه العلوم الخوف من الله تعالى المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة وذلك
 يوشك أن يؤدى الى الصواب في الآخرة حتى يتغلب بما يعطيه غيره ويجرى حب القبول والجاه مجرى
 الحب الذي ينثر حوالى الفخ ليقترن به الطير وقد فعل الله ذلك بعباده اذ جعل الشهوة ليصل الخلق
 بها الى بقاء النسل وخلق أيضا حب الجاه ليكون سببا لحياء العلوم وهذا متوقع في هذه العلوم
 فاما الخلافات المحضة ومجادلات الكلام ومعرفة التفاريع الغريبة فلا يزيد التجرد لها مع
 الاعراض عن غيرها الا قسوة في القلب وغفلة عن الله تعالى وتعمادا في الضلال وطلب اللجاء الامن
 تداركه الله تعالى برحمته أو مزج به غيره من العلوم الدينية ولا برهان على هذا كالتجربة والملاحظة
 فانظر واعتبر واستبصر لتشهد تحقيق ذلك في العباد والبلاذ والله المستعان وقد روى سفيان
 الثوري رحمه الله خزينا فقل له مالك فقال صرنا نجرا لابناء الدنيا يلزمنا أحدهم حتى اذا تعلم جعل
 قاضيا أو عاملا أو قهرا مانا (الوظيفة الرابعة) وهي من دقائق صناعة التعليم أن يزجر المتعلم عن سوء
 الاخلاق بطريق التعريض ما أمكن ولا يصرح وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ فان التصريح
 يهتك حجاب الهيبة ويورث الجرأة على الهجوم بالخلاف ويهيج الحرص على الاصرار اذ قل صلى الله
 عليه وسلم وهو مرشد كل معلم لومع الناس عن فت البعر لفتوه ولو امانها عن غنه الا وفيه نسي
 وينهاك على هذا قصة آدم وحواء عليهما السلام ومانها عن غنه فاذ كرت القصة معك لتكون سمرا
 بل لتنبه بها على سبيل العبرة ولان التعريض أيضا يميل النفوس الفاضلة والاذهان الزكية الى
 استنباط معانيه فيفيد فرح التفضل لمعاه رغبة في العلم به ليعلم أن ذلك مما لا يعزب عن فطنته
 * (الوظيفة الخامسة) ان المتكفل ببعض العلوم ينبغي أن لا يقبح في نفس المتعلم العلوم التي وراه كعلم
 اللغة اذ عادت تقبيح علم الفقه ومعلم الفقه عادت تقبيح علم الحديث والتفسير وان ذلك نقل نحض
 وسماع وهو شأن الهائز ولا نظر للعقل فيه ومعلم الكلام يفر عن الفقه ويقول ذلك فروع وهو
 كلام في حيز النساء فان ذلك من الكلام في صفة الرحمن فهذه أخلاق مذمومة للعلمين
 ينبغي أن تجنب بل المتكفل بعلم واحد ينبغي أن يوسع على المتعلم طريق التعلم في غيره وان كان
 متكفلا بعلوم فينبغي ان يراعى التدريج في ترقية المتعلم من رتبة الى رتبة * (الوظيفة السادسة)
 ان يقتصر بالتعلم على قدر فهمه فلا ياتي اليه ما لا يباه عقله فيفهمه أو يخطب عليه عقله اقتداء في ذلك
 بسيد البشر صلى الله عليه وسلم حيث قال نحن معانير الانبياء امرنا أن ننزل الناس منازلهم ونكلمهم
 على قدر عقولهم فليبت اليه الحقيقة اذ اعلم أنه يستقل بفهمها وقال صلى الله عليه وسلم ما أحد يحدث
 قوما يحدث لا تبلغه عقولهم الا كان فتنة على بعضهم وقال علي رضي الله عنه وأشار الى صدره
 ان ههنا العلوم ما جمة لو وجدت لها حملا وصدق رضي الله عنه فقلوب الارباب قبور الاسرار فلا ينبغي
 أن يفشى العالم كل ما يعلم الى كل أحد هذا اذا كان يفهمه المتعلم ولم يكن أهلا للانتفاع به فكيف
 فيما لا يفهمه وقال عيسى عليه السلام لا تعلقوا الجواهر في أعناق الخنازير فان الحكمة خير من
 الجواهر ومن كرهها فهو شر من الخنازير ولذلك قيل لكل عبد معيار عقله وزن له بمران فهمه
 حتى تسلم منه وينتفع بك والواقع ان تكرار لتفاوت المعيار وسئل بعض العلماء عن شيء فلم يجب فقال
 السائل أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كنتم علما فاجاء يوم القيامة لمما بهام

من نار فقال اترك اللجام وادهب فان جاء من يفقه وكنتمه فليكني فقد قال الله تعالى ولا تؤثروا السفهاء أموالكم تبيها على أن تحفظ العلم من يفسده ويضره أولى وليس الظلم في اعطاء من المستحق بأقل من الظلم في منع المستحق (شعر)

• أنتردزا بين سارحة النعم • فأصبح نجزونا براعية الفهم
• لانهم أمسوا يجمل لقدره • فلا أنا أضحي أن اطوته الهم
• فان لطف الله اللطيف باطفه • وصادفت أهلا للعلوم والحكم
• نشرت مفيدا واستفدت مودة • والافخزون لدى وممكنتم
• فن مخ الجهال علما أضاعه • ومن منع المستوجبين فقد ظلم

(الوظيفة السابعة) أن المتعلم القاصر ينبغي أن يلقى اليه الجلي الاثنى به ولا يذكر له أن وراء هذا تدقيقا وهو يدخره عنه فان ذلك يفتر رغبته في الجلي ويشوش عليه قلبه ويوهم اليه الجلي به عنه اذ يظن كل احد أنه أهل لكل علم دقيق فامن أحدا لا وهو راض عن الله سبحانه في كمال عقله وأشد هم حماقة وأضعفهم عقلا هو أفرحهم بكمال عقله وبهذا يعلم أن من تقيد من العوام بقيد الشرع وورسخ في نفسه العقائد المأثورة عن السلف من غير تشبيه ومن غير تأويل وحسن مع ذلك سريره ولم يحتمل عقله أكثر من ذلك فلا ينبغي ان يشوش عليه اعتقاده بل ينبغي أن يخلى وحرقة فانه لو ذكر له تأويلات الظاهر انحل عنه قيد العوام ولم يتيسر قيده بقيد الخواص فيرتفع عنه السد الذي بينه وبين المعاصي وينقلب شيطانا يريد ايهلك نفسه وغيره بل لا ينبغي أن يخاض مع العوام في حقائق العلوم الدقيقة بل يقتصر معهم على تعلم العبادات وتعليم الامانة في الصناعات التي هم يصددوها ويملا قلوبهم من الرغبة والرغبة في الجنة والنار كما نطق به القرآن ولا يحرل عليهم شبهة فانه ربما تعلق الشبهة بقلبه ويعسر عليه حلها فيشتكي ويهلك وبالجملة لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث فانه يعطل عليهم صناعاتهم التي بها قوام الخلق ودوام عيش الخواص • (الوظيفة الثامنة) أن يكون المعلم عاملا بعمله فلا يكذب قوله فعليه لأن العلم يدرك بالبصائر والعمل يدرك بالابصار وأرباب الابصار أكثر فاذا خالف العمل العلم منع الرشد وكل من تناول شيئا وقال للناس لا تتناولوه فانه سم مهلك سخر الناس به واتهموه وزاد حرصهم على ما نهوا عنه فيقولون لولاه أنه أطيب الاشياء وألذها لما كان يستأثر به ومثل المعلم المرشد من المسترشدين مثل النقش من الطين والنطل من العود فكيف ينتقش الطين بما لا نقش فيه ومتى استوى النطل والعود أعوج ولذلك قيل في المعنى

لاتنه عن خلق وتأتي مثله • عار عليك اذا فعلت عظيم

وقال الله تعالى أنأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم ولذلك كان وزر العالم في معاصيه أكبر من وزر الجاهل اذ يزل بزلته عالم كثير ويقتدون به ومن سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها ولذلك قال علي رضي الله عنه قصم ظهري رجلا ن عالم منتهك وجاهل متنسك فالجاهل يفر الناس بتنسكه والعالم يفرهم بتهتكه والله أعلم

(الباب السادس) في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء قد ذكرنا ما ورد من فضائل العلم والعلماء وقد ورد في العلماء السوء تشديدات عظيمة دلت على أنهم أشد الخلق عذابا يوم القيامة فمن المهمات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ونعني بعلماء الدنيا علماء السوء الذين قصد هم من العلم التسم بالدنيا والتوصل الى الجاه والمترلة عند أهلها قال صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم ينفعه الله بعلمه وعنه صلى الله عليه

وسلم أنه قال لا يكون المرء عالمًا حتى يكون بعلمه عاملاً وقال صلى الله عليه وسلم العلم علان علم على اللسان فذلك حجة الله تعالى على خلقه وعلم في القلب فذلك العلم النافع وقال صلى الله عليه وسلم يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق وقال صلى الله عليه وسلم لا تتعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولتماروا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس اليكم فمن فعل ذلك فهو في النار وقال صلى الله عليه وسلم من كتم علماً عنده ألجمه الله بلجام من نار وقال صلى الله عليه وسلم لا تأمن من غير الدجال أخوف عليكم من الدجال فقيل وما ذلك فقال من الأئمة المضايين وقال صلى الله عليه وسلم من ازداد علماً ولم يزد دهاء لم يزد من الله إلا بعداً وقال عيسى عليه السلام إلى متى تصفون الطريق للدجالين وأنتم مقبمون مع المهيرين فهذا وغيره من الأخبار يدل على عظيم خطر العلم فإن العالم أمان متعرض لهلاك الأبد أو لسعادة الأبد وأنه بالخوض في العلم قد حرم السلامة أن لم يدرك السعادة (وأما الآثار) فقد قال عمر رضي الله عنه إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة المناقاة العليم قالوا وكيف يكون منافقاً علماً قال علم اللسان جاهل القلب والعمل وقال الحسن رحمه الله لا تسكن من يجمع علم العلماء وطرائف الحكماء ويجري في العمل مجرى السفهاء وقال رجل لابي هريرة رضي الله عنه أريد أن أعلم العلم وأخاف أن أضيعه فقال كفى بترك العلم أضاعة له وقيل لبراهيم بن عيينة أي الناس أطول ندماً قال أما في عاجل الدنيا فصانع المعروف إلى من لا يشكره وأما عند الموت فعمالم مفترط وقال الخليل بن أحمد الرجال أربعة رجل يدري ويدري أنه يدري فذلك عالم فاتبعوه ورجل يدري ولا يدري أنه يدري فذلك نائم فأتبعوه ورجل لا يدري ويدري أنه لا يدري فذلك مسترشد فأرشدوه ورجل لا يدري ولا يدري أنه لا يدري فذلك جاهل فارفضوه وقال سفيان الثوري رحمه الله يهتف العلم بالعمل فإن أجابه وإلا ارتحل وقال ابن المبارك لا يزال المرء عالماً ما طلب العلم فإذا ظن أنه قد علم فقد جهل وقال الفصيح بن عياض رحمه الله اني لا رحم ثلاثة عزير قوم ذل وعنى قوم افتقروا عالمات لعب به الدنيا وقال الحسن عقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة وانشدوا

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى * ومن يشتري دنياه بالدين أعجب
وأعجب من هذين من باع دينه * بدنيا سواه فهو من ذين أعجب

وقال صلى الله عليه وسلم إن العالم ليعذب عذاباً يظيف به أهل النار استعظما الشدة عذابه أراد به العالم الفاجر وقال اسامة بن زيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى بالعلم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقطابه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى فيطيف به أهل النار فيقولون مالك فيقول كنت أمر بالخير ولا آتبه وأنهى عن الشر وآتبه وإنما يضاعف عذاب العالم في معصيته لأنه عصي عن علم ولذلك قال الله عز وجل إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار لأنهم محدوا بعد العلم وجعل اليهود شر من النصارى مع أنهم ما جعلوا الله سبحانه ولداً ولا قالوا أنه ثالث ثلاثة إلا أنهم أنكروا بعد المعرفة إذ قال الله يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وقال تعالى فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين وقال تعالى في قصة بلعام بن باعورا وأتل عليهم نبأ الذي آتيناها آياتنا فاسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين حتى قال قتله كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث فكذلك العالم الفاجر فإن بلعام أوتي كتاب الله تعالى فأخذ إلى الشهوات فشبهه بالكلب أي سواء أوتي الحكمة أو لم يؤت فهو يلهث إلى الشهوات وقال عيسى عليه السلام مثل علماء السوء كمثل صخرة وقعت على فم النهر لا هي تشرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص إلى الرع ومثل علماء السوء

مثل قناة الحش ظاهرها حص وباطنها تن ومثل القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى فهذه
الاخبار والآثار تبين أن العالم الذي هو من أبناء الدنيا أخس حالا وأشد عذابا من الجاهل
وان الفائزين المقربين هم علماء الآخرة ولهم علامات فيها أن لا يطلب الدنيا بعلمه فان أقل درجات
العالم أن يدرك حقارة الدنيا وخستها وكدورتها وانصرامها وعظم الآخرة ودوامها وصفاء نعيمها
وجلالة ملكها ويعلم أنهما متضادتان وأنهما كالضربتين مهمما ارضيت احدهما أسخطت
الآخرى وانهما ككفتي الميزان مهمما رجحت احدهما خفت الآخرى وانهما كالشرق والمغرب
مهما قربت من احدهما بعدت عن الآخرى وانهما كقدحين أحدهما مملوء والآخر فارغ فبقدر
ما نصب منه في الآخر حتى يتملى يفرغ الآخر فان من لا يعرف حقارة الدنيا وكدورتها وامتزاج
لذتها بألمها ثم انصرام ما يصفونها فهو فاسد العقل فان المشاهدة والتجربة ترشد الى ذلك فكيف
يكون من العلماء من لا عقل له ومن لا يعلم عظم امر الآخرة ودوامها فهو كافر مسلوب الايمان
فكيف يكون من العلماء من لا ايمان له ومن لا يعلم مضادة الدنيا للآخرة وان الجمع بينهما طمع
في غير مطمع فهو جاهل بشرائع الانبياء كلهم بل هو كافر بالقرآن كله من أوله الى آخره فكيف بعد
من زمرة العلماء ومن علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو أسير الشيطان قد أهلكته شهوته
وغلبت عليه شفقته فكيف بعد من حزب العلماء من هذه درجته * وفي اخبار داود عليه السلام
حكاية عن الله تعالى ان أدنى ما أصنع بالعالم اذا أثر شهوته على محبتي ان أحرمه لذته مناجاتي يا داود
لا تسأل عني عالما قد أسكرته الدنيا في صدك عن طريق محبتي أولئك قطاع الطريق على عبادي
يا داود اذا رأيت لي طالبا فكن له خادما يا داود من رذالي هاربا كتبتة جهذا ومن كتبتة جهيدا
لم اعذب به أبدا ولذلك قال الحسن رحمه الله عقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا بعمل
الآخرة ولذلك قال يحيى بن معاذ انما يذهب بهاء العلم والحكمة اذا طلب بهما الدنيا وقال مسعود بن
المسيب رحمه الله اذا رأى يتم العالم بفشي الامر فهو لوص وقال عمر رضي الله عنه اذا رأى يتم العالم محبا
للدنيا فاتهموه على دينكم فان كل محب يخوض فيما أحب وقال مالك بن دينار رحمه الله قرأت في بعض
الكتب السالفة ان الله تعالى يقول ان أهون ما أصنع بالعالم اذا أحب الدنيا أن أخرج حلاوة
مناجاتي من قلبه وكتب رجل الى أخ له انك قد اوتيت علما فلا تطفئ نور علمك بظلمة الذنوب فتبقى في
الظلمة يوم يسعى أهل العلم في نور علمهم وكان يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله يقول لعلماء الدنيا يا أصحاب
العلم قصوركم قيصرية وبيوتكم كسروية وأثوابكم ظاهرية وأخفافكم جالونية ومراكبكم فارونية
وأوانيكم فرعونية ومآثمكم جاهلية ومذاهبكم شيطانية فأين الشريعة المحمدية قال الشاعر

وراعى الشاة يحى الذئب عنها * فكيف اذا الرعاة لها ذئاب

وقال آخر

يامعشر القراء ياملح البلد * ما يصلح الملح اذا الملح فسد

وقيل لبعض العارفين أنى أن من تكون المعاصي قررة عينه لا يعرف الله فقال لا أشك أن من
تكون الدنيا عنده أثر من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى وهذا دون ذلك بكثير ولا تظن ان ترك
المال يكفي في الحقوق لعلماء الآخرة فان الجاه أضر من المال ولذلك قل بشر حذتاب من أبواب
الدنيا فاذا سمعت الرجل يقول حدثنا فلان يقول أو سعوالي ودفن بشر بن الحارث بضعة عشر ما بين
قطرة وقوصرة من الكتب وكان يقول أنا شهي أن احدث ولو ذهبت عني شهوة الحديث لحدثت
وقال هو وغيره اذا انتهيت أن تحدث فاسكت فاذا لم تشته تحدث وهذا ان التلذذ بجاه الافادة

ومنصب الارشاد أعظم لذة من كل تتم في الدنيا فن أجاب شهوته فيه فهو من أبناء الدنيا ولذلك قال
الثوري قسمة الحديث أشد من قسمة الأهل والمال والولد وكيف لا تخاف قسنته وقد قيل لسيد
المرسلين صلى الله عليه وسلم ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا وقال سهل رحمه الله
العلم كله دنيا والآخرة منه العمل به والعمل كله هباء الا خلاص وقال الناس كلهم موني الا العلماء
والعلماء سكارى الا العاملين والعاملون كلهم مغرورون الا المخلصين والمخلص على وجل حتى
يدري ماذا ينجم له به وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله اذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر
في طلب المعاش فقد ركن الى الدنيا وانما أراد به طلب الاسانيد العالية أو طلب الحديث الذي
لا يحتاج اليه في طلب الآخرة وقال عيسى عليه السلام كيف يكون من أهل العلم من مسيره الى
آخريته وهو مقبل على طريق دنياه وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام ليخبر به لا يعمل به
وقال صالح بن كيسان البصري أدركت الشيوخ وهم يتعبدون بالله من الفاجر العالم بالسنة وروى
أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب علما ما يتغنى به وجهه الله تعالى
ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة وقد وصف الله علماء السوء بأكل الدنيا
بالعلم ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهد فقال عز وجل في علماء الدنيا واذا أخذ الله ميثاق
الذين أتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه فسبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا وقال
تعالى في علماء الآخرة وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله
لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا أولئك لهم أجرهم عند ربهم وقال بعض السلف العلماء يحشرون
في زمرة الانبياء والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين وفي معنى القضاة كل فقيه قصده طلب الدنيا
بعمله وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أوحى الله عز وجل الى
بعض الانبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون
للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم أمر من الصبر
اياي يخادعون وبي يستهزؤون لا فتن لهم قسمة نذر الحليم حيرانا وروى الضحاك عن ابن عباس رضي
الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علماء هذه الأمة رجلان رجل آتاه الله علما فبذله
للناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتريه ثمنا فذلك تصلي عليه طير السماء وحيثان الماء ودواب
الارض والكرام الكاتبون يقدم على الله عز وجل يوم القيامة سيدا شريفا حتى يرافق المرسلين
ورجل آتاه الله علما في الدنيا ففطن به على عباد الله وأخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا فذلك يأتي يوم
القيامة ملجما بالهام من نار ينادى مناد على رؤس الخلائق هذا فلان بن فلان آتاه الله علما في الدنيا
ففطن به على عباده وأخذ به طمعا واشترى به ثمنا فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس وأشد من
هذا ما روى أن رجلا كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول حدثني موسى صني الله حدثني
موسى نجي الله حدثني موسى كلم الله حتى أنرى وكثر ما له فقده موسى عليه السلام فجعل
يسأل عنه ولا يحس له خبرا حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه جبل أسود فقال له
موسى عليه السلام أتعرف فلانا قال نعم هو هذا الخنزير فقال موسى يارب أسألك أن تردّه الى حاله
حتى أسأله بمأصابه هذا فأوحى الله عز وجل اليه لودعوتني بالذي دعاني به آدم فمن دونه ما أجنتك
فيه ولكن أخبرك لم صنعت هذا به لانه كان يطلب الدنيا بالدين وأغلط من هذا ما روى
معاذ بن جبل رضي الله عنه موقوفا ومر فوعاني رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قسمة
العالم أن يكون الكلام أحب اليه من الاستماع وفي الكلام تميق وزيادة ولا يؤمن على صاحبه

الخطأ وفي الصمت سلامة وعلم ومن العلماء من يخزن علمه فلا يحب أن يوجد عند غيره فذلك في الدرك الأول من النار ومن العلماء من يكون في علمه بمنزلة السلطان أن رده عليه شيء من علمه أو تهون بشيء من حقه غضب فذلك في الدرك الثاني من النار ومن العلماء من يجعل علمه وغرائب حديثه لأهل الشرف واليسار ولا يرى أهل الحاجة له أهلاً فذلك في الدرك الثالث من النار ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله تعالى يبغض المتكلمين فذلك في الدرك الرابع من النار ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليغري به علمه فذلك في الدرك الخامس من النار ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة ونبلاً وذكر في الناس فذلك في الدرك السادس من النار ومن العلماء من يستغفر الزهوء والعجب فان وعظ عنفوان وعظ أنف فذلك في الدرك السابع من النار فعليك يا أخي بالصمت فيه تغلب الشيطان وإياك أن تضحك من غير عجب أو تمشي في غير أرب وفي خبر آخر أن العبد لينشر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة وروى أن الحسن حمل إليه رجل من خراسان كيساً بعد أن صرفه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البر وقال يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة فقال الحسن عافاك الله تعالى ضم إليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك أنه من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق له وعن جابر رضي الله عنه موقوفاً ومرفوعاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجلسوا عند كل عالم إلا إلى عالم يدعوكم من خمس إلى خمس من الشك إلى اليقين ومن الربا إلى الإخلاص ومن الرغبة إلى الزهد ومن الكبر إلى التواضع ومن العداوة إلى النصيحة قال تعالى فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم وبلغكم ثواب الله خير لمن آمن ألا يفتخر ف أهل العلم بإثارة الآخرة على الدنيا ومنها أن لا يخالف فعله قوله بل لا يأمر بالشئ ما لم يمكن هو أول عامل به قال الله تعالى أناسرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وقال تعالى كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وقال تعالى في قصة شعيب وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقال تعالى واتقوا الله واعلموا أن الله سميع عليم وقال تعالى لعيسى عليه السلام يا ابن مريم عظ نفسك فان أعظت فعظ الناس والأفاسخني مني وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مررت ليلة أسري بي بأقوام تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت من أنتم فقالوا كنا من أمة بالخير ولا نأبى ونهت عن الشر ونأبى وقال صلى الله عليه وسلم هلاك أمتي عالم فاجر وعاب جاهل وشر الشرار شرار العلماء وخير الخيار خيار العلماء وقال الأوزاعي رحمه الله شكت النواويس ما تجد من نتن جيف الكفار فأوحى الله إليها بطون علماء السوء أنتن مما أنتن فيه وقال الفضيل بن عياض رحمه الله بلغني أن النسفة من العلماء يبدأهم يوم القيامة قبل عبدة الأوثان وقال أبو الدرداء رضي الله عنه ويل لمن لا يعلم مرة وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات وقال الشعبي يطلع يوم القيامة قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لهم ما أدخلكم النار وإنما أدخلنا الله الجنة بفضل تأديبكم وتعليمكم فيقولون أنا كنا من أمة بالخير ولا نفعله ونهت عن الشر ونفعله وقال حاتم الأصم رحمه الله ليس في القيامة أشد حسرة من رجل علم الناس علماً فعملوا به ولم يعمل هو به ففازوا بسببه وهلك هو وقال مالك بن دينار إن العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كيزل القطر عن الصفا وأنشدوا

يا واعظ الناس قد أصبحت منهما * أذعبت منهم أمورا أنت تأبىها
أعجبت تنصحهم بالوعظ مجتهدا * فالمرقيات لعمري أنت جانبا

تعيب دنيا وناسا راغبين لها . وأنت أكثر منهم رغبة فيها

وقال آخرهم

لأنه عن خلق وتأتى مثله * عار عليك إذا فعلت عظيم

وقال ابراهيم بن آدم رحمه الله سررت بحجر بمكة مكتوب عليه اقلبنى تعبرة قلبته فاذا عليه مكتوب أنت بما تعلم لا تعلم فكيف تطلب علم ما لم تعلم وقال ابن السمان رحمه الله كم من مذكر بالله ناس لله وكم من مخوف بالله جرى على الله وكم من مقرب الى الله بعيد من الله وكم من داع الى الله فار من الله وكم من نال كلب الله ففسخ عن آيات الله وقال ابراهيم بن آدم رحمه الله لقد أعربنا في كلامنا فلم نلهم ولحننا في أعمالنا فلم نعرب وقال الاوزاعي اذا جاء الاعراب ذهب الخشوع وروى مكحول عن عبد الرحمن بن غنم أنه قال حدثني عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا كنا ندرس العلم في مسجد قباء اذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تعلموا ما شئتم ان تعلموا فليكن يا جركم الله حتى تعلموا قول عيسى عليه السلام مثل الذي يعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت في السر فعملت فظهر رحماها فافتضحت ~~بذلك~~ من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تعالى يوم القيامة على رؤس الأشهاد وقال معاذ رحمه الله احذروا زلة العالم لان قدره عند الخلق عظيم فيتبعونه على زلته وقال عمر رضي الله عنه اذ زل العالم زل بزاته عالم من الخلق وقال عمر رضي الله عنه ثلاث بهن يهدم الزمان احداهن زلة العالم وقال ابن مسعود سيأتي على الناس زمان تملح فيه عذوبة القلوب فلا ينتفع بالعلم يرمذ عالمه ولا متعلمه فتكون قلوب عاظمهم مثل السباح من ذوات الملح ينزل عليها قطر السماء فلا يوجد لها عذوبة وذلك اذا مالت قلوب العلماء الى حب الدنيا واينارها على الآخرة فعند ذلك يسلم الله تعالى ينابيع الحكمة ويطنى مصابيح الهدى من قلوبهم فيخبرك عالمهم حين تلقاه أنه يخشى الله بلسانه والفجور ظاهر في عمله فأنصب الاسن يرمذ وما أجذب القلوب فوالله الذي لا اله الا هو ما ذلك الا لان المعلمين علموا لغير الله تعالى والمتعلمين تعلموا لغير الله تعالى وفي التوراة واد شجيميل مكتوب لا تظلموا علم ما لم تعلموا حتى تعلموا بما علمتم وقال حذيفة رضي الله عنه انكم في زمان من ترك فيه عشر ما يعلم هلك وسيأتي زمان من عمل فيه بعشر ما يعلم تجاوز ذلك لسكرة البطالين واعلم أن مثل العالم مثل القاضي وقد قال صلى الله عليه وسلم القضاة ثلاثة قاضي قضي بالحق وهو يعلم فذلك في الجنة وقضي قضي بالجور وهو يعلم أولا يعلم فهو في النار وقضي قضي بغير ما أمر الله به فهو في النار وقال كعب رحمه الله يكون في آخر الزمان علماء يزهدون الناس في الدنيا ولا يزهدون ويخوفون الناس ولا يخافون وينهون عن غشيان الولاة ويأثمونهم ويؤثرون الدنيا على الآخرة يأكلون بالسننهم يقربون الاغنياء دون الفقراء يتعابرون على العلم كما تتغابر النساء على الرجال يغضب أحدهم على جليسه اذا جالس غيره او تلك الجبارون أعداء الرحمن وقال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان ربما يسوقكم بالعلم فقبيل يا رسول الله وكيف ذلك قال صلى الله عليه وسلم يقول اطلب العلم ولا تعلم حتى تعلم فلا يزال للعلم قاتلا وللعمل مسوقا حتى يموت وما عمل وقال سري النسطري اذ نزل رجل للتعب كان حريصا على طلب علم الظاهر فسأله فقال رأيت في النوم قاتلا يقول لي الى كم تضع العلم ضيعت الله فقلت اني لأحفظه فقال حفظ العلم لعمل به فتركت الطلب وأقبلت على العمل وقال ابن مسعود رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية انما العلم الخشية وقال الحسن تعلموا ما شئتم أن تعلموا فوالله لا يأجركم الله حتى تعملوا فان السفهاء هم من الرواية والعلماء هم من الرعاية وقال ما لنت رحمه الله ان طالب العلم لحسن وان نذر له لحسن اذا صحت فيه انية وان كان الظن

ما يلزمك من حين تصبح الى حين تمسي فلا تؤثرن عليه شيئا وقال ابن مسعود رضي الله عنه أنزل
 القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته عملا وسياقي قوم يتقفونه مثل القناة ليسوا بخياركم والعالم الذي
 لا يعمل كالمر ينس الذي يصف الدواء وكما الجائع الذي يصف لذائذ الاطعمة ولا يجدها وفي مثله
 قوله تعالى ولستم الويل مما تصفون وفي الخبر انما أحاف على امتي زلة عالم وجدال منافق في القرآن
 ومنها أن تكون عنانية بتعصيل العلم النافع في الآخرة لمرغب في الطاعة محتذ بالعلوم التي يقل نفعها
 ويكثر فيها الجدال والقبل والقال فتال من يعرض عن علم الاعمال ويشغل بالجدال مثل رجل
 مريض به عال كثيرة وقد صادف طبيبا ذوق في وقت ضيق يخشى فواته فاشتغل بالسؤال عن
 خاصية العقاقير والادوية وغرائب الطب وترك مهمه الذي هو مؤاخذته وذلك محض السفه
 وقد روى أن رجلا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني من غرائب العلم فقال له ما صنعت
 في رأس العلم فقال وما رأس العلم قل صلى الله عليه وسلم هل عرفت الرب تعالى قل نعم قال فما صنعت
 في حقه قل ما شاء الله فقال صلى الله عليه وسلم هل عرفت الموت قل نعم قال فما أعددت له قل ما شاء
 الله قل صلى الله عليه وسلم اذهب فأحكم ما هنالك ثم تعال هملك من غرائب العلم بل ينبغي أن يكون
 العلم من جنس ما روى عن حاتم الأصم تلميذ شقيق البطني رضي الله عنه ما أنه قال له شقيق منذ كم
 صحبتني قال حاتم منذ ثلاث وثلاثين سنة قال فما تعلمت مني في هذه المدة قال ثمان مسائل قال شقيق
 له ارا الله وانا اليه راجعون ذهب عمرى معك ولم تتعلم الا ثمان مسائل قال يا استاذ لم أعلم غيرها واني
 لأحب أن أكذب فقال هات هذه الثمان مسائل حتى أسمعها قال حاتم نظرت الى هذا الخلق
 فرأيت كل واحد يحب محبوبا فهو مع محبوبه الى القبر فاذا وصل الى القبر فارقه فجعلت الحسنات
 محبوبي فاذا دخلت القبر دخل محبوبي معي فقال أحسنت يا حاتم فالثانية فقال نظرت في قول الله
 عز وجل وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى فعملت أن قوله
 سبحانه هو الحق فأجهدت نفسي في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله تعالى الثالثة اني نظرت
 الى هذا الخلق فرأيت كل من معه شيء له قيمة ومقدار رفعه وحفظه ثم نظرت الى قول الله عز وجل
 ما عندكم ينفذ وما عند الله باق فكلما وقع معي شيء له قيمة ومقدار وجهته الى الله ليقي عنده محفوظا
 الرابعة اني نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع الى المال والى الحسب والتشرف
 والسب فتضرت فيها فاذا هي لاشي ثم نظرت الى قول الله تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم فعملت
 في اتقوى حتى أكون عند الله كريما والخامسة اني نظرت الى هذا الخلق وهم يطعن بعضهم
 في بعض ويلعن بعضهم بعضا وأصل هذا كله الحسد ثم نظرت الى قول الله عز وجل نحن قسمنا بينهم
 معيشتهم في الحياة الدنيا فترك الحسد واجتنب الخلق وعلمت أن القسمة من عند الله سبحانه
 فترك عداوة الخلق عني السادسة نظرت الى هذا الخلق يعني بعضهم على بعض ويقاتل بعضهم
 بعضا فرجعت الى قول الله عز وجل ان الشيطان اعدو لكم وعدوفا اتخذوه وعدو اعدائته وحده
 واجتهدت في أخذ حذري منه لان الله تعالى شهد عليه أنه عدو لي فترك عداوة الخلق غيره
 السابعة نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يطلب هذه الكسرة فيذل فيها نفسه ويدخل
 فيما لا يحل له ثم نظرت الى قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فعملت اني واحد من هذه
 الدواب التي على الله رزقها فاشتغلت بما لله تعالى على وتركت مالي عنده الثامنة نظرت الى
 هذا الخلق فرأيتهم كلهم متوكئين على مخلوق هذا على ضيعته وهذا على تجارته وهذا على صناعته
 وهذا على صحبه بدنه وكل مخلوق متوكل على مخلوق مثله فرجعت الى قوله تعالى ومن يتوكل على الله

فهو حبه فتوكلت على الله عز وجل فهو حسبي . قال شقيق يا حاتم وقلك الله تعالى فني نظرت
 في علوم التوراة والإنجيل والزبور والفرقان العظيم فوجدت جميع أنواع الخير والديانة وهي تدور
 على هذه الثمان مسائل فمن استعملها فقد استعمل الكتب الأربعة فهذا الفن من العلم لا يهتم بأدراكه
 والتفطن له إلا علماء الآخرة فأما علماء الدنيا فيشتغلون بما يتيسر به اكتساب المال والجاه ويهملون
 أمثال هذه العلوم التي بعث الله بها الأنبياء كما هم عليهم السلام وقال الضحاک بن مزاحم أدر كنتم
 وما يتعلم بعضهم من بعض إلا الورع وهم اليوم ما يتعلمون إلا الكلام ومنها أن يكون غير مائل إلى
 الترفه في المظم والمشرى والتنعم في اللبس والتجمل في الأثاث والمسكن بل يؤخر الاقتصاد في جميع
 ذلك وينشبه فيه بالسلف رحمهم الله تعالى ويميل إلى الاكتفاء بالقل في جميع ذلك وكما زاد إلى
 طرف القلة ميله ازداد من الله قربا وارتفع في علماء الآخرة حزبه ويشهد لذلك ما حكى عن أبي
 عبد الله الخواص وكان من أصحاب حاتم الأصم قل دخلت مع حاتم إلى الري ومعنا ثلثة وعشرون
 رجلا زبد الحج وعاهم الزمر ما نقات وليس معهم جراب ولا طعام فدخلنا على رجل من الصغار
 متكشف بحب المساكين فأضافنا تلك الليلة فلما كان من الغد قل لحاتم ألك حاجة فاني أريد أن
 أعود فقها لنا هو عليل قال حاتم صياغة المريض فيها فضل والنظر إلى الفقيه عبادة وأنا أيضا أجيء
 معك وكان العليل محمد بن مقاتل قضى الري فلما جئنا إلى الباب فاذا قصر مشرف حسن فبقي حاتم
 متفكرا يقول باب عالم على هذه الحالة ثم اذن لهم فدخلوا فاذا دار حسناء قورا واسعة رهبة واذا برة
 وستور فبقي حاتم متفكرا ثم دخلوا إلى المجلس الذي هو فيه واذا بفرش وطبقة وهو راقدا عليها ونزد
 رأسه غلام وبسده مذيبة ففقد الرائر عند رأسه وسأل عن حاله وحاتم قائم فأومأ إليه ابن مقاتل أن
 اجلس فقال لا أجلس فقال لعل لك حاجة قل نعم قل وما هي قل مسئلة أسألك عنها قل سل قال
 قم فاستوجالسا حتى أسألك فاستوى جالسا قل حاتم علمك هذا من أين أخذته فقال من الثقات
 حدثوني به قل عن من قال عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن من قل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ورسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن من قل عن جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل قل حاتم فقيها إذا جبرائيل عليه
 السلام عن الله عز وجل لي رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
 أصحابه وصحابه إلى الثقات وإذا الثقات إليك هل سمعت فيه من مكان في داره شراف وكانت
 سعتها أكثر كان له عند الله عز وجل منزلة أكثر قل لا قل فكيف سمعت قل سمعت أنه من زهد
 في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لأخيه كانت له عند الله منزلة قل له حاتم فانت
 بمن اقتديت أبا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم والصلح بينهم الله أم يفرعون
 وغمرود أقول من بنى بالخص والأجر يا علماء السوء مثلكم يراه الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب
 فيها فيقول العالم على هذه الحالة أفلا أكون أنا شرا منه وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضا
 وبلغ أهل الري ما جرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له إن الطنافسي بقروين أكثر نومه منه فسار
 حاتم متعديا فدخل عليه فقال رحمك الله أنا رجل أعجمي أحب أن تعاني مبدء ديني ومفتاح
 صلاتي كيف أتوضأ للصلاة قل نعم وكرامة يا غلام هات أنا فيه ماء فأتى به فقعد الطنافسي فتوضأ
 ثلاثا ثلاثا ثم قال هكذا فتوضأ فقال حاتم مكنك حتى أتوضأ بين يديك فيكون أو كذا لما يريد تمام
 الطنافسي وقعد حاتم فتوضأ ثم غسل ذراعيه أربعاً أربعاً فقال الطنافسي يا هذا أسرفت قل له
 حاتم فيما ذا قال غسلت ذراعيك أربعاً فقال حاتم يا سبحان الله العظيم أنا في كف من ماء أسرفت

وأنت في جميع هذا كله لم تسرف فعلم الطنافسي أنه قصد ذلك دون أن تعلم قد دخل منزله فلم يخرج
إلى الناس أربعين يوماً فلما دخل حاتم بغداد اجتمع إليه أهل بغداد فقالوا يا أبا عبد الرحمن أنت رجل
السنن أعجمي وليس بكلمك أحد الا قطعته قال معي ثلاث خصال أظهرهن على خصمي أفرح
إذا أصاب خصمي وأحزن إذا أخطأ واحفظ نفسي أن لا أجعل عليه قبل ذلك إلا ما أمام أحمد بن
حنبل فقال سبحان الله ما أعقله قوموا بنا إليه فلما دخلوا عليه قالوا له يا أبا عبد الرحمن ما السلامة
من الدنيا قل يا أبا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال تغفر لقوم جهلهم وتمنع
جهلك منهم وتبذل لهم شيئك وتكون من شبيهم آيسافاً إذا كنت هكذا سلمت ثم سار إلى المدينة
فاستقبله أهل المدينة فقال يا قوم أية مدينة هذه قالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فإين
قصر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصلي فيه قالوا ما كان له قصر إنما كان له بيت لا طي بالارض
قال فإين قصور أصحابه رضي الله عنهم قالوا ما كان لهم قصر وإنما كانت لهم بيوت لا طي بالارض
قال حاتم يا قوم فهذه مدينة فرعون فأخذوه وذبحوا به إلى السلطان وقالوا هذا البعجي يقول هذه
مدينة فرعون قال الوالي ولم ذلك قال حاتم لا تبجل على أنا رجل أعجمي غريب دخلت البلد فقلت
مدينة من هذه فقالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت فإين قصره وقص القصة ثم قل وقد
قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فأنتم بمن ناسيتم أرسول الله صلى الله عليه وسلم
أم بفرعون أول من بنى بالجص والآجر فخلوا عنه وتركوه فهذه حكمة حاتم الأصم رحمه الله تعالى
وسباني من سيرة السلف في البزادة وترك التحمل ما يشهد لذلك في مواضعه والتحقيق فيه أن التزين
بالمباح ليس بحرام ولكن الخوض فيه يوجب الانس به حتى يشق تركه واستدامة الزينة لا يمكن
إلا بمباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ترك مكاب المعاصي من المداينة ومراعاة الخلق
ومراعاتهم وأمور أخرى محظورة والحزم اجتناب ذلك لأن من خاض في الدنيا لا يسلم منها البتة
ولو كانت السلامة مبدولة مع الخوض بها لكان صلى الله عليه وسلم لا يبالغ في ترك الدنيا حتى تزع
القبض المطر زبال العلم وتزع خاتم الذهب في أثناء الخطبة إلى غير ذلك مما سباني بيانه * وقد حكى أن
يحيى بن يزيد النوفلي كتب إلى مالك بن أنس رضي الله عنهما بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على
رسوله محمد في الأولين والآخرين من يحيى بن يزيد بن عبد الملك إلى مالك بن أنس * أما بعد فقد بلغني
أنك تلبس الدقاق وتأكل الرقاق وتجلس على الوطى وتجعل على بابك حاجباً وقد جلست مجلس
العلم وقد ضربت اليك المطي وارحل اليك الناس واتخذوك اماماً ورضوا بقولك فاتق الله تعالى
يا مالك وعليك بالتواضع كتب اليك بالنصيحة مني كتاباً ما اطلع عليه غير الله سبحانه وتعالى والسلام
* فكتب اليه مالك بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم من مالك بن أنس إلى
يحيى بن يزيد سلام الله عليك أما بعد فقد وصل إلى كتابك فوق مني موقع النصيحة والشفقة والأدب
أمتنعك الله بالتقوى وجزاك بالنصيحة خيراً وأسأل الله تعالى التوفيق ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم فأما ما ذكرت لي أني آكل الرقاق وألبس الدقاق وأحجب وأجلس على الوطى فمن نفعل
ذلك ونستغفر الله تعالى فقد قال الله تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من
الرزق وإنني لأعلم أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ولا تدعنا من كتابك فلست أدعك من كتابنا والسلام
فانظر إلى انصاف مالك إذا اعترف أن ترك ذلك خير من الدخول فيه وأفتني بأنه مباح وقد صدق
فيه ما جرياً ومثل مالك في منصبه إذا سمعت نفسه بالانصاف ولا اعتراف في مثل هذه النصيحة
فتقوى أيضاً نفسه على الوقوف على حدود المباح حتى لا يحمله ذلك على المراآة والمداينة والتجاوز إلى

المكر وهات وأما غيره فلا يقدر عليه فالتعريض على التتم بالمباح خطر عظيم وهو بعيد من الخوف والخشية وخاصة علماء الله تعالى الخشية وخاصة الخشية التباع من مظان الخطر ومنها أن يكون مقتصبا عن السلاطين فلا يدخل عليهم البينة مادام يجد إلى الفرار عنهم سبيلا بل ينبغي أن يحترز عن مخاضتهم وإن جاؤا إليه فإن الدنيا حلوة خضرة وزمامها بأيدي السلاطين والمخالط لهم لا يخلو عن تكلف في طلب مرضاتهم واستمالة قلوبهم مع أنهم ظلمة ويجب على كل متدين الانكار عليهم وتضييق صدورهم بإظهار ظلمهم وتقييد فعلهم فالداخل عليهم أما أن يلتفت إلى ثملهم فيزدرى نعمة الله عليه أو يسكت عن الانكار عليهم فيكون مداهنا لهم أو يتكلف في كلامه كلا ما لمرضاتهم وتحسين حالهم وذلك هو البهت الصريح أو أن يطمع في أن ينال من دنياهم وذلك هو السحت وسيأتي في كتاب الحلال والحرام ما يجوز أن يؤخذ من أموال السلاطين وما لا يجوز من الادرار والجوائز وغيرها وعلى الجملة فمخالطتهم مفتاح للشرو وعلماء الآخرة طريقهم الاحتياط وقد قال صلى الله عليه وسلم من بدا جفا يعني من سكن البادية جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى السلطان افتن وقال صلى الله عليه وسلم سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتشكرون فن أنكر فقد برئ ومن كره فقد سلم ولكن من رضى وتابع أبعده الله تعالى قيل أفلا نقاتهم قال صلى الله عليه وسلم لا ماصلوا وقال سفيان في جهنم وأدلا يسكنه إلا القراء الرارون للملوك وقال حذيفة ياكم ومواقف الفتن قبل وما هي قال أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول فيه ما ليس فيه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلماء أمناء الرسل على عباد الله تعالى ما لم يخالطوا السلاطين فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم رواه أنس وقيل للأعمش لقد أحييت العلم لكثرة من يأخذه عنك فقال لا تجلوا ثلث يموتون قبل الإدراك وثلاث يلزمون أبواب السلاطين فهم شر الخلق والثلث الباقي لا يفلح منه إلا القليل ولذلك قال سعيد بن المسيب رحمه الله إذا رأيت العالم يغشى الأمراء فاحترزوا منه فإنه لص وقال الأوزاعي ما من شيء أبغض إلى الله تعالى من عالم يزور عاملا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرار العلماء الذين يأبون الأمراء وخيار الأمراء الذين يأبون العلماء وقال مكحول الدمشقي رحمه الله من تعلم القرآن وتفقه في الدين ثم صحب السلطان غلغا إليه وطمعاني ماله خاض في بحر من نار جهنم بعد خطاه وقال سمعون ما أسمع بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال هو عند الأمير قل وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيت العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى جرت ذلك إذا دخلت قط على هذا السلطان الا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك وأنتم تزرون ما ألقاه به من الغلظة والقطاظة وكثرة المحالفة لهواه ولوددت أن أنجو من الدخول عليه كفا فامع اني لا آخذ منه شيئا ولا أشرب له شربة ماء ثم قال وعلماء زماننا شر من علماء بني إسرائيل يخبرون السلطان بأرض خص وبما يوافق هواه ولو أخبروه بالذي عليه وفيه نجاته لاستقلهم وكره دخولهم عليه وكان ذلك نجاة لهم عند ربهم وقال الحسن كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم في الاسلام وصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله بن المبارك عني به سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال وكان لا يغشى السلاطين وينفر عنهم فقال له بنوه يأتي هؤلاء من ليس هو مثلك في الصحبة والقدم في الاسلام فلو أنبتهم فقال يا بني آتي جيفة قد أحاط بها قوم والله لن استطعت لا اشاركهم فيها قالوا يا أبا نادن نهلك هز لا قل يا بني لأن أموت مؤمنا مهزولا أحب إلى من أن أموت منافقا سميئا قل الحسن خصمهم والله إذا علم أن التراب يأكل اللحم والسم دون الايمان وفي هذا إشارة إلى أن الداخل على السلطان لا يسلم من النفاق البينة وهو مضاد

للإيمان وقال أبوذر سلمة يا سلمة لا تعش أبواب السلاطين فانك لا تصيب شيئا من دنياهم الا
أصابوا من دينك أفضل منه وهذه فتنة عظيمة للعلماء وذريعة صعبة للشيطان عليهم لاسيما من له
لهجة مقبولة وكلام حلوا لا يزال الشيطان يلقي اليه أن في وعظك لهم ودخولك عليهم ما يزرعهم عن
الظلم ويقيم شعائر الشرع الى أن يخيل اليه أن الدخول عليهم من الدين ثم اذا دخل لم يلبث أن
يتأطف في الكلام ويداهن ويخوض في التناء والاطراء وفيه هلاك الدين وكان يقال العلماء اذا علموا
عملوا فاذا عملوا شغلوا فاذا شغلوا فقدوا فاذا فقدوا طلبوا فاذا طلبوا هربوا * وكتب عمر بن عبد العزيز
رحمه الله الى الحسن أما بعد فأشعر على بأقوام أستعين بهم على أمر الله تعالى فكتب اليه أما أهل
الدين فلا يريدونك وأما أهل الدنيا فان تريدهم ولكن عليك بالأشراف فانهم يصونون شرفهم أن
يدنسوه بالخيانة هذا في عمر بن عبد العزيز رحمه الله وكان ازهد أهل زمانه فاذا كان شرط أهل الدين
الهرب منه فكيف يستنسب طلب غيره ومخالطته ولم يزل السلف العلماء مثل الحسن والثوري
وابن المبارك والفضيل وابراهيم بن أدهم ويوسف بن اسباط يتكلمون في علماء الدنيا من أهل مكة
والشام وغيرهم أما ليلهم الى الدنيا وأما لمخالطتهم السلاطين ومنها أن لا يكون مسارا الى القيا
بل يكون متوقفا ومحترزا ما وجد الى الخلاص سبيلا فان سئل عما يعلمه تحقيقا بنص كتاب الله او بنص
حديث أو إجماع أو قياس جلي أفتى وان سئل عما يشك فيه قال لا أدري وان سئل عما يظنه باجتهاد
وثمين احتاط ودفع عن نفسه وأحال على غيره ان كان في غيره غنية هذا هو الحزم لان تقلد خطر
الاجتهاد عظيم وفي الخبر العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدري قل الشعبي لا أدري نصف
العلم ومن سكت حيث لا يدري لله تعالى فليس بأقل أجرا من نطق لان الاعتراف بالجهل أشد على
النفس فهكذا كانت عادة الصحابة والسلف رضي الله عنهم كان ابن عمر اذا سئل عن القيا قال اذهب
الى هذا الأمير الذي تقلد أمور الناس فضعها في عنقه وقال ابن مسعود رضي الله عنه ان الذي يفتي
الناس في كل ما يستفتونه لمجنون وقال جنة العالم لا أدري فان أخطأها فقد أصيبت مقاتله وقال
ابراهيم بن أدهم رحمه الله ليس شيء أشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلم ويسكت بعلم يقول انظروا
الى هذا سكونه أشد على من كلامه ووصف بعضهم الابدال فقال اكلمهم فاقه ونومهم غلبة وكلامهم
ضرورة أي لا يتكلمون حتى يستلوا واذا استلوا وجدوا من يكفهم سكتوا فان اضطروا أجابوا وكانوا
يعتدون الابتداء قبل السؤال من الشهوة الخفية للكلام ومر على وعبد الله رضي الله عنهما رجل يتكلم
على الناس فقال هذا يقول اعرفوني وقال بعضهم انما العالم الذي اذا سئل عن المسألة فكأنما يقطع ضره
وكان ابن عمر يقول تريدون أن تجعلونا جسرا تعبرون علينا الى جهنم وقال أبو حفص النيسابوري
العالم هو الذي يخاف عند السؤال ان يقال له يوم القيامة من أين أجبت وكان ابراهيم التيمي اذا سئل
عن مسألة يبكي ويقول لم نجد واغبري حتى احتجمت الى وكان أبو العالية الرياحي وابراهيم بن أدهم
والثوري يتكلمون على الاثنين والثلاثة ونفر اليسير فاذا كثروا انصرفوا وقل صلى الله عليه
وسلم ما أدري أعزيرني أم لا وما أدري أتبع ملعون أم لا وما أدري ذوالقرنين نبي أم لا ولما سئل
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خير البقاع في الارض وشترها قال لا أدري حتى نزل عليه جبرائيل
عليه السلام فسأله فقال لا أدري الى أن أعلمه الله عز وجل أن خير البقاع المساجد وشترها الاسواق
وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسأل عن عشر مسائل فيجيب عن واحدة ويسكت عن تسع وكان
ابن عباس رضي الله عنهما يجيب عن تسع ويسكت عن واحدة وكان في الفقهاء من يقول لا أدري
أكثر من يقول أدري منهم سفيان الثوري ومالك بن أنس واحمد بن حنبل والفضيل بن عياض

وبشر بن الحارث وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أحد يسأل عن حديث أو فتيا أو ذن أن أخاه ~~كفاه~~ ذلك
 وفي لفظ آخر كانت المسألة تعرض على أحدهم فيردّها إلى الآخر ويردّها الآخر إلى الآخر حتى تعود إلى
 الأول وروى أن أصحاب الصفة أهدى إلى واحد منهم رأس مشوي وهو في غاية الضرف فأهداه إلى
 الآخر وأهداه الآخر إلى الآخر هكذا دأبهم حتى رجع إلى الأول فانظر الآن كيف انعكس أمر
 العلم، فصار المهروب منه مطلوباً والمطلوب مهروباً عنه ويشهد لحسن الاحتراز من تقاد الفتاوى
 ما روى مسنداً عن بعضهم أنه قال لا يفتي الناس الاثلاثة أميراً ومأموراً ومتكلفاً وقال بعضهم
 كان الصحابة يتدافعون أربعة أشياء الامامة والوصية والودعة والفتيا وقال بعضهم كان أسرعهم
 إلى الفتيا ألقمهم علماء أشدهم دفاعاً وأورعهم وكان شغل الصحابة والتابعين رضي الله عنهم في خمسة
 أشياء قراءة القرآن وعمارة المساجد وذكر الله تعالى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وذلك لما
 سمعوه من قوله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن آدم عليه لاله الاثلاثة أمر بمعروف أو نهى عن
 منكر أو ذكر الله تعالى وقال تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف
 أو اصلاح بين الناس الآية ورأى بعض العلماء بعض أصحاب الرأي من أهل الكوفة في المنام فقال
 ما رأيت فيما كنت عليه من الفتيا والرأي فذكره وجهه وأعرض عنه وقال ما وجدناه شيئاً
 وما حمدنا عاقبته وقال ابن حصين ان أحدهم ليفتي في مسألة لو وردت على همر بن الخطاب رضي
 الله عنه لجمع لها أهل بدر فلم يرل السكوت دأب أهل العلم الا عند الضرورة وفي الحديث اذا رأى
 الرجل قد أوتى صمتاً وزهداً فقتل يومه فانه يلحق الحكمة وقيل العالم اما عالم عامة وهو المنعني وهم
 أصحاب السلاطين أو عالم خاصة وهو العالم بالتوحيد وأعمال القلوب وهم أصحاب الروايات المتفرقون
 المنفردون وكان يقال مثل أحمد بن حنبل مثل دجلة كل أحد يغترف منها ومثل بشر بن الحارث
 مثل بئر عذبة مغطاة لا يقصدها الا واحد بعد واحد وكانوا يقولون فلان عالم وفلان متكلم وفلان
 أكثر كلاماً وفلان أكثر عملاً وقال أبو سليمان المعرفة الى لسكوت أقرب منها الى الكلام وقيل
 اذا كثرت العلم قل الكلام واذا كثرت الكلام قل العلم وكتب سليمان الى أبي الدرداء رضي الله عنهما
 وكان قد آخى بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أحيى يا قتي انك قعدت طبيباً تداوى المرضى
 فانظر فان كنت طبيباً فتكلم فان كاد منك شفاه وان كنت متطبباً فالله لا تقبل مسلماً فكان
 أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك اذا سئل وكان أسس رضي الله عنه اذا سئل يقول سلوا مولانا الحسن
 وكان ابن عباس رضي الله عنهما اذا سئل يقول سلوا حارث بن زيد وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول
 سلوا سعيد بن المسيب وحكي أنه روى صحابي في حضرة الحسن عشرين حديثاً فسئل عن تفسيرها
 فقال ما عندي الا ما رويت فأخذ الحسن في تفسيرها حديثاً فتنجبوا من حسن تفسيره وحفظه
 فأخذ الصحابي كفاً من حصي ورماهم به وقال تسألوني عن العلم وهذا الخبر بين أظهركم ومنها
 أن يكون أكثر اهتمامه بعلم الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه وصدق
 الرجاء في انكشاف ذلك من المجاهدة والمراقبة فان المجاهدة تفضي الى المشاهدة وصدق علوم
 القلوب تنفجر بها ينابيع الحكمة من القلب وأما الكتب والتعليم فلا تنفي بذلك بل الحكمة الخارجة
 عن الحصر والعذائم تنفع بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الاعمال الطاهرة والباطنة والجلوس مع الله
 عز وجل في الخلوة مع حصر القلب بصافي الفكرة والانقطاع الى الله تعالى مما سواه وذلك مفتاح
 الالهام ومسح الكشف فكيف من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على محاورته مسموعه بكلمة وكم من مقتصر

على المهتم في التعلم ومتوفر على العمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكمة ما تحار فيه عقول
ذوى الالباب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم وفي بعض الكتب
السالفة باسمي اسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به الى الارض ولا في تخوم الارض من يصعده
ولا من وراء البحار من يعبر بآتي به العلم مجعول في قلوبكم تأذوا بين يدي بآداب الزوحانيين وتخلقوا
لى بأخلاق الصديقين أظهر العلم في قلوبكم حتى يغطيكم ويغمركم وقال سهل بن عبد الله التستري
رحمه الله خرج العلماء والعباد والزهاد من الدنيا وقلوبهم مقفلة ولم تفتح الا قلوب الصديقين والشهداء
ثم تلا قوله تعالى وعندده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو الآية ولولا ان ادراك قلب من له قلب بالنور
الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال صلى الله عليه وسلم استفت قلبك وان اقتوك واقتوك واقتوك
وقال صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تعالى لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا
أحبيته كنت سمعه الذي يسمع به الحديث فكلم من معان دقيقة من أسرار القرآن تخطر على قلب
المجتهدين للذكر والفكر تخلوعها كتب التفسير ولا يطلع عليها أفاضل المفسرين واذا انكشف ذلك
للمريد المراقب وعرض على المفسرين استحسنوه وعلموا ان ذلك من تنبيهات القلوب الزكية والطاق
الله تعالى بالهمم العالية المتوجهة اليه وكذلك في علوم المكاشفة وأسرار علوم المعاملة ودقائق
خواطر القلوب فان كل علم من هذه العلوم بحر لا يدرك حقه وانما يخوضه كل طالب بقدر ما رزق منه
وبحسب ما وفق له من حسن العمل وفي وصف هؤلاء العلماء قال علي رضي الله عنه في حديث طويل
القلوب أوعية وخيرها أوعاها للغير والناس ثلاثة عالم رباني ومتعلم على سبيل الجاه وهمج رعاع
أتباع لكل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجؤا الى ركن وثيق العلم خير من المال
العلم بحرسك وأنت تحرس المال والعلم يزكو على الانفاق والمال ينقصه الانفاق والعلم دين يدان به
تكتسب به الطاعة في حياته وجميل الاحدونه بعد وفاته العلم حاكم والمال محكوم عليه ومنفعة
المال تزول بزواله مات خزان الاموال وهم احياء والعلماء احياء باقون ما بقى الدهر ثم تنفس الصعداء
وقال هاهنا علمنا جمالو وجدت له حملة بل أجد طال اغير مأمون يستعمل آله الدين في طلب
الدنيا ويستطيل بنم الله على أوليائه ويستظهر بحجته على خلقه أو متقاد الاهل الحق لكن ينزع
الشك في قلبه بأول عارض من شبهة لا بصيرة له لا ذاولا ذاك أو منه وما بالذات سلس القيادة في طلب
الشهوات أو مغرى بجمع الاموال والاتخار منقاد الهواه أقرب شهابهم الانعام السائمة اللهم هكذا
يموت العلم اذ مات حاملوه ثم لا تخلوا الارض من قائم لله بحجة اما ظاهرا مكشوف واما خائفا مقهور
لكيلا تبطل حجج الله تعالى وبيناته وكم وأين اولئك هم الأقلون عددا الا عظمون قدرا أعيانهم
مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة يحفظ الله تعالى بهم حججه حتى يودعوها من وراءهم ويزرعوها
في قلوب اشباههم هجم بهم العلم على حقيقة الامر فباشروا روح اليقين فاستلنا ما استوعر منه
المتفنون وأنسوا بما استوحش منه الغافلون صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالحل الاعلى
اولئك أولياء الله عز وجل من خلقه وأمناءه وعماله في أرضه والدعاة الى دينه ثم بكى وقال واشوقاه
الى رؤيتهم فهذا الذي ذكره أخيرا هو وصف علماء الآخرة وهو العلم الذي يستفاد أكثره من العمل
والمواظبة على المحاهدة ومنها أن يكون شديد العناية بتقوية اليقين فان اليقين هو رأس مال الدين
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليقين الايمان كله فلا بد من تعلم علم اليقين اعني أوائله ثم ينفخ
للقلب طريقه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم تعلموا اليقين ومعناه جالسوا الموقنين واستمعوا منهم
علم اليقين وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم كقوى يقينهم وقليل من اليقين خير من كثير من

العمل وقل صلى الله عليه وسلم لما قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين فقال صلى الله عليه وسلم ما من آدمي الا وله ذنوب ولكن من كان غريزة العقل وسجيته اليقين لم تنصره الذنوب لانه كلما اذنب تاب واستغفر وندم فتكفر ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان من اقن ما اوتيته اليقين وعزيمة الصبر ومن اعطى حظه منهما لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار وفي وصية لقمان لابنه يا بني لا يستطاع العمل الا باليقين ولا يعمل المرء الا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه وقال يحيى بن معاذ ان للتوحيد نورا وللشرك نارا وان نور التوحيد احرق لسيئات الموحدين من نار الشرك لحسمات المشركين واراد به اليقين وقد اشار الله تعالى في القرآن الى ذكر الموقنين في مواضع دل بها على أن اليقين هو الرابطة للخبرات والسعادات فان قلت فامعنى اليقين وما معنى قوته وضعفه فلا بد من فهمه أولا ثم الاشتغال بطليمه وتعلمه فان ما لا تفهم صورته لا يمكن طلبه فاعلم أن اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين أما انظاروا المتكلمون فيعبرون به عن عدم الشك اذ ميل النفس الى التصديق بالنسبة له أربع مقامات * الاول أن يعتدل التصديق والتكذيب ويعبر عنه بالشك كما اذا سئلت عن شخص معين ان الله تعالى يعاقبه أم لا وهو مجهول الحال عندك فان نفسك لا تميل الى الحكم فيه بآيات ولا بنبي بل يستوى عندك امكان الامرين فيسمى هذا شكك * الثاني ان تميل نفسك الى أحد الامرين مع الشعور بما مكن نقيضه والسكينة امكن لا يمنع ترجيح الاول كما اذا سئلت عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى أنه يعينه لومات على هذه الحالة هل يعاقب فان نفسك تميل الى أنه لا يعاقب أكثر من ميلها الى العقاب وذلك لظهور علامات الصلاح ومع هذا اذا أنت تجاوز اختفاء أمر موجب للعقاب في باطنه وسريته فهذا التجاوز مساوئ ذلك الميل ولا يمكنه غير دفع رجائه فهذه الحالة تسمى ظنا * الثالث ان تميل النفس الى التصديق بسئ بحيث يغلب عليها ولا يخطر بالبال غيره ولو خطر بالبال تأني النفس عن قبوله ولكن ليس ذلك مع معرفة حقيقة ادوا حسن صاحب هذا المصنام التامل والاصغاء الى التشكيك والتجوير اتسعت نفسه للتجوير وهذا يسمى اعتقادا مقاربا لليقين وهو اعتقاد العوام في النعميات كلها اذ رشح في نفوسهم بمجرد السماع حتى ان كل فرقة تتوحد مدعاهما واصحاب امامها ومتبوعها ولو ذكرا لا حدهم امكن خطأ امامه نفع عن قبوله اربع المعرفة الحقيقية الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور الشك فيه فاذا امتنع وجود الشك وامدانه يسمى بقيما عسده ولا ومثاله انه اذ قيل للعاقل هل في الوجود سئ هو قد يم فلا يمانه التصديق به بالبدية لان القدم غير محسوس لا كالشمس والقمر فانه يصدق بوجودهما بالحوس وليس العلم بوجود سئ قديم ارى ضرورة ان مثل العلم بأن الانبياء أكثر من الواحد بل مثل العلم بأن حدوث حادث بلا سبب محال فان هذا ايضا ضروري حق غريزة العقل أن تتوقف عن التصديق بوجود القديم على طريق الارتجال والبدية ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسمع تصديقا جرميا ويستمر عليه وذلك هو الاعتقاد وهو حال جميع العوالم ومن الناس من يصدق بد البرهان وهو أن يقال له ان لم يكن في الوجود قديم فالوجودات كلها حادثه فان كانت كلها حادثه فهي حادثة بلا سبب او فيها حادث بلا سبب وذلك محال فالنؤدى اني المحال محال فيلزم في العقل التصديق بوجود سئ قديم بالضرورة لان الاقسام ثلاثة وهي أن تكون الموجودات كلها قديمة أو كلها حادثه أو بعضها قديمة وبعضها حادثه فان كانت كلها قديمة فقد حصل المطلب اذ ثبت على الجملة قديمه وان كان الكل حادثا فهو محال اذ يؤدى الى حدوث بغير سبب فيثبت القسم الثالث والاول وكل علم حصل على

هذا الوجه يسمى يقينا عند هؤلاء سواء حصل بنظر مثل ماذا كناد أو حصل بحس أو بغريزة العقل كالعلم باستحالة حادث بلا سبب أو بتواتر كالعلم بوجود مكة أو بتجربته كالعلم بأن السقمونيا المطبوخ مسهل أو بدليل كذكرنا فشرط إطلاق هذا الاسم عندهم عدم الشك فكل علم لا شك فيه يسمى يقينا عند هؤلاء وعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف أو بالتفاوت في نفي الشك * (الاصطلاح الثاني) اصطلاح الفقهاء والمتصوفة وأكثر العلماء وهو أن لا يلتفت فيه إلى اعتبار التجويز والشك بل إلى استيلائه وغلبته على العقل حتى يقال فلان ضعيف اليقين بالموت مع أنه لا شك فيه ويقال فلان قوى اليقين في إيمان الرزق مع أنه قد يجوز أن لا يأتيه فهم ما مالت النفس إلى التصديق بشئ وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو المتحكم والمتصرف في النفس بالتجويز والمنع سمي ذلك يقينا ولا شك في أن الناس مشتركون في القطع بالموت والانفكاك عن الشك فيه ولكن فهم من لا يلتفت إليه ولا إلى الاستعداد له وكأنه غير موقن به ومنهم من استولى ذلك على قلبه حتى استغرق جميع همه بالاستعداد له ولم يغادر فيه متسع لغيره فيعبر عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين ولذلك قال بعضهم ما رأيت يقينا لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقوة ونحوه إنما أردنا بقولنا ان من شأن علماء لا حرة صرف العناية إلى تقوية اليقين بالمعنيين جميعا وهو نفي الشك ثم تسليط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتحكم عليها المتصرف فيها فإذا فهمت هذا علمت أن المراد من قولنا ان اليقين ينقسم ثلاثا أقسام بالقوة والضعف والكثرة والقلّة والخفاء والجلاء فأما بالقوة والضعف فعلى الاصطلاح الثاني وذلك في الغلبة والاستيلاء على القلب ودرجات معاني اليقين في القوة والضعف لا تنهاى وتفاوت الخلق في الاستعداد للموت بحسب تفاوت اليقين بهذه المعاني وأما التفاوت بالخفاء والجلاء في الاصطلاح الأول فلا ينسكرا أيضا أما في ما يتطرق إليه التجويز فلا ينسكرا عني الاصطلاح الثاني وفيما نتفى الشك أيضا عنه لا سبيل إلى إنكاره فانك تدرك تفرقة بين تصديقك بوجود مكة ووجود ذلك مثلا وبين تصديقك بوجود موسى ووجود يوشع علم ما السلام مع أنك لا تشك في الأمرين جميعا إذ مستندهما جميعا التواتر ولكن ترى أحدهما أجلى وأوضح في قلبك من الثاني لأن السبب في أحدهما أقوى وهو كثرة الخبرين وكذلك يدرك الناظر هذا في المضربات المعروفة بالدلة فإنه ليس وضوح ما لا ح له بدليل واحد كوضوح ما لا ح له بالدلة الكثيرة مع تساويهما في نفي الشك وهذا قد بيكره المنكاهم الذي يأخذ العلم من الكتب والسماع ولا يراجع نفسه فيما يدركه من تفاوت الأحوال وأما القلة والكثرة فذلك بكثرة متعلقات اليقين كما يقال فلان أكثر علما من فلان أى معلوما منه أكثر ولذلك قد يكون العالم قوى اليقين في جميع ما ورد النسخ عنه وقد يكون قوى اليقين في بعضه فان قلت قد فهمت اليقين وقوته وضعفه وكثرت وقلة وجلاءه وخفاءه بمعنى نفي الشك أو بمعنى الاستيلاء على القلب فامعنى متعلقات اليقين ومجاريه وفيما إذا يطلب اليقين فاني ما لم أعرف ما يطلب فيه اليقين لم أقدر على طلبه فاعلم أن جميع ما ورد به الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم من أوله إلى آخره هو من مجاري اليقين فان اليقين عبارة عن معرفة مخصوصة ومتعلقة بالمعلومات التي وردت بها الشرائع فلا مضمع في احصائها ولست أشتري إلى بعض أهلها من ذلك التوحيد وهو أن يرى الأشياء كلها من مسبب الأسباب ولا يلتفت إلى الوسائط بل يرى الوسائط مسخرة لأحكامها فالمتدقق بهذا موقن فان انتفى عن قلبه مع الإيمان امكان الشك فهو موقن بأحد المعنيين فان غلب على قلبه مع الإيمان غلبة أزالته عنه الغضب على الوسائط وارضى عنهم والشكر لهم ونزل

الوسائط في قلبه منزلة القلم واليد في حق المنعم بالتوقيع فانه لا ينكر ان القلم ولا اليد ولا يغصب عليهما بل يراهما آلتين مسخرتين وروايتين تقدر موقفاً بالمعنى الثاني وهو الانسرف وهو ثمرة ليقين الاول وروحه وفائده ومهما تحقق أن الشمس والشمس والنجوم والجماد والنبت والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بأمره حسب تسخير القلم في يد الكاتب وان القدرة الازلية هي المصدر لكل استولى على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم وصار موقفاً برياً من الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق فهذا أحد أبواب اليقين ومن ذلك الثقة بضمان الله سبحانه بالرزق في قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها واليقين بأن ذلك يأبىه وان ما قدر له يساق اليه ومهما غلب ذلك على قلبه كان مجللاً في الطلب ولم يشتد حرصه وحرصه وتأسفه على ما فاته وأثر هذا اليقين أيضاً جملة من الطاعات والاحلاق الحميدة ومن ذلك أن يغلب على قلبه أن من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره وهو اليقين بالسواب والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات الى الثواب كنسبة الخبز الى السبع ونسبة المعاصي الى العقاب كنسبة السموم والافاعي الى الهلاك فكيف يحرص على التحصيل للخبز طلباً للسبع فيحفظ قليله وكثيره فكذلك يحرص على الطاعات كمالها قليلاً وكثيرها وكما يجتنب قليل السموم وكثيرها فكذلك يجتنب المعاصي قليلاً وكثيرها وصغيرها وكبيرها فاليقين بالمعنى الاول قد يرد على عموم المؤمنين أمراً بالمعنى الثاني يختص بدائمة ثبوت وثمرته هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات والسكنات والاضطرابات والاعتقالات والتقوى والحرز عن كل السيئات وتلكا كان اليقين أغلب كان الاحتراز أشد والسمير أبلغ ومن ذلك ان يقين بآيات الله تعالى مطاع عاين في كل حال ومما هدوا جسماً صميراً ورحمة يا حواضره وفكرته فهذا ميقن عند كل مؤمن بالمعنى الاول وهو عدم الشك وأما معنى الثاني وهو التمسك وهو عزير يختص به الصديقون وثمرته أن يكون لسان في حلوته متناً بآي جميع أحواله كالجائس بمشاهدة ملكه عظم ينظر اليه فانه لا يزال مطرفاً متناً بآي جميع أعماله متمسكاً بغير راعن كل حركة تتألف هيئة الأدب ويكون في فكرته لباطنه كهو في أعماله الظاهرة ان يتحقق ان الله تعالى مطاع على سريره كمن يطاع الخلق على ظاهره فتشكون مبالغة في عمارة باطنه وظهوره وتربينه بعين الله تعالى الحديثه أشد من مبالغة في ريب ظاهره اسائر الناس وهذا المقام في اليقين برب العالمين والخوف والانكسار والدل والاستدانة والخصوع وجملة من الاحلاق الحميدة وهذه الاحلاق نوراً أبونا من الطاعات ربعة فاليقين في كل باب من هذه الابواب مثل السجدة وهذه الاحلاق في انقلب مثل الاغصان المتفرعة منها وهذه الاعمال والصاعات الصادرة من الاحلاق كالثمار وكما انوار المتفرعة من الاغصان فاليقين هو الاصل والاساس وينشأ عن ارباب أكثر مما عددناه وسيأتي ذلك في ربيع المحييات ان شاء الله تعالى وهذا القدر كاف في معنى اللفظ الآن ومنها أن يكون حرياً انكساراً بطرق صباه ما يظهر أثر الخشية على هيئته وكسونه وسيرته وحركته وسكونه ونطقه وسكونه لا ينظر اليه باظر الا وكان نشره مدد الله تعالى وكانت صورته دليل على علمه فالجواد عينه مرآة وعلماء الآخرة يعرفون بسماهم في السكينة والالتواضع وقد قيل ما لبس الله عبداً البسة أحسن من خشوع في سكينته فهي البسة الامانة والبر والصالحين والصديقين والعلماء وأما التفات في الكلام والتشوق والاستغراق في المحامد والخذل في الحركة والنطق بكل ذلك من آثار الباطن والامن والغفلة عن عظمة عقاب الله تعالى وتشديد حظه وهو دأب أبناء الدنيا الغافلين عن الله دون العلماء وهذه اذن العلماء ثلاثه في قوله تعالى المتسترى رحمه الله بآمر الله تعالى لا بأيام الله وهم المنتون في الحلال والحرام وهذا العلم

لا يورث الخشية وعالم باللّه تعالى لا بأمر اللّه ولا بأيام اللّه وهم عموم المؤمنين وعالم باللّه تعالى وبأمر اللّه تعالى وبأيام اللّه تعالى وهم الصديقون والخشية والخشوع أنما تغلب عليهم وأراد بأيام اللّه أنواع عقوباته العارضة ونعمه الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة واللاحقة فمن أحاط علمه بذلك عظم خوفه وظهر خشوعه وقال صهر رضى اللّه عنه تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والوقار والحلم وتواضعوا لمن تتعلمون منه وليتواضع لكم من يتعلم منكم ولا تكونوا من جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم ويقال ما أتى اللّه عبدا علما إلا آتاه معه حليما وتواضعا وحسن خلق ورقفا ذلك هو العلم النافع وفي الأثر من آتاه اللّه علما وزهدا وتواضعا وحسن خلق فهو امام المتقين وفي الخبر ان من خيار أمتي قوما يتخفون جهرا من سعة رحمة اللّه ويكفون سرا من خوف عذابه أبدانهم في الأرض وقلوبهم في السماء أرواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة يتمشون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة وقل الحسن الحليم وزير العلم والرفق أبوداود التواضع سر باله وقال بشر بن الحارث من طلب الرياسة بالعلم فتقرب إلى اللّه تعالى ببغضه فانه ممقوت في السماء والأرض ويروى في الاسرائيليات أن حكيمًا صنف ثلاثمائة وستين مصنفًا في الحكمة حتى وصف بالحكيم فأوحى اللّه تعالى إلى نبيهم قل لفسلان قد ملأت الأرض نفاقا ولم تردني من ذلك بشئ وإني لأقبل من نفاقك شيئا فندم الرجل وترك ذلك وخالط العامة ومشى في الأسواق ووا كل بني اسرائيل وتواضع في نفسه فأوحى اللّه تعالى إلى نبيهم قل له الآن وفقت لرضائي وحكي الأوزاعي رحمه اللّه عن بلال بن سعد أنه كان يقول ينظر أحدكم إلى الشرطي فيستعبد باللّه منه وينظر إلى علماء الدنيا المتصنعين للحاق المتشوفين إلى الرياسة فلا يمتقنهم وهم أحق بالحق من ذلك الشرطي وروى أنه قيل يا رسول اللّه أي الأعمال أفضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوق رطبًا من ذكر اللّه تعالى قيل فأى الأصحاب خير قال صلى اللّه عليه وسلم صاحب ان ذكرت اللّه أعانك وان نسيتك ذكرتك قيل فأى الأصحاب شر قال صلى اللّه عليه وسلم صاحب ان نسيت لم يذكرك وان ذكرت لم يعنك قيل فأى الناس أعلم قال أشدهم للّه خشية قيل فأحبرهم بأخبارنا فبالسهم قال صلى اللّه عليه وسلم الذين إذا رأوا ذكر اللّه قيل فأى الناس شر قال اللهم عفر ألقوا أخبارنا يا رسول اللّه قال العلماء إذا فسدوا وقال صلى اللّه عليه وسلم ان أكثر الناس أمارا يوم القيامة أكثرهم فكريا في الدنيا وأكثر الناس صمكا في الآخرة أكثرهم بكاء في الدنيا وأشد الناس فرحًا في الآخرة أطولهم حزنا في الدنيا وقال علي رضي اللّه عنه في خطبة له ذممتي رهينة وأنا به زعيم انه لا يهيج على التقوى زرع قوم ولا ينظمأ على الهدى سبيج أصل وان أجهل الناس من لا يعرف قدره وان أبعث الخلق إلى اللّه تعالى رجل قش علما غاربه في اغباش الفتنة سماه أشباهه من الناس وازداهم عالما ولم يعيش في العلم يوما سالما نكث واستكثرت فاقل منه وكفى خيرا مما كثروا الهى حتى اذا ارتوى من ماء آجن وأكثرت من غير طائل جلس للناس معلى الخليص ما التبس على غيره فان نزلت به إحدى المهمات هبأ لها من رأيه حشوا رأى فهو من قطع الشبهات في مثل نسج العنكبوت لا يدري أخطأ أم أصاب ركاب جهالات خباط عشوات لا يعتذر مما لا يعلم فيسلم ولا يعرض على العلم بضر من قاطع فيغتم تبكى منه الدماء وتستحل بقضائه القروج الحرام لا ملى واللّه باصدا وما ورد عليه ولا هو أهل لما فوض اليه أولئك الذين حلت عليهم المشلات وحقت عليهم النباحة والبكاء أيام حياة الدنيا وقال علي رضي اللّه عنه اذا سمعتم العلم فأكثروا عليه ولا تخلطوه بهزل فتسج القلوب وقال بعض السلف العالم اذا ضحك ضحك كدح من العلم بحجة وقيل اذا جمع العلم ثلاثا تمت النعمة بها على المتعلم الصبر والتواضع وحسن الخلق واذا جمع اتعنت ثلاثا تمت النعمة بها على المعلم العقل والأدب وحسن التفهم

وعلى الجملة فالأخلاق التي ورد بها القرآن لا يفتك عنها علماء الآخرة لأنهم يتعلمون القرآن لعمل
 لا للرياسة وقل ابن عمر رضي الله عنه لقد عشنا بهمة من الدهر وإن أحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن
 وتنزل السورة فيتعلم حلالها وحرامها وأوامرها وأجرها وما ينبغي أن يتوقف عنده منها ولقد
 رأيت رجالا يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمته لا يدري
 ما أمره وما زاجره وما ينبغي أن يقف عنده ينثره نثر الدقل وفي خبر آخر بمثل معناه كما أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تينا الإيمان قبل القرآن وسيأتي بعدكم قوم يؤتون القرآن قبل
 الإيمان يقيمون حروفه ويضعون حدوده وحقوقه يقولون قرأنا من أقرأ منا وعلمنا من أعلم منا
 فذلك حظهم وفي لفظ آخر أولئك شرار هذه الأمة وقيل خمس من الأخلاق هي من علامات علماء
 الآخرة مفهومة من خمس آيات من كتاب الله عز وجل الخشية والخشوع والتواضع وحسن الخلق
 وإيثار الآخرة على الدنيا وهو الزهد فأما الخشية فن قوله تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء وأما
 الخشوع فن قوله تعالى خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا وتما التواضع فن قوله تعالى
 واخفض جناحك للمؤمنين وأما حسن الخلق فن قوله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم وأما الزهد فن
 قوله تعالى وقل الذين آمنوا العلم وبلغكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولما تار رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قوله تعالى فن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام فقبل له ما هذا الشرح فقال
 إن الموراد قذف في القلب الشرح له الصدر وانفسح قيل فهل لذلك من علامة قل صلى الله عليه
 وسلم نعم الخجافي عن دار الغرور والآنابة إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل زوله ومنها أن يكون
 أكثر بحثه عن علم الأعمال وما يفسدها ويشوش القلوب ويهيج الوسواس ويشير الشر فإن أصل
 الدين التوفى من الشر ولذلك قيل عرف الشر لا النور لكن لتوفيقه ومن لا يعرف الشر من الناس
 يقع فيه ولأن الأعمال الفعلية قريبة وأقضاها بل أعلاها المواطبة على ذكر الله تعالى بالقلب
 واللسان وإنما الشأن في معرفة ما يفسدها ويشوشها وهذا مما يكثر شعبه ويطول تفرعه وكل
 ذلك مما يغلب مسدس الحاجة إليه وتعم به البلوى في سلوك طريق الآخرة وأما علماء الدنيا فانهم
 يتبعون غرائب التفرعات في الحكومات والأقضية ويتعبون في وضع صورتهم في الدهور ولا
 تقع أبدأ وان وقعت فأنما تقع لغيرهم لا لهم وإذا وقعت كان في القائمين بها كثرة ويتركون ما يلازمهم
 ويتكثرون عليهم آناء الليل وأطراف النهار في خواطرهم ووساوسهم وأعمالهم وما أبعد عن السعادة
 من باعهم نفسهم للآزم بمهم غيره البادر إياها بالتقرب والقبول من الخلق على التقرب من الله
 سبحانه وشرها في أن يسميه البطالون من أبناء الدنيا فاضلا محققا عالم بال دقائق وجراؤه من الله
 أن لا ينفع في الدنيا بقبول الخلق بل يتكدر عليه صفوه بنوائب الرمان ثم يرد القيامة مفلسا متحمرا
 على ما يشاهده من ربح العالمين وفوز المقربين وذلك هو الخسران المبين ولقد كان الحسن البصري
 رحمه الله أشبه الناس كلاما بكلام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأقربهم هديا من الصحابة رضي
 الله عنهم اتفقت الكلمة في حقه على ذلك وكان أكثر كلامه في خواطر القلوب وفساد الأعمال
 ووساوس النفوس والصفات الخفية الغامضة من شهوات النفس وقد قيل له يا أبا عبد الله إنك
 تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك فن أن أخذته قل من حذيفة بن اليمان وقيل لحذيفة نزلتكم
 بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فن أن أحدته قل خصني به رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه وعلمت أن الخير لا يسبقني علمه
 وقول مرة فقلت أن من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي لفظ آخر كانوا يقولون يا رسول الله ما لمن

عمل كذا وكذا يسألونه عن فضائل الاعمال وكنت أقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فلما رآني أسأله عن آفات الاعمال خصني بهذا العلم وكان حذيفة رضي الله عنه أيضا قد خص بعلم المناققين وأفرد بمعرفة علم النفاق وأسبابه ودقائق الثمن فكان عمرو عثمان وأكابر الصحابة رضي الله عنهم يسألونه عن الثمن العامة والخاصة وكان يسأل عن المناققين فيخبر بعدد من بقي منهم ولا يخبر بأسمائهم وكان عمرو رضي الله عنه يسأله عن نفسه هل يعلم فيه شيئا من النفاق فبرأه من ذلك وكان عمرو رضي الله عنه إذا دعى إلى جنازة ليصلي عليها نظرفان حضر حذيفة صلى عليها والترك وكان يسمى صاحب السر فالعناية بمقامات القلب وأحوال الدأب علماء الآخرة لأن القلب هو الساعى إلى قرب الله تعالى وقد صار هذا الفن غريبا من درسا وإذا تعرض العالم لشيء منه استغرب واستبعد وقيل هذا تزويق المذكرين فأين التحقيق ويرون أن التحقيق في دقائق المجادلات ولقد صدق من قال

الطرق شتى وطرق الحق مفردة * والسالكون طريق الحق أفراد

لا يعرفون ولا تدري مقاصدهم * فهم على مهل يمشون قصاد

والناس في غفلة عما يراد بهم * فجاهم عن سبيل الحق رقاد

وعلى الجملة فلا يميل أكثر الخلق إلا إلى الأسهل والأوفق لطبائعهم فالحق مر والوقوف عليه صعب وادرا كد شديد وطريقه مستوعر ولا سيما معرفة صفات القلب وتطهيره عن الاخلاق المذمومة فان ذلك تزع للروح على الدوام وصاحبه ينزل منزلة الشارب للدواء يصبر على مرارته رجاء الشفاء وينزل منزلة من جعل مدة العمر صومه فهو يقاسى الشدائد ليكون فطره عند الموت ومنى تكثر الرغبة في هذا الطريق ولذلك قيل انه كان في البصرة مائة وعشرون متكلما في الوعظ والتذكير ولم يكن من يتكلم في علم اليقين وأحوال القلوب وصفات الباطن الا ثلاثة منهم سهل النستري والصديقي وعبد الرحيم وكان يجلس الى اولئك الخلق الكثير الذي لا يحصى والى هؤلاء عدد يسير فلما تجاوزوا العشرة لان النفيس العزيز لا يصلح الا لاهل الخصوص وما يبذل للعموم فأمره قريب ومنها أن يكون اعتماده في علومه على بصيرته وادرا كد بصفاء قلبه لا على الصحف والكتب ولا على تقليد ما يسمعه من غيره وانما المقلد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما أمر به وقله وانما يقلد الصحابة رضي الله عنهم من حيث أن فعلهم يدل على سماعهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اذا قلده صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم في تلقى أقواله وأفعاله بالقبول فينبغي أن يكون حريصا على فهم أسرارهم فان المقلد انما يفعل الفعل لان صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم فعله وفعله لا بد وأن يكون لسرفيه فينبغي أن يكون شديد البحث عن أسرار الاعمال والأقوال فانه ان اكتفى بحفظ ما يقال كان وعاءا للعلم ولا يكون عالما ولذلك كان يقال فلان من أوعية العلم فلا يسمى عالما اذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع على الحكم والأسرار ومن كشف عن قلبه الغطاء واستنار بسور الهداية صار في نفسه متبوعا مقلدا فلا ينبغي أن يقلد غيره ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما ما من أحد الا يؤخذ من علمه ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه وقرأ على أبي كعب ثم خالفهما في الفقه والقراء جميعا وقال بعض السلف ما جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلناه على الرأس والعين وما جاءنا عن الصحابة رضي الله عنهم فمأخذ منه ونترك وما جاءنا عن التابعين نهم رجال ونحن رجال واما فضل الصحابة لمشاهدتهم قرائن أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتلاق قلوبهم امورا أدركت بالقرائن فسددتهم ذلك الى الصواب من حيث لا يدخل في الرواية والمباراة اذ قضى عليهم من نور النبوة ما يحرسهم في الاكثر عن الخطأ واذا كان

الاعتماد على المسموع من الغير تقليد غير مرضي ولا اعتماد على الكتب والتصانيف أبعد بل الكتب
والتصانيف محدثة لم يكن شيء منها في زمن الصحابة وصدر التابعين وإنما حدثت بعد سنة ثمان مائة
وعشرين من الهجرة وبعد وفاة جميع الصحابة وجملة التابعين رضي الله عنهم وبعد وفاة سعيد بن
المسيب والحسن وخيار التابعين بل كان الأولون يكرهون كتب الأحاديث وتصنيف الكتب
لثلاث شغل الناس بها عن الحفظ وعن القرآن وعن التدبر والتذكرو لو الحفظوا كم كانوا يحفظون ولذلك
كره أبو بكر وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم تصنيف القرآن في مصحف و لو كيف نفعل شيئاً
ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وخافوا أن يكره الناس على المصاحف و لو أنترك القرآن يتلقاه
بعضهم من بعض بالتلقين والاقراء ليكون هذا شغلهم وهمهم حتى أشار عمر رضي الله عنه وبقية
الصحابة بكتب القرآن خوفاً من تخاذل الناس وتكسلهم وحذراً من أن يقع نزاع فلا يوجد أصل يرجع
إليه في كلمة أو قراءة من المتشابهات فاشترى صدر أبي بكر رضي الله عنه لذلك جميع القرآن في مصحف
واحد وكان أحمد بن حنبل ينكر على مالك في تصنيفه الموطأ ويقول ابتدع ما لم تفعله الصحابة رضي الله
عنهم وقيل أول كتاب صنف في الإسلام كتاب بن جريج في الآثار وحروف التفاسير عن معاهد وعطاء
وأصحاب ابن عباس رضي الله عنهم بمكة ثم كتاب معمر بن راشد الصنعائي باليمن جمع فيه سنة ماثورة
بنوية ثم كتاب الموطأ بالمدينة لمالك بن أنس ثم جامع سفيان الثوري * ثم في القرن الرابع حدثت
مصنفات الكلام وكثرت الخوض في الجدال والغوص في إبطال المقالات ثم مال الناس إليه وإلى
القصاص والوعظ بها فأخذ علم اليقين في الندراس من ذلك الزمان فصار بعد ذلك يستغرب علم
القلوب وانه تنبش عن صفات النفس ومكيد الشيطان وأعرض عن ذلك إلا قدره فصار
يسمى المجادل المتكلم عالماً والقاص المزخرف كادماً بالعبارات المسجعة عالماً وهذا الآن هو قومهم
المستمعون إليهم فكان لا يتميز لهم حقيقة العلم من غيره ولم تكن سيرة الصحابة رضي الله عنهم
وعلمهم ظاهرة عندهم حتى كانوا يعرفون بها مبانة هؤلاء لهم فاستمر عليهم اسم العلماء وتوارث
اللقب خلف عن سلف وأصبح علم الآخرة مطوباً وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام إلا عن
الخواص منهم كانوا إذا قيل لهم فلان أعلم أم فلان يقولون فلان أكثر علماً وفلان أكثر كلاماً وكان
الخواص يدركون الفرق بين العلم وبين القدرة على الكلام هكذا ضعف الدين في قرون سائلة
فكيف الظن بزمانك هذا وقد انتهت الأمور إلى أن يظهر الاندريس بهدف لدسبته إلى الجيوش
فالأولى أن يشتغل الإنسان بنفسه ويسكت ومنها أن يكون شديد التوفيق من محدثات الأمور
وان اتفق عليها الجمهور فلا يفر تداً في الخلق على ما أحدث بعد الصحابة رضي الله عنهم وليكن
حريصاً على التفتيش عن أحوال الصحابة وسيرتهم وأعمالهم وما كان فيه أكثرهم أكن
في التدريس والتصنيف والمناظرة والتعصا والولاية وتولي الأوقاف والوصايا وأكل مال الأبناء
ومخالطة السلاطين ومجاهداتهم في العشرة أم كان في الخوف والحزن والتفكير والمجاهدة ومراعاة
الطاهر والباطن واجتناب دقيق الاثم وجلبه والحرص على إدراك خمائياتهم واتبعوا
ومكابد الشيطان إلى غير ذلك من علوم الباطن وأعلم تحقيقاً أن أعلم أهل الزمان وأقرهم
إلى الحق أشبههم بالصحابة وأعرفهم بطريق السلف فثم أخذ الدين ولذلك قل على رضي الله
عنه خيرنا أنبعنا هذا الدين لما قيل له خالفت فلاناً فلا ينبغي أن يكثر مخالفة أهل العصر
في موافقة أهل عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الناس رأوا رأياً فيما هم فيه ليل طاعهم
إليه ولم تسمع نفوسهم بالاعتراف بأن ذلك سبب الحرمان من الجنة فاذعوا أنه لا سبيل إلى الجنة

سواء ولذلك قال الحسن محدثان احداث في الاسلام رجل ذورأي سبي زعم أن الجنة لمن رأى
 مثل رأيه ومتروك بعد الدنيا لها يغضب ولها يرضى واياها يطلب فانضواهما الى النار وان رجلا
 أصبح في هذه الدنيا بين متروك يدعو الى دنياه وصاحب هوى يدعو الى هواه وقد عصمه الله تعالى
 منهم ما يحسن الى السلف الصالح يسأل عن أفعالهم ويقتني آثارهم متعزز لأجر عظيم فكذلك
 كانوا وقد روى عن ابن مسعود موقوفا ومسندا أنه قال انما هما انسان الكلام والهدى فأحسن
 الكلام كلام الله تعالى وأحسن الهدى هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا واياكم ومحدثات
 الامور فان شر الامور محدثاتها وان كل بدعة ضلالة الا لا يطولن عليكم الامم
 فتفسد قلوبكم الا كل ما هو آت قريب الا ان البعيد ما ليس بآت وفي خطبة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأنفق من ماله اكتسبه من غير معصية وخطا
 أهل الفقه والحكم وجانب أهل الرل والمعصية طوبى لمن ذل في نفسه وحسنت خليفته وصلحت
 سريره وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله
 ووسعته السنة ولم يعد لها الى بدعة وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول حسن الهدى في آخر
 الزمان خير من كثير من العمل وقال أنتم في زمان خيركم فيه المسارع في الامور وسيأتي بعدكم زمان
 يكون خيرهم فيه المتثبت المتوقف لكثرة الشبهات وقد صدق فن لم يتوقف في هذا الزمان ووافق
 الجاهل فيما هم عليه وخاض فيما خاضوا فيه هلك كما هلكوا وقال حذيفة رضي الله عنه أعجب من هذا
 أن معروفكم اليوم منكر زمان قد مضى وان منكم اليوم معروف زمان قد أتى وانكم لا تزالون
 بغير ما عرفتم الحق وكان العالم فيكم غير مستقف به ولقد صدق فان أكثر معروفات هذه الاعصار
 منكرات في عصر الصحابة رضي الله عنهم انهم غرر المعروفات في زماننا تزيين المساجد وتعميدها
 وانفاق الاموال العظيمة في دقائق عمارتها وفرش البسط الرفيعة فيها ولقد كان يعد فرش البوارى
 في المسجد بدعة وقيل انه من محدثات الحجاج فقد كان الاولون قل ما يجعلون بينهم وبين التراب حاجزا
 وكذلك الاشتغال بدقائق الجدل والمناظرة من أجل علوم أهل الزمان ويزعمون أنه من أعظم
 القربات وقد كان من المنكرات ومن ذلك التلحين في القرآن والاذان ومن ذلك التعسف في التظافة
 والوسوسة في الطهارة وتقدير الاسباب البعيدة في نجاسة الثياب مع التساهل في حل الاطعمة
 وتعميرها الى نظائر ذلك ولقد صدق ابن مسعود رضي الله عنه حيث قل أنتم اليوم في زمان الهوى
 فيه تابع للعلم وسيأتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا للهوى وقد كان أحمد بن حنبل يقول تركوا العلم
 وأقبلوا على الغرائب ما قل العلم فيهم والله المستعان وقال مالك بن أنس رحمه الله لم تكن الناس فيما
 مضى يسألون عن هذه الامور كما يسأل الناس اليوم ولا يكن العلماء يقولون حرام ولا حلال ولكن
 أدركتهم يقولون مستحب ومكروه ومعناه أنهم كانوا ينظرون في دقائق الكراهة والاستحباب فأما
 الحرام فكان فحشه ظاهرا وكان هشام بن عروة يقول لا تسألوهم اليوم عما أحدثوا بأنفسهم فانهم
 قد اعتدوا له جوابا ولكن سلوهم عن السنة فانهم لا يعرفونها وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله
 يقول لا ينبغي لمن ألهم شيئا من الخير أن يعمل به حتى يسمع به في الأثر فيحمد الله تعالى اذ وافق
 ما في نفسه وانما قال هذا لان ما قد أبدع من الآراء قد قرع الاسماع وعلق بالقلوب وربما يشوش
 صفاء القلب فيتخيل بسببه الباطل حقا فيجتاط فيه بالاستظهار بشهادة الآثار وهذا لما أحدث
 مروان المنبر في صلاة العيد عند المصلى قام اليه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه فقال يا مروان
 ما هذه البدعة فقال انها ليست بدعة انها خير مما تعلم ان الناس قد كثروا فأردت أن يبلغهم

الصوت بقول أبو سعيد والله لا تأتون بخير مما أعم أبدأ والله لا صليت وراءك اليوم وإنما أنكر ذلك
 عليه لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوكل في حطمة العبد والاستسقاء على قوس أو عصي
 لا على المنبر وفي الحديث المشهور من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد وفي خبر آخر من غش أمي
 فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين قيل يا رسول الله وما غش أمي قلت قل أن يتدع بدهة يحمل
 الناس عليها وقال صلى الله عليه وسلم إن لله عز وجل ملك ينادي كل يوم من خالف سنة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم تله شفاعة ومثال الجاني على الدين يبدع ما يخالف السنة بالنسبة إلى من
 يذنب ذنبه مثال من عصي الملك في قلب دولته بالنسبة إلى من خالف أمره في خدمة معينة وذلك
 قد يغفر له فأما قلب الدولة فلا وقال بعض العلماء ما تكلم فيه السلف فالكوت عنه جفاء وما سكت
 عنه السلف فلكلام فيه تكلف وقال غيره الحق ثقيل من جاوزة ظم ومن قصر عنه عجز من وقف
 معه اكتفى وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بالتمط الأوسط الذي يرجع إليه لعل ويرتفع إليه التالى
 وقال ابن عباس رضي الله عنه الفضلانة لها حلاوة في قلوب أهلها قل الله تعالى وذرا الذين اقتدوا
 دينهم لعباءوا وقال تعالى أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فكل ما أحدث بعد الصحابة رضي الله
 عنهم مما جاور ضرورة الضرورة والحاجة فهو من اللعب واللهو وحكى عن إبليس لعنه الله أنه بث
 جنوده في وقت الصحابة رضي الله عنهم فرجعوا إليه محسورين فقال ما شأنكم قالوا ما رأينا مثلاً
 هؤلاء ما نصيب منهم شيئاً وقد اتبعونا فقال أنتم لا تقدرون عليهم قد صحبوا منهم ومنهم واثربل رهم
 ولكن سيأتي بعدهم قوم تتلون منهم حاجتكم فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا إليه مكسبين
 فقالوا ما رأينا أعجب من هؤلاء نصيب منهم الشيء بعد الشيء من الذنوب فإذا كان آخر النهار أخذوا
 في الاستغفار فيميتل الله سيئاتهم حسنات فقال أنكم لا تتلون من هؤلاء شيئاً الصلة توحيدهم
 واتبعوا لهم لسنة بينهم ولكن سيأتي بعدهم قوم تقرأ أعينكم بهم تابعون بهم لعباء وتقودونهم بأزمة
 أهوائهم كيف شئتم ان استغفروا لم يغفر لهم ولا يتوبون فيبتل الله سيئاتهم حسنات قل يا قوم
 بعد القرن الأول فبث فيهم الأهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها ديناً لا يستغفرون الله بها
 ولا يتوبون عنها فسلط عليهم الأعداء وقادوهم أين شاؤوا فان قلت من أين عرف قائل هذا ما قاله
 إبليس ولم يشاهد إبليس ولا حدث بذلك فاعلم أن أرباب القلوب يكشفون بأسرار الملائكة تارة
 على سبيل الإلهام بأن يخطر لهم على سبيل الورود عليهم من حيث لا يعلمون وتارة على سبيل الرؤيا
 الصادقة وتارة في البقطة على سبيل كشف المعاني بمشاهدة الامثلة كما يكون في المنام وهذا أعلى
 الدرجات وهي من درجات النبوة العالية كما أن أرويا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءاً من
 النبوة فبالأن يكون حظك من هذا العلم أنكر ما جاوز حد قصورك ففيه هلك المهملون من
 العلماء الزاعمون أنهم أحاطوا بعلوم العقول فالجهل خير من عقل يدعوا إلى اندرته مثل هذه الأمور
 لا ولياء الله تعالى ومن أنكر ذلك لا ولياء له انكر الانبياء وكان خارجاً عن الدين بالكيفية قل
 بعض العارفين انما تقطع الأبدال في أطراف الأرض واتروا عن أعين الجمهور لأنهم لا يطيقون
 النظر إلى علماء الوقت لأنهم عندهم جهال بالله تعالى وهم عند أنفسهم وعبد الجاهلين علماء قال سهل
 التستري رضي الله عنه ان من أعظم المعاصي الجهل بالجهل والنظر إلى العامة واستماع كلام أهل
 الغفلة وكل عالم خاض في الدنيا فلا ينبغي أن يصحى إلى قوله بل ينبغي أن ينهى في كل ما يقول لا لكل
 انسان يخوض فيما أحب ويدفع ما لا يوافق محبوبه ولذلك قال الله عز وجل ولا تطع من أغفل قلبه
 عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً والعوام العصاة أسعد حالاً من الجهال بطريق الدين

المعتقدين أنهم من العلماء لان العاصي معترف بتقصيره فيستغفرو ويتوب وهذا الجاهل
الظان أنه عالم فأنما هو مشتغل به من العلوم التي هي وسائله الى الدنيا عن سبل طريق الدين فلا
يتوب ولا يستغفر بل لا يزال مستمر اعليه الى الموت واذ غلب هذا على اكثر الناس الامن عصمه الله
تعالى وانقطع الطمع من اصلاحهم فالأسلم لذى الدين المحتاط العزلة والانفراد عنهم كمسياني في كتاب
العزلة بيانه ان شاء الله تعالى ولذلك كتب يوسف بن اسباط الى حذيفة المرعشي ما ظنك بمن بقي
لا يجد أحدا يذكرك الله تعالى معه الا كان آثما أو كانت مذكركه معصية وذلك أنه لا يجد أهله ولقد
صدق فان مخالطة الناس لا تنفك عن غيبة أو سمع غيبة أو سكوت على مكر وان احسن أحواله
أن يفيد علما أو يستفيد ولو تأمل هذا المسكين وعلم ان افادته لا تخلو عن شوائب الرياء وطلب
الجمع والرياسة علم أن المستفيد انما يريد أن يجعل ذلك آلة الى طلب الدنيا ووسيلة الى الترف فيكون
هو معينا له على ذلك ورده او ظهيرا ومهيئا لاسبابه كالذي يبيع السيف من قطاع الطريق فالعلم
كالسيف ومصلحه الخبير كصلاح السيف للغزو ولذلك لا يرحص له في البيع ممن يعلم بقرائن
أحواله أنه يريد به الاستعانة على قطع الطريق فهذه اثنتا عشرة علامة من علامات علماء الآخرة تجتمع
كل واحدة منها حاملة من أخلاق علماء السلف فيمكن أحد رجلين اما متصفا بهذه الصفات
أو معترف بالتقصير مع الاقرار به وإياك أن تكون الثالث قلبس على نفسك بأن بذلت آلة الدنيا
بالدين وتشبهه بسيرة البطالين بسيرة العلماء الراغبين وتلحق بجهلك وانكارك بزمرة الهالكين
الآيسين نعوذ بالله من خدع الشيطان فيها هلك الجمهور ورفقنا ل الله تعالى أن يجعلنا ممن لا تفرقه
الحياة الدنيا ولا يفترقه بالله الغرور

الباب السابع في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه

بيان شرف العقل

اعلم أن هذا مما لا يحتاج الى تكلف في اظهاره لاسيما وقد ظهر شرف العلم من قبل العقل والعقل
منبع العلم ومطلعه وأساسه والعلم يجري منه مجرى الثمرة من الشجرة والنور من الشمس والرؤية
من العين فكيف لا يشرف ما هو وسيلة السعادة في الدنيا والآخرة وكيف يستراب فيه والهمة
مع قصور تمييزها تحشم العقل حتى ان أعظم الهائم يدنا وأشد الحاجة وأقواها سطوة اذ رأى
صورة الانسان احتشمه وهامه لشعوره باستيلانه عليه لما خص به من ادراك الحيل ولذلك قال
صلى الله عليه وسلم الشيخ في قومه كالنبي في ائمة وليس ذلك لكثرة ماله ولا لكبر شخصه ولا لزيادة
قوته بل لريادة تجربته التي هي ثمرة عقله ولذلك ترى الاثر والاكراة وأجلاف العرب وسائر الخلق
مع قرب منزلتهم من رتبة الهائم يرفقون المشايخ بالطبع ولذلك حين قصد كثير من المعاندين قتل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وقعت أعينهم عليه واكتلوا بغرته الكريمة هابوه وتراءى لهم
ما كان يتلأعلى دياجة وجهه من نور النور وان كان ذلك باطنا في نفسه بطون العقل فشرف العقل
مدرك بالضرورة وانما القصد أن نور ما وردت به الاخبار والآيات في ذكر شرفه وقد سماه الله نورا
في قوله تعالى ان الله نور السموات والارض مثل نوره كشكة وسمى العلم المستفاد منه روحا ورحبا
وحياة فقال تعالى وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا وقال سبحانه أو من كان ميتا فأحييناه
وجعلنا له نورا يمشي به في الناس وحيث ذكر النور والظلمة أراد به العلم والجهل كقوله يخرجهم من
الظلمات الى النور وقال صلى الله عليه وسلم يأيم الناس اعقلوا من ربكم ونواصروا بالعقل تعرفوا
ما أمرتم به وما نهيتم عنه واعلموا أنه يهديكم عند ربكم واعلموا أن العاقل من اطاع الله وان كان دميم

المنظر حقير الخطر دني المنة رث الهيئة وان الجاهل من عصي الله تعالى وان كان جميل المنظر عظيم
الخطر شريف المنزلة حسن الهيئة فصيحانطوق والقردة والخنازير أعقل عند الله تعالى من عصفور
ولا تغفروا بتعظيم أهل الدنيا يا أيكم فانهم من الخاسرين وقال صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله
العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال له أدبر ثم قال الله عز وجل وعزني وحدي ما خلقت خلقا
أكرم على منك بك آخذوبك أعطى وبك أثيب وبك أعاقب ورقت فهدى العقل ان كان عرضا
فككيف خلق قبل الاجسام وان كان جوهر فككيف يكون جوهر فثبته فلا يبرو علم أن هذا
من علم المكشوفة فلا يليق ذكره بعلم المعاملة وغرضنا الآن ذكر علوم المعاملة وعن أسس رضي الله
عنه قال ثني قوم على رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى بالغوا فقال صلى الله عليه وسلم
كيف عقل الرجل فقالوا نخبرك عن اجتهاده في العبادة واصناف الخير وتسامعنا عن عقله قال صلى
الله عليه وسلم ان لا حق يصيب بجهله أكثر من نور الفاجر وانما يرتفع العبادة في الدرجات اربو
من ربهم على قدر عقولهم وعن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اكتسب
رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه الى هدى ويرده عن ردى وماتم ايمان عبدا ولا استقام
دينه حتى يكمل عقله وقال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم
ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله فعند ذلك تم ايمانه وأطاع ربه وعصى عروقه ابليس وعن أبي
سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنل شيئا غاما ودعاة المؤمنين
عقله فيقدره عليه تكون عبادته اما سمعته قول القجار في انارلو كنسمع أو بعقل ما كفي احباب
السوء وعن عمر رضي الله عنه أنه قال لتيمة الداري ما السوء دفيكم قول العقل قول صدقت سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم كسألتك فقال كذات ثم قال سألت جبريل عليه السلام ما السوء
قول العقل وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال كرت المسائل برما على رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال يا أيها الناس ان لكل شي مطية ومطية المرء العقل وأحسنكم دلالته ومعرفة بالحق
أفضلكم عقلا وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرو
أحد سمع الناس يقولون فلان أشجع من فلان وفلان أبي ما لم يزل فلان ونحو هذا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أما هذا فلا علم لكم به فلو وكيف ذلك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم
انهم قاتلوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل وكانت نصرتهم ونيهم على قدر عقولهم فاحسب منهم من
أصيب على منازل شتى فاذا كان يوم القيامة قد سموا المنازل على قدر نياباتهم وقدر عقولهم وعن
البراء بن عازب أنه صلى الله عليه وسلم قال جند الملائكة وحتهدوا في طاعة الله سبحانه وتعالى بالعقل
وجند المؤمنين من بني آدم على قدر عقولهم بأعمالهم بطاعة الله عز وجل أو فهدى عقلا ومن عائشة
رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله سميتناصل الناس في الدنيا قل بالعقل قال وفي الآخرة قل
بالعقل قلت أليس انما يجزون بأعمالهم فقال صلى الله عليه وسلم انما سميتناصل الناس في الدنيا قل بالعقل
ما أعطاهم عز وجل من العقل فيقدر ما أعطوا من العقل كانت أعمالهم وبقدر ما عملوا يجزون وعن
ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شي آفة وعدة وان آفة المذموم
العقل ولكل شي مطية ومطية المرء العقل ولكل شي دعامة ودعاة الدين العقل ولكل قوم حاكم
وغاية انعباد العقل ولكل قوم داع وداعي العابدين العقل ولكل تاجر بصاعة وبصاعة المجتهدين
العقل ولكل أهل بيت قيم وفيهم نبوت الصديقين العقل ولكل خراب عمارة وعمارة الآخرة العقل
ولكل امرئ عقب ينسب اليه ويدكر به وعقب الصديقين الذي يمسون اليه ويدكر به العقل

ولكل سفر فسطاط وفسطاط المؤمنين العقل وقل صلى الله عليه وسلم ان أحب المؤمنين الى الله عز وجل من نصب في طاعة الله عز وجل ونصح لعباده وكل عقيه ونصح نفسه فأبصر وعمل به أيام حياته فأفلق وانجح وقل صلى الله عليه وسلم اتاكم عقلا أشدكم خوقا وأحسنكم نبيا امركم به ونهى عنه نظروا ان كان أهلكم تطوعا

بيان حقيقة العقل وأقسامه

اعلم أن الناس اختلفوا في حد العقل وحقيقة تدوخل الاكثرون عن كون هذا الاسم مطلقا على معان مختلفة فصارت ذلك سبب اختلاف فهم والحق الكشف للفظاء فيه أن العقل اسم يطلق بالاشتراك على أربعة معان كما يطلق اسم العين مثلا على معان عدة وما يجري هذا المجرى فلا ينبغي أن يطالب لجميع أقسامه حد واحد بل يفرد كل قسم بالكشف عنه (فلا قول) الوصف الذي يفارق الانسان به سائر الهائم وهو الذي استعبد به لقبول العلوم النظرية وتدبير الصناعات الخفية الفكرية وهو الذي أراده الحارث بن أسد المحاسبي حيث قال في حد العقل انه غريزة يهيبها ادراك العلوم النظرية وكأنه نور يقذف في القلب به يستعد لادراك الاشياء ولم ينصف من انكر هذا ورد العقل الى مجرد العلوم الغد وريد فان الغافل عن العلوم والنامي يسميان عاقلين باعتبار وجود هذه الغريزة فهم مامع فقد العلوم وبأن الحياة غريزة يهيبها الجسم لمحركات الاختيارية والادراكات الحسية فكذلك العقل غريزة يهيبها بعض الحيوانات للعلوم النظرية ولوجاز أن يسوى بين الانسان والمار في الغريزة والادراكات الحسية فيقال لافرق بينهما إلا أن الله تعالى يحكم اجراء العادة يخلق في الانسان علوما ولبس يخلقها في الممار والهائم لجاز أن يسوى بين الممار والجماد في الحياة ويقال لافرق إلا أن الله عز وجل يخلق في الممار حركات مخصوصة يحكم اجراء العادة فانه لو قدر الممار جماد اميتا لوجب القول بأن كل حركة تشاهده منه فانه سبحانه وتعالى قادر على خلقها فيه على الترتيب المشاهد ولا يجب أن يقال لم يكن مفارقة للجماد في الحركات الا بغريزة اختصت به عبر عنها بالحياة فكذلك مفارقة الانسان الهيمية في ادراك العلوم النظرية بغريزة يعبر عنها بالعقل وهو كالمرآة التي تفارق غيرها من الاجسام في حكاية الصور والالوان بصفة اختصت بها وهي الصقالة وكذلك العين تفارق الجبهة في صفات وهيئات بها استعدت للرؤية فنسبة هذه الغريزة الى العلوم كنسبة العين الى الرؤية ونسبة القرآن والشرع الى هذه الغريزة في سياقها الى انكشاف العلوم لها كنسبة نور الشمس الى البصر فكذلك ينبغي أن تفهم هذه الغريزة (الثاني) هي العلوم التي تخرج الى الوجود في ذات الطفل المميز بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات كالعلم بأن الاثنين أكثر من الواحد وان الشخص الواحد لا يكون في مكانين في وقت واحد وهو الذي عناه بعض المتكلمين حيث قال في حد العقل انه بعض العلوم الضرورية كالعلم بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات وهو أيضا صحيح في نفسه لان هذه العلوم موجودة وتسميتها عقلا ظاهرا وانما الفاسد أن تذكر تلك الغريزة ويقال لا موجود الا هذه العلوم (الثالث) علوم تستفاد من التجارب بحجاري الاحوال فان من حكمته التجارب وهذبه المذهب يقول انه عاقل في العادة ومن لا ينصف بهذه الصفة فيقال انه غبي غمر جاهل فهذا النوع آخر من العلوم يسمى عقلا (الرابع) أن تنتهي قوة تلك الغريزة الى أن يعرف عواقب الامور ويقع الشهوة الداعية الى اللذة العاجلة ويقهرها فاذا حصلت هذه القوة سمي صاحبها عاقلا من حيث ان اقدامه واجامه بحسب ما يقتضيه النظر في العواقب لا بحكم الشهوة العاجلة وهذه أيضا من خواص الانسان التي يهيبها عن سائر الحيوان فلا قول هو الأس

والسخ والمنبع والثاني هو الفرع الاقرب اليه والثالث فرع الاول والثاني اذ بقوة الغريزة والعلوم
الضرورية تستفاد علوم التجارب والرابع هو الثمرة الاخيرة وهي الغاية القصوى فالاولان بالطبع
والاخيران بالاكتساب ولذلك قال علي كرم الله وجهه

رايت العقل عقليين * فطبيع ومسموع * ولا ينفع مسموع * اذ الميك مطبوع * كما لا تنفع الشمس
وصوء العين ممنوع * والاقل هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم ما خلق الله عز وجل خلقاً كرم عليه
من العقل والاخير هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم اذا تقرب الناس بأبواب البر والاعمال الصالحة
فتقرب أنت بعقلك وهو المراد بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يي الدرداء رضى الله عنه
ازدد عقلاً تزدد من ربك قرباً فقال بأبي أنت وأمي وكيف لي بذلك فقال اجتنب محارم الله
تعالى وأد فرائض الله سبحانه تكن عاقلاً واعمل بالصالحات من الاعمال تزدد في عاجل الدنيا رفعة
وكرامة وتتل في آجل العقبي بها من ربك عز وجل القرب والعز عن سعيد بن المسيب ان عمر
وأبي بن كعب وأبا هريرة رضى الله عنهم دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا
يا رسول الله من أعلم الناس فقال صلى الله عليه وسلم العاقل قالوا فمن أعبد الناس قال العاقل قالوا
فمن أفضل الناس قال العاقل قالوا أليس العاقل من تمت مروءته وظهرت فصاحته وجادت كفه
وعظمت منزلته فقال صلى الله عليه وسلم وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك
للتقين ان العاقل هو المتقي وان كان في الدنيا خسيباً ذليلاً قال صلى الله عليه وسلم في حديث آخر
انما العاقل من آمن بالله وصدق رسوله وعمل بطاعته وبشبهه أن يكون أصل الاسم في أصل اللغة
لتلك العريضة وكذا في الاستعمال وانما اطلق على العلوم من حيث انها ثمرتها كما يعرف الشيء بثمرته
فيقال العلم هو الخشية والعالم من يخشى الله تعالى فان الخشية ثمرة العلم فتكون كالمجاز لغير تلك
الغريزة ولكن ليس الغرض البحث عن اللغة والمقصود ان هذه الاقسام الاربعة موجودة والاسم
يطلق على جميعها ولا خلاف في وجود جميعها الا في القسم الاول والصحيح وجودها بل هي الاصل
وهذه العلوم كأها مضمنة في تلك الغريزة بالفطرة ولكن تظهر في الوجود اذا جرى سبب يخرجها
الى الوجود حتى كأن هذه العلوم ليست بشئ واردة عليها من خارج وكأها كانت مستكنة فيها
فظهرت ومثاله الماء في الارض فانه يظهر بحفر البئر ويجمع وينير بالحس لا بأن يساق اليها شئ
جديد وكذلك الذهب في اللوز وماء الورد في الورد ولذلك قال تعالى واذا اخذ ربك من بني آدم
من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى قال فما اقرار نفوسهم لا اقرار
اللسنة فانهم انقسموا في اقرار الالسنه حيث وجدت الالسنه والاشعاس الى مقر والى جاحد
ولذلك قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله معاه ان اعتربت احوالهم شهدت بذلك
نفوسهم وبواطنهم فطرة الله التي فطر الناس عليها أي كل آدمي فطر على الايمان بالله عز وجل بل على
معرفة الاشياء على ما هي عليه أعني أنها كالمضمنة فيها القرب استعدادها للادراك ثم لما كان
الايمان مركزاً في النفوس بالفطرة انقسم الناس الى قسمين الى من أعرض ففسى وهم الكفار
والى من أجال خاطره فتمد كرفكان كمن حمل شهادة ففسىها بفعله فتمد كرها ولذلك قال عز وجل
لعلهم يندكرون وليند كراولوا الابواب واذا كر وانعمة الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به
ولقد يسرنا القرآن للذ كرفهل من مد كرو تسمية هذا النمط كرا ليس بعيد فكان اتد كصر بان
احدهما أن يذ كرمورة كانت حاضرة الوجود في قلبه لكن غابت بعد الوجود والآراء يذ
صورة كانت مضمنة فيه بالفطرة وهذه حقائق ظاهرة للناظر بنور البصيرة ثقيلة على من مستوحه

السماع والتقليد دون الكشف والعيان ولذلك تراه يتخبط في مثل هذه الآيات ويتعسف في تأويل التذكري وقرار النفوس أنواعا من التعسفات ويتخايل اليه في الاخبار والآيات ضروب من المناقضات وربما يغلب ذلك عليه حتى ينظر اليها بعين الاستحقار ويعتقد فيها النهاية ومثاله مثال الاعمي الذي يدخل دارا فيعثر فيها بالاولى المصغوفة في الدار فيقول ما هذه الاواني لا ترفع من الطريق ونزدا الى مواضعها فيقال له انها في مواضعها وانما الخلل في بصره فكذلك خلل البصيرة بحري مجراه وأطم منه وأعظم اذ النفس كالفارس والبدن كالفرس وعمى الفارس أضرم من عمى الفرس ولمشاهدة بصيرة الباطن لبصيرة الظاهر قل الله تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى وقال تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض الآية وسعى ضده عمى فقال تعالى فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور وقال تعالى ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا وهذه الامور التي كشفت للانبياء بعضها كان بالبصر وبعضها كان بالبصيرة وسمى الكل رؤيتا وبالجملة من لم تسكن بصيرته الباطنة ثاقبة لم يعلق به من الدين الاقشوره وأمثله دون لبابه وحقائقه فهذه اقسام ما ينطلق اسم العقل عليها

بيان تفاوت النفوس في العقل

فد اختلف الناس في تفاوت العقل ولا معنى للاشتغال بقيل كلام من قل تخصيصه بل الاولى والاهم المبادرة الى التصريح بالحق والحق الصريح فيه أن يقال ان التفاوت يتطرق الى الاقسام الاربعة سوى القسم الثاني وهو العلم الضروري تجوزا للجائزات واستحالة المستحيلات فان من عرف أن الاثنين أكثر من الواحد عرف أيضا استحالة كون الجسم في مكانين وكون الشيء الواحد قدما حادثا وكذا مسائل النظائر وكل ما يدرك ادراكا محققا من غير شك وأما الاقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق اليها ما القسم الرابع وهو استيلاء القوة على قمع الشهوات فلا يخفى تفاوت الناس فيه بل لا يخفى تفاوت أحوال الشخص الواحد فيه وهذا التفاوت يكون تارة لتفاوت الشهوة اذ قد يقدر العاقل على ترك بعض الشهوات دون بعض ولكن غير مقصور عليه فان الشاب قد يهجر عن ترك الرنا وذا كبر وتم عقله قدر عليه ونسوة الرياء والرياسة تزداد قوة بالكبر لا ضعفا وقد تكون نسبة التفاوت في العلم المعرف لغائلة تلك الشهوة ولهذا يقدر الطبيب على الاحتماء عن بعض الاطعمة المضرة وقد لا يقدر من يساويه في العقل على ذلك اذ لم يكن طبيبا وان كان يعتقد على الجملة فيه مضرة ولكن اذا كان علم الطبيب أتم كان خوفه أشد فيكون الخوف جنبا للعقل وعدة له في قمع الشهوات وكسرها وكذلك يكون العالم أقدر على ترك المعاصي من الجاهل لقوة علمه بضرر المعاصي وأعني به العالم الحقيقي دون أرباب الطبالة وأصحاب الهذيان فان كان التفاوت من جهة الشهوة لم يرجع الى تفاوت العقل وان كان من جهة العلم فقد سمي هذا الضرب من العلم عقلا أيضا فانه يقوى غيرة العقل فيكون التفاوت فيما رجعت التسمية اليه وقد يكون مجرد التفاوت في غيرة العقل فانها اذا قويت كان قمع الشهوة لا محالة أشد وأما القسم الثالث وهو علوم التجارب فتفاوت الناس فيها لا ينكر فانهم يتفاوتون بكثرة الاصابة وسرعة الادراك ويكون سببه امان تفاوت في الغيرة واما تفاوت في الممارسة فأما الاول وهو الاصل أعني الغيرة فالتفاوت فيه لا سبيل الى جرده فانه مثل نور يشرق على النفس ويطلع صبيحة ومبادئ اشراقه عند سن التمييز ثم لا يزال ينمو ويزداد نموا خفي التدريج الى أن يتكامل بقرب الاربعين سنة ومثاله نورا أصبح فان اوائله تخفى خفاء يشق ادراكه ثم يتدرج الى الريادة الى أن يكمل بظلوع قرص الشمس وتفاوت نور البصيرة

كثافت نور البصر والخرق مدرك بين الاعمش وبين حاذ البصر بل سنة الله عز وجل جارية في جميع خلقه بالتدرج في لايجاد حتى ان غريزة الشهوة لا تظهر في الصبي عند البلوغ دفعة وبغته بل تظهر شيئاً فشيئاً على التدرج وكذلك جميع القوى والصفات ومن أنكر تفاوت الناس في هذه الغريزة فكأنه متخلف عن رتبة العقل ومن ظن أن عقل النبي صلى الله عليه وسلم مثل عقل آحاد السوادية واجلاف البوادي فهو أخس في نفسه من آحاد السوادية وكيف يكرتفاوت الغريزة ولولا ذلك اختلفت الناس في فهم العلوم ولما انقسموا الى بائد لا يفهم بالتفهيم الا بعد تعب طويل من المعلم والى ركن يفهم بأدنى رمز واشارة والى كامل ينبعث من نفسه حق ثق الامور بدون التعاليم كما قال تعالى يكدرينها يضئ ولولا تمسسه نار نور على نور وذلك مثل الانبياء عليهم السلام اذ ينضح لهم في بواطنهم امور غامضة من غير تعلم وسماع ويعبر عن ذلك بالالهام وعن مثله عبر النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال ان روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة وعش ما شئت فانك ميب وعمل ما شئت فانك مجزى به وهذا النمط من تعريف الملائكة للانبياء يتعامل الوحي الصريح الذي هو سماع الصوت بحاسة الاذن ومشاهدة الملك بحاسة البصر ولذلك أخبر عن هذا بالنفث في الروح ودرجات الوحي كثيرة والخوض فيها لا يليق بعلم المعامل بل هو من علم المكشفة ولا تطن أن معرفة درجات الوحي تستدعي مصيب الوحي اذ لا يعد أن يعرف الطبيب المريض درجات الصحة ويعلم العالم الفاسق درجات العدالة وان كان خالياً عما فاعلم شيء ووجود المعلوم شيء آخر فلا كل من عرف السبوة والولاية كان نبيا ولا وليا ولا كل من عرف الشقوى والورع ودقته كان تقيا وانقسام الناس الى من ينزبه من نفسه ويفهم والى من لا يفهم الا بتبنيه وتعليم والى من لا يفهم التعلم أيضا ولا التنبيه كاتقسام الارض الى ما يجتمع فيه الماء فيبقى فيتمتع به بنفسه عيونا والى ما يحتاج الى الحفر ليخرج الى القنات والى ما لا يقع فيه الحفر وهو اليابس وذلك لاختلاف حواضر الارض في صفاتها فكذلك اختلاف النفوس في غريزة العقل * ويدل على تفاوت العقل من جهة النقل ما روى أن عبد الله بن سلام رضى الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وان الملائكة قالت يا ربنا هل حلت شيئا أعظم من العرش قال نعم العقل قلوا وما بلغ من قدره قل هيئات لا يحاط بعلمه هل لكم علم بعد الرمل قلوا لا قل الله عز وجل لاني خلقت العقل أصنافا فشتى كعدد الرمل فن الناس من اعطى حبة ومنهم من اعطى حبتين ومنهم من اعطى الثلاث والاربع ومنهم من اعطى فرقا ومنهم من اعطى وسقا ومنهم من اعطى أكثر من ذلك فان قلت فبال أقوام من التصوف يدعون العقل والعقول فاعلم أن السبب فيه أن الناس نقلوا اسم العقل والمعقول الى المجادله والمناظرة بالمناقضات والارامات وهو صفة الكلام فلم يقدر واعلى أن يقرروا عندهم انكم أحضأتم في التسمية اذ كان ذلك لا يمحى عن قلوبهم بعد تداول الاسنة بدور سوخه في القلوب فذموا العقل والمعقول وهو المسمى به عندهم فأما نور البصيرة الباطنة التي بها يعرف الله تعالى ويعرف صدق رسوله فكيف تصور ذمه وقد أثبت الله تعالى عليه وان ذم فما الذي بعده يتمد فن كان المحمود هو النسخ فم علم صحة الشرع فان علم بالعقل المذموم الذي لا يوثق به فيكون الشرع أيضا مذموم ولا يلتفت الى من يقول انه يدرك بعض اليقين ونور الايمان لا بالعقل فدايزيد بالعقل ما يريد به بعض اليقين ونور الايمان وهي الصفة الباطنة التي تتميز بها الآدمي عن البهائم حتى أدرك بها حقائق الامور وأكثر هذه التخييلات اتمذرت من حمل أقوام طلبوا الحقائق من الالفاظ فتخطوا فيها الخطاطة طلائع الناس في الالفاظ فهدوا في

في بيان العقل والله أعلم

تم كتاب العلم بحمد الله تعالى ومنه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض
والسما ينلوه إن شاء الله تعالى كتاب قواعد العقائد والحمد لله وحده أولاً وآخراً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول)

(الفصل الأول) في ترجمة عقيدة أهل السنة في كنى الشهادة التي هي أحد مباني الإسلام فنقول
وبالله التوفيق الحمد لله المبدئ العبد الفعال لما يريد على العرش المجيد والبطش الشديد الهادي
صفوة العبيد إلى المنهج الرشيد والمسلك السديد المنعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم
عن ظلمات التشكيك والترديد السالك بهم إلى اتباع رسوله المصطفى واقتفاء آثار صحبه الأكرام
المكرمين بالتأييد والتسديد المنجلي لهم في ذاته وأفعاله بحاسن أوصافه التي لا يدركها إلا من ألقى
السمع وهو شهيد المعرف أياهم أنه في ذاته واحد لا شريك له فرد لا مثل له صمد لا ضئله منفرد
لا ندله وانه واحد قديم لا أول له أزلي لا بداية له مستمر الوجود لا آخر له أبدى لا نهاية له قيوم
لا انقطاع له دائم لا انصرام له لم يزل ولا يزال موصوفاً بنعوت الجلال لا يقضى عليه بالانقضاء
والانفصال بتصرم الآباد وانقراض الآجال بل هو الأول والآخِر والطاهر والباطن وهو بكل شيء
عليم (التزديد) وانه ليس بجسم مصور ولا جوهر محدود مقدر وانه لا يماثل الأجسام لا في التقدير
ولا في قبول الانقسام وانه ليس بجوهر ولا تحمله الجواهر ولا بعرض ولا تحمله الأعراض بل لا يماثل
موجوداً ولا يماثله موجود ليس كمثل شيء ولا هو مثل شيء وانه لا يحته المقدار ولا تحويه الاقطار
ولا تحيط به الجهات ولا تكشفه الأرضون ولا السموات وانه مستوعب العرش على الوجه الذي قاله
وبالمعنى الذي أراده استواء منزها عن المعاسة والاستقرار والتمكن والحلول والانتقال لا يحمله
العرش بل العرش وحماته محمولون باطف قدرته ومقهورون في قبضته وهو فوق العرش والسما
وفوق كل شيء إلى تخوم الثرى فوقية لا تريده قرباً إلى العرش والسما كما لا تريده بعداً عن الأرض
والثرى بل هو رفيع الدرجات عن العرش والسما كما أنه رفيع الدرجات عن الأرض والثرى وهو
مع ذلك قريب من كل موجود وهو أقرب إلى العبد من جبل الوريد وهو على كل شيء شهيد اذ لا يماثل
قربه قرب الأجسام كما لا تماثل ذاته ذات الأجسام وانه لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء تعالى عن
أن يحويه مكان كما تقدس عن أن يحته زمان بل كان قبل ان خلق الزمان والمكان وهو الآن على
ما عليه كان وانه بائن عن خلقه بصفاته ليس في ذاته سواء ولا في سواء ذاته وانه مقدس عن التغير
والانتقال لا تحمله الحوادث ولا تعتبره العوارض بل لا يزال في نعوت جلاله منزهاً عن الروال
وفي صفات كماله مستغنياً عن زيادة الاستكمال وانه في ذاته معلوم الوجود بالعقول مرئى الذات
بالابصار نعمة منه ولطف بالابرار في دار القرار وانما مامنه للعيم بالنظر إلى وجهه الكريم
(الحياة والقدرة) وانه تعالى حتى قادر جبار قاهر لا يعتبره قصور ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نوم
ولا يعارضه فناء ولا موت وانه ذو الملك والملكوت والعزة والجبروت له السلطان والقهر والخلق
والامر والسموات مطويات بيمينه والخلائق مقهورون في قبضته وانه المنفرد بالخلق والاختراع
المتوحد بالابجاد والابداع خلق الخلق واعمالهم وقدر أرزاقهم وآجالهم لا يشذ عن قبضته مقدور
ولا يعزب عن قدرته تصاريف الأمور لا تحصى مقدوراته ولا تنهاى معلوماته (العلم) وانه عالم
بجميع المعلومات محيط بما يجري من تخوم الأرضين إلى أعلى السموات وانه عالم لا يعزب عن علمه

منقال ذرة في الارض ولا في السماء بل يعلم ديب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء
ويدرك حركة الذرة في جواهر الهواء ويعلم السر وأخفى ويطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر
وخصيات السرائر يعلم قديم أزلي لم يزل موصوفاه في أزلي الأزل لا يعلم متجدد حاصل في ذاته
بالحلول والانتقال (الارادة) وانه تعالى مريد للكائنات مدبر للعادات فلا يجري في الملك
والملكوت قليل أو كثير صغير أو كبير خيرا أو شرا نفع أو ضرر إيمان أو كفر عرفان أو نكر فوز
أو خسران زيادة أو نقصان طاعة أو عصيان الإقتضائه وقدره وحكمته ومشينته فما شاء كان
وما لم يشأ لم يكن لا يخرج من مشينته لفظة ناظر ولا فلة خاطر بل هو المبدئ المعيد الفعال لما يريد
لا راد لأمره ولا معقب لقضائه ولا مهرب لعبده عن معصيته لا يتوفيقه ورحمته ولا قوة له على طاعته
لا بمشينته وإرادته فلو اجتمع الانس والجن والملائكة والشیاطين على أن يحركوا في العالم ذرة
أو يكسروها دون إرادته ومشينته لغيره وان ذلك وان إرادته قائمة بذاته في جملة صفاته لم يزل
كذلك موصوفاه امر يدا في أزله لوجود الأشياء في أوقتها التي قدرها فوجدت في أوقتها كما أراد
في أزله من غير تقدم ولا تأخر بل وقعت على وفق علمه وإرادته من غير تبدل ولا تغير بمرور
الوقت لا بترتيب أفكار ولا بربض زمان فلذلك لم يشغله شأن عن شأن (السمع والبصر) وانه تعالى سميع
بصير يسمع ويرى لا يعزب عن سمعه مسموع وان خفي ولا يغيب عن رؤيته مرئى وان دق ولا يحجب
سمعه بعد ولا يدفع رؤيته ظلام يرى من غير حدة وأجفان ويسمع من غير أصحخة وآذان كما يعلم بغير
قلب ويبطش بغير جارحة ويخلق بغير آلة اذ لا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق
(الكلام) وانه تعالى متكلم آمرناه واعد متوعد بكلام أزلي قديم قائم بذاته لا يشبه كلام الخلق
فليس بصوت يحدث من انسلال هواء أو اصطكاك اجرام ولا بحرف ينقطع باطباق شفة
أو تحريك لسان وان القرآن والتوراة والانجيل والربور كتبه المنزلة على رسله عليهم السلام وان
القرآن مقروء باللسنة مكتوب في المصاحف محفوظ في القلوب وانه مع ذلك قديم قائم بذات الله
تعالى لا يقبل الانفصال والاقتراق بالانتقال الى القلوب والاوراق وان موسى صلى الله عليه وسلم
سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف كما يرى البراري اذ ذات الله تعالى في الآخرة من غير جوهر ولا عرض
واذا كانت له هذه الصفات كان حيا عالما قادرا مریدا سميعا بصيرا متكاملا بالحياة والقدرة والعلم
والارادة والسمع والبصر والكلام لا بمجرد الذات (الافعال) وانه سبحانه وتعالى لا موجود سواء
الا وهو حادث بفعله وفائض من عدله على أحسن الوجوه واكملها وأتمها وأعدلها وانه حكيم في أفعاله
عادل في أقضيته لا يقاس عدله بعدل العباد اذ العبد يتصور منه الظلم بتصرفه في ملك غيره ولا يتصور
الظلم من الله تعالى فانه لا يصادف غيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما فكل ما سواه من انس
وجن وملك وشيطان وسما وارض وحیوان ونبات وجماد وجوهر وعرض ومدرك ومحسوس
حادث اخترعه بقدرته بعد العدم اختراعا وأنشأه انشاء بعد أن لم يكن شيئا اذ كان في الازل موجودا
وحده ولم يكن معه غيره فأحدث الخلق بعد ذلك اظهارا لقدرته وتحقيقا لما سبق من إرادته ولما حق
في الازل من حكمته لا لا فتقاره اليه وحاجته وانه متفضل بالخلق والاختراع والتكليف لا من وجوب
ومتطول بالانعام والاصلاح لا عن لزوم فله الفصل والاحسان والنعمة والامتنان اذ كان قادرا
على أن يصب على عباده أنواع العذاب ويبتليهم بضروب الآلام والاصحاب ولو فعل ذلك لكان منه
عدلا ولم يكن منه قبيحا ولا ظلما وانه مزوجل ينيب عباده المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد
لا بحكم الاستحقاق والزوم له اذ لا يجب عليه لا حد فعل ولا يتصور منه ظلم ولا يجب لاحد عليه حق

وان حقه في الطاعات وجب على الخلق بايجابه على السنة انبيائه عليهم السلام لا بمجرد العقل
ولكنه بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة فبلغوا أمره ونهيه ووعدوه وعيده فوجب
على الخلق تصديقهم فيما جاؤا به (معنى الكلمة الثانية) وهي الشهادة للرسول بالرسالة وانه بعث
النبي الأمي القرشي محمد صلى الله عليه وسلم برسالة الى كافة العرب واليهن والانس ففسخ
بشرعته الشرائع الامماتية منها وفضله على سائر الانبياء وجعله سيد البشر ومنع كل الايمان
بشهادة التوحيد وهو قول لا اله الا الله ما لم تقترن به شهادة الرسول وهو قول محمد رسول الله وألزم
الخلق تصديقه في جميع ما أخبر عنه من امور الدنيا والآخرة وانه لا يتقبل ايمان عبد حتى يؤمن بما
أخبر به بعد الموت وأوله سؤال منكرونيكبر وهما شخصان ههنا هائلان يقعدان العبد في قبره
سويادار روح وجسد فيسئلانه عن التوحيد والرسالة ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك
وهما قناتا القبر وسؤالهما أول فتنة بعد الموت * وأن يؤمن بعذاب القبر وانه حق وحكمه عدل
على الجسم والروح على ما يشاء * وان يؤمن بالميزان ذي الكفتين واللسان وصفته في العظم أنه مثل
طبقات السموات والارض توزن فيه الاعمال بقدره الله تعالى والصنح يومئذ مثاقيل الذر والخردل
تحقيقا التمام العدل وتوضع صحائف الحسنات في صورة حسنة في كفة النور فيثقل بها الميزان على
قدر درجاتها عند الله بفضل الله وتطرح صحائف السيئات في صورة قبيحة في كفة الظلمة فيخف بها
الميزان بعدل الله * وان يؤمن بأن الصراط حق وهو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السبب
وأدق من الشعرة تزل عليه أقدام الكافرين يحكم الله سبحانه فتهوى بهم الى النار وتثبت عليه أقدام
المؤمنين بفضل الله فيساقون الى دار القرار * وان يؤمن بالخوض المورود حوض محمد صلى الله عليه
وسلم يشرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة وبعد جواز الصراط من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها
أبد اعرضه مسيرة شهر ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عدد ما بعد نجوم
السماء فيه ميزان يهبان بهبان فيه من الكوثر * وان يؤمن بالحساب وتفاوت الناس فيه الى مناقش
في الحساب والى مسامح فيه والى من يدخل الجنة بغير حساب وهم المقربون فيسأل الله تعالى من شاء
من الانبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين ويسأل البدعة عن
السنة ويسأل المسلمين عن الاهمال * وان يؤمن باخراج الموحدين من النار بعد الاستقام حتى لا يبقى
في جهنم موحدا بفضل الله تعالى فلا يخاد في النار موحدا * وان يؤمن بشفاعة الانبياء ثم العلماء
ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين كل على حسب جاهه ومنزله عند الله تعالى ومن بقي من المؤمنين ولم يكن
له شفيع أخرج بفضل الله عز وجل فلا يخلد في النار مؤمن بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة
من الايمان * وان يعتقد فضل الصحابة رضي الله عنهم ورتبتهم * وان أفضل الناس بعد النبي
صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم * وان يحسن الظن بجميع الصحابة
ويثنى عليهم كما أنى الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم عليهم أجمعين فكل ذلك مما وردت به
الاخبار وشهدت به الآثار فمن اعتقد جميع ذلك موقفا به كان من أهل الحق وعصاة السنة وفارق
رهب الضلال وحزب البدعة فندسأل الله بكل اليقين وحسن الثبات في الدين لنا ولكافة المسلمين
برحمته انه أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

(الفصل الثاني) في وجه التدرج الى الارشاد وترتيب درجات الاعتقاد اعلم أن ما ذكرناه في ترجمة
العقيدة ينبغي أن يقدم الى الصبي في أول نشوه لحفظه حفظا ثم لا يزال ينكشف له معناه في كبره
شيئا فشيئا فابتدأه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والابقان والتصديق به وذلك مما يحصل في الصبي

بغير برهان فن فضل الله سبحانه على قلب الانسان أن شرحه في أول نشوءه للإيمان من غير حاجة إلى حجة وبرهان وكيف ينكر ذلك وجميع عقائد العوام مباديها التلقين المجرد وللتقليد المحض نعم يكون الاعتقاد الحاصل بمجرد التقليد غير خال عن نوع من الضعف في الابتداء على معنى أنه يقبل الإزالة بنقيضه لو ألقى إليه فلا بد من تقويته وإثباته في نفس الصبي والعامة حتى يترسخ ولا يتزلزل وليس الطريق في تقويته وإثباته أن يعلم صنعة الجدل والكلام بل يشتغل بتلاوة القرآن وتفسيره وقراءة الحديث ومعانيه ويشغل بوظائف العبادات فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخاً بما يقرع سمعه من أدلة القرآن وحججه وبما يرد عليه من شواهد الأحاديث وفوائدها وبما يسطع عليه من أنوار العبادات ووظائفها وبما يسرى إليه من مشاهدة الصالحين وبمحاسنهم وسميائهم وسماعهم وهياتهم في الخضوع لله عز وجل والخوف منه والاستكانة له فيكون أول التلقين كالقائه بذر في الصدر ونسكون هذه الأسباب كالسقي والتربية له حتى ينمو ذلك البذر ويقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة أصلها ثابت وفرعها في السماء وينبغي أن يحرس سمعه من الجدل والكلام غاية الحراسة فإن ما يشوشه الجدل أكثر مما يمهده وما يفسده أكثر مما يصلحه بل تقويته بالجدل تضاهي ضرب الشجرة بالمدقة من الحديد رجاء تقويتها بأن تكثر أجزؤها ورجمها بفتنها ذلك ويفسدها وهو الأغلب والمشاهدة تكفيك في هذا باباً فإنا هيكل بالعيان برهاناً فمس عقيدة أهل الصلاح والتقى من عوام الناس بعقيدة المتكلمين والمجادلين فترى اعتقاد العامة في الثبات كالطود الشامخ لا تحركه الدواهي والصواعق وعقيدة المتكلم الحارس اعتقاده بتقسيمات الجدل تحيط مرسل في الهواء تفيئه ازباج مرة هكذا ومرة هكذا إلا من سمع منهم دليل الاعتقاد فتلقفه تقليداً كما تلقف نفس الاعتقاد تقليداً إذا لفرق في التقليد بين تعلم الدليل أو تعلم المدلول فتلقين الدليل شيء والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه ثم الصبي إذا وقع نشوءه على هذه العقيدة ان اشتغل بكسب الدنيا لم ينفع له غيرها ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد أهل الحق اذ لم يكلف الشرع اجلاف العرب أكثر من التصديق الجازم بظاهر هذه العقائد فاما البحث والتفتيش وتكلف نظم الأدلة فلم يكافؤه أصلاً وان أراد أن يكون من سالكى طريق الآخرة وساعده التوفيق حتى اشتغل بالعمل ولازم التقوى ونهى النفس عن الهوى واشتغل بالرياضة والمجاهدة انفتحت له أبواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة بنور الهى يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيق الوعدة عز وجل اذ قل والذين جاهدوا فى الله فاصبنا وان الله مع المحسنين وهو الجوهر النفس الذى هو غاية ايمان الصديقين والمقربين واليه الإشارة بالسرى الذى وفرى صدر أبى بكر الصديق رضى الله عنه حيث فضل به الخلق وانكشف ذلك السر بل تلك الاسرار له درجات بحسب درجات المجاهدة ودرجات الباطن في النظافة والطهارة عما سوى الله تعالى وفي الاستمضاء بنور اليقين وذلك كثافات الخلق في أسرار الطب والفقه وسائر العلوم اذ يختلف ذلك باختلاف الاجتهاد واختلاف الفطرة في الذكاء والفطنة وكما لا تنصرتك الدرجات فكذلك هذه (مسئلة) فان قلت تعلم الجدل والكلام مذموم كتعلم اليوم أو هو مباح أو مندوب اليه فاعلم أن للناس في هذا علواً و اسرافاً في أطراف فمن قائل البدعة وحرام وان العبدان لى الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك خيره من ان يلقاه بالكلام ومن قائل انه واجب وفرصا على الكفاية أو على الاعيان وانه افضل الاعمال وأعلى القربات فانه تحقيق لعلم التوحيد ونضال عن دين الله تعالى والى التحريم ذهب الشافعى ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من السلف قل ابن عبد الأعلى رحمه الله سمعت الشافعى رضى الله عنه يوم

ناظر حفص الفرد وكان من متكلمي المعتزلة يقول لأن يأتي الله عز وجل العبد بكل ذنب ما خلا
الشرك بالله خير له من أن يلقاه بشئ من علم الكلام ولقد سمعت من حفص كلاما لا أفدر أن أحكيه
وقال أيضا قد اطلعت من أهل الكلام على شئ ما ظننته قط ولأن يبتلى العبد بكل ما نهى الله عنه
ماعد الشريك خير له من أن يتطرق في الكلام وحكي الكرايسبي أن الشافعي رضي الله عنه سئل
عن شئ من الكلام فغضب وقال سئل عن هذا حفص الفرد وأصحابه أخراهم الله ولما مرض
الشافعي رضي الله عنه دخل عليه حفص الفرد فقال له من أنا فقال حفص الفرد لا حفظك الله
ولارعاك حتى تتوب مما أنت فيه وقال أيضا لو علم الناس ما في الكلام من الأهواء لفروا منه فرارهم
من الأسد وقال أيضا إذا سمعت الرجل يقول الاسم هو المسمى أو غير المسمى فاشهد بأنه من أهل
الكلام ولأدين له قال الزعفراني قال الشافعي حكى في أصحاب الكلام أن يضربوا بالجريد ويطاب
بهم في القبائل والعشائر ويقال هذا جزء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام وقال أحمد
ابن حنبل لا يفلح صاحب الكلام أبدا ولا تكاد نرى أحدا تطرق في الكلام الا وفي قلبه دغل وبالغ
في ذمه حتى هجر الحارث المحاسبي مع زهده وورعه بسبب تصنيفه كتابا في الرد على المبتدعة وقال له
ويحك ألسنت تحكي بدعتهم أو لا ثم رد عليهم ألسنت تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكر
في تلك الشهات فيدعوهم ذلك الى الرأي والبحث وقال أحمد رحمه الله علماء الكلام زنادقة وقال
مالك رحمه الله أرايت ان جاءه من هو أجدل منه أيدع دينه كل يوم لدين جديد يعني أن أقوال
المجادلين تتفاوت وقال مالك رحمه الله أيضا لا تجوز شهادة أهل البدع والأهواء فقال بعض أصحابه
في تأويله انه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أي مذهب كانوا وقال أبو يوسف من طلب العلم
بالكلام تزندق وقال الحسن لا تجادلوا أهل الأهواء ولا تجالسوهم ولا تسمعوا منهم وقد اتفق أهل
الحديث من السلف على هذا ولا ينصرف ما نقل عنهم من التشديدات فيه وقالوا ما سمعت عنه
الأصحاب مع أنهم أعرف بالحقائق وأصح بترتيب الالفاظ من غيرهم الا لعلمهم بما يتولد منه من الشر
ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم هلك المتطعون هلك المتطعون هلك المتطعون أي المتعمقون
في البحث والاستقصاء واحتجوا أيضا بأن ذلك لو كان من الدين لكان ذلك أهم ما يأمر به رسول الله
صلى الله عليه وسلم ويعلم طريقه ويثني عليه وعلى أربابه فقد علمهم الاستقصاء ونههم الى علم
الفرائض وأثنى عليهم ونهاهم عن الكلام في القدر وقال أمسكوا عن القدر وعلى هذا استمر
الصحابه رضي الله عنهم فالزيادة على الاستناد طغيان وظلم وهم الاستاذون والقذوة ونحن الانباع
والتلامذة وأما الفرقة الاخرى فاحتجوا بأن قالوا ان المحذور من الكلام ان كان هو لفظ الجوهر
والعرض وهذه الاصطلاحات الغريبة التي لم تعهدها الصحابة رضي الله عنهم فالامر فيه قريب
اذ ما من علم الا وقد أحدث فيه اصطلاحات لاجل التفهيم كالحديث والتفسير والفقه ولو عرض
عليهم عبارة النقص والكسر والتركيب والتعدي وفساد الوضع الى جميع الاسئلة التي تورد على
القياس لما كانوا يفقهونه فاحداث عبارة للدلالة بها على مقصود صحيح كاحداث آية على هيئة جديدة
لاستعمالها في مباح وان كان المحذور هو المعنى فمن لا يغني يد الا معرفة الدليل على حدوث العالم
ووحداية الخالق وصفاته كما جاء في الشرع فمن أين تحرم معرفة الله تعالى بالدليل وان كان المحذور
هو التشعب والتعصب والعداوة والبغضاء وما يفضي اليه الكلام فذلك محرم ويجب الاحتراز
عنه كما أن الكبر والحب والياء وطلب الرياسة مما يفضي اليه علم الحديث والتفسير والفقه وهو
محرم يجب الاحتراز عنه ولكن لا يمنع من العلم لاجل أدائه اليه وكيف يكون ذكر الجملة والمطالبة بها

والبعث عنها محظور وقد قال الله تعالى قل هاتوا برهانكم وقال عز وجل ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وقال تعالى قل هل عندكم من سلطان بهذا أي حجة وبرهان وقال تعالى قل فلهذه الحجة البالغة وقال تعالى ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه إلى قوله فبنت الذي كفر اذذ كرسجانه احتجاج إبراهيم ومجادلته وإقامه خصمه في معرض الثناء عليه وقال عز وجل وتلك هتكتنا آتيناها إبراهيم على قومه وقال تعالى قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا وقل تعالى في قصة فرعون وما رب العالمين إلى قوله أولو جئتكم بشئ مبين وعلى الجملة فالقرآن من أو له إلى آخره محاجة مع الكفار فعمدة أدلة المتكلمين في التوحيد قوله تعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا وفي النبوة وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وفي البعث قل يحيى الذي أنشأها أول مرة إلى غير ذلك من الآيات والأدلة ولم تزل الرسل صلوات الله عليهم يحاجون المنكرين ويمجادونهم قال تعالى وجادلهم بالتي هي أحسن فالصحابة رضي الله عنهم أيضا كانوا يحاجون المنكرين ويمجادون ولكن عند الحاجة وكانت الحاجة إليه قليلة في زمانهم وأول من سن دعوة لمبتدعة بالمجادلة إلى الحق علي بن أبي طالب رضي الله عنه أذ بعث ابن عباس رضي الله عنهما إلى الخوارج فكلّمهم فقال ما تنقمون على إمامكم قالوا قاتل ولم يسب ولم يغتم فقال ذلك في قتال الكفار رأيتك لو سميت عائشة رضي الله عنها في يوم الجمل فوقعت عائشة رضي الله عنها في سهم أحدكم أكنتم تستعملون منها ما تستعملون من ملككم وهي أمكم في نص الكتاب فقالوا لا فرجع منهم إلى الطاعة بمجادلته ألقان وروى أن الحسن ناظر قدريا فرجع عن القدر وناظر علي بن أبي طالب كرم الله وجهه رجلا من القدرية وناظر عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يزيد بن ميمونة في الإيمان قل عبد الله لو قلت إني مؤمن لقلت إني في الجنة فقال له يزيد بن ميمونة يا صاحب رسول الله هذه زلة منك وهل الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث والميزان وتقيم الصلاة والصوم والزكاة وتنادي بنبؤ لو تعلم أنها تغفر لنا لعنا أثنان من أهل الجنة فن أجل ذلك نقول أنا مؤمنون ولا نقول أنا من أهل الجنة فقال ابن مسعود صدقت والله أنها مني زلة فينبغي أن يقال كان خوضهم فيه قليلا لا كثيرا وقصيرا لا طويلا وعند الحاجة لا بطريق التصنيف والتدريس واتخاذ صناعة فيقال أما قلّة خوضهم فيه فأنه كان لقلّة الحاجة إذ لم تكن البدعة تظهر في ذلك الزمان وأما القصر فقد كان العاية الختام الخصم واعترافه وانكشاف الحق وإزالة الشبهة فلوطال اشكل الخصم أو الحاجة لطال لا محالة إراهم وما كانوا يقدرون قدر الحاجة بميزان ولا مكيال بعد الشروع فيها وأما عدم تصديهم للتدريس والتصنيف فيه فهكذا كان دأبهم في الفقه والتفسير والحديث أيضا فان جاز تصنيف الفقه ووضع الصور النادرة التي لا تنفق الأعلى الدوراما اذ خارا اليوم وقوعها وإن كان نادرا أو تشبيها للغواطر فمن أيضا ترتب طرق الجدالة لتوقع وقوع الحاجة بشوران شبه أو هيجان مبتدع أو تشبيها لخطا طرا ولا دخار الجمة حتى لا يهجر عنها عند الحاجة على البدية والارتجال كمن يعد السلاح قبل القتال ليوم القتال فهذا ما يمكن أن يذكر للفريقين فان قلت فما المختار عندك فيه فاعلم أن الحق فيه أن اطلاق القول بذمه في كل حال أو بحمده في كل حال خطا بل لا بد فيه من تفصيل فاعلم أولا أن الشئ قد يجرم لذاته كالخمر والميتة وأعني بقولي لذاته أن علة تحريمه وصف في ذاته وهو الاسكروا الموت وهذا إذا سئنا عنه أطلقنا القول بأنه حرام ولا يلتفت إلى إباحة الميتة عند الاضطرار وإباحة تجرّع الخمر إذا غص الإنسان بلقمة ولم يجد ما يسقها سوى الخمر وإلى ما يحرم لغيره كالبيع على بيع أخيك المسلم في وقت الخيار والبيع وقت النداء وكأكل الطين فإنه يحرم لما فيه من الأضرار وهذا ينقسم إلى ما ينصرف قليله وكثيره في نطاق القول عليه بأنه حرام

كالسم الذي يقتل قلبه وكثيره والى ما يضر عند الكثرة فبطاق القول عليه بالاباحة كالعسل فان
كثيره يضر بالمحرور وكأكل الطين وكأن اطلاق التحريم على الطين والحمر والتحليل على العسل الثقات
الى أغلب الاحوال فان تصدى شئ تقابلت فيه الاحول فالاولى والا بعد عن الالتباس أن يفصل
فنعود الى علم الكلام ونقول ان فيه منفعة وفيه مضرة فهو باعتبار منفعته في وقت الانتفاع حلال
او مندوب اليه أو واجب كما يقتضيه الحال وهو باعتبار مضرته في وقت الاستضرار ومجمله حرام
أما مضرته فاثارة الشبهات وتحريك العقائد وازالة النها عن الجرم والتصميم فذلك مما يحصل في الابتداء
ورحوعها بالدليل مشكوك فيه ويختلف فيه الأشخاص فهذا ضرره في الاعتقاد الحق وله ضرر آخر
في تأكيده اعتقاد البدعة للبدعة وتثبيتته في صدورهم بحيث تبعث دواعيهم ويشتد حرصهم على
الاصرار عليه ولكن هذا الضرر بواسطة التعصب الذي يشور من الجدل ولذلك ترى المبتدع العامي
يمكن أن يزول اعتقاده باللفظ في أسرع زمان الا اذا كان نشوءه في بلد يظهر فيه الجدل والتعصب
فانه لو اجتمع عليه الاقوال والآخرون لم يقدروا على تزع البدعة من صدره بل الهوى والتعصب
وبغض خصوم المجادلين وفرقة المخالفين يستولى على قلبه ويمنعه من ادراك الحق حتى لو قيل له هل
تريد أن يكشف الله تعالى لك الغطاء ويعرفك بالعيان ان الحق مع خصمك لكثرة ذلك خيفة من أن
يفرح به خصمه وهذا هو الداء العضال الذي استطار في البلاد والعباد وهو نوع فساد أثاره المجادلون
بالتعصب فهذا ضرره وأما منفعته فقد يظن أن فائدته كشف الحقائق ومعرفة ما هي عليه
وهيات فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف ولعل التخييط والتضليل فيه أكثر من
الكشف والتعريف وهذا اذا سمعته من محدث أو حشوى ربما خطر ببال أن الناس أعداء
ما جهلوا فاسمع هذا من خبر الكلام ثم قلنا بعد حقيقة الخبرة وبعد التعلل فيه الى منتهى درجة
المتكلمين وجاوز ذلك الى التعمق في علوم آخرتنا سب نوع الكلام وتحقق أن الطريق الى حقائق
المعرفة من هذا الوجه مسدود ولعمري لا يتفك الكلام عن كشف وتعريف وإيضاح لبعض الامور
ولكن على السدور في امور جليلة تكاد تفهم قبل التعمق في صناعة الكلام بل منفعة شئ واحد
وهو حراسة العقيدة التي ترجمناها على العوام وحفظها عن تشويشات المبتدعة بأنواع الجدل
فان العامي ضعيف يستغفره جدل المبتدع وان كان فاسدا ومعارضة الفاسد بالفاسد تدفعه
والناس متعبدون بهذه العقيدة التي قد منها اذورد الشرع بها المفاهيم صلاح دينهم ودنياهم
وأجمع السلف الصالح عليها والعلماء يتعبدون بحفظها على العوام من تلبسات المبتدعة كما تعبد
السلطين بحفظ أموالهم عن تهجمات الطلبة والغصاب واذا وقعت الاحاطة بضرره ومنفعته
فينبغي أن يكون كالطبيب الخاذق في استعمال الدواء الخطر اذا لا يضعه الا في موضعه وذلك
في وقت الحاجة وعلى قدر الحاجة وتفصيله أن العوام المشتغلين بالحرف والصناعات يجب أن
يتركوا على سلامة عقائدهم التي اعتقدوها مهمات لنقلوا الاعتقاد الحق الذي ذكرناه فان تعليمهم
الكلام ضرر محض في حقهم اذ ربما يثير لهم شكوا ويزلزل عليهم الاعتقاد ولا يمكن القيام بعد ذلك
بالاصلاح وأما العامي المعتدل للبدعة فينبغي أن يدعى الى الحق بالتأطف لا بالتعصب وبالكلام
اللطيف المقنع للنفس المؤثر في القلب القريب من سياق أدلة القرآن والحديث المزوج بفن من
الوعظ والتعذير فان ذلك أنفع من الجدل الموضوع على شرط المتكلمين اذ العامي اذا سمع ذلك اعتقد
أنه نوع صناعة من الجدل تعلمها المتكلم ليستدرج الناس الى اعتقاده فان مجز عن الجواب قدراً أن
المجادلين من أهل مذهبه أيضاً يتقدرون على دفعه فالجدل مع هذا ومع الاول حرام وكذا مع من وقع

في شك اذ يجب ازالته باللفظ والوعظ والادلة القريبة المقبولة البعيدة عن تعمق الكلام واستقصاء
الجدل انما يتفقد في موضع واحد وهو ان يفرض عاقل اعتقاد البدعة بنوع جدل سمعه فيقابل ذلك
الجدل بمثله فيعود الى اعتقاد الحق وذلك فيمن ظهر له من الانس بالمجادلة ما يمنعه عن القناعة بالمواعظ
والنذيرات العامة فقد انتهت هذه الى حالة لا يشفيه منها الادواء الجدلية لما زان يلقي اليه وأما
في بلاد تنقل فيها البدعة ولا تختلف فيها المذاهب فيقتصر فيها على ترجمة الاعتقاد الذي ذكرناه
ولا يتعرض للادلة ويتربص وقوع شبهة فان وقعت ذكر بقدر الحاجة فان كانت البدعة شائعة وكان
يخاف على الصبيان أن يخذعوا فلا بأس أن يعلموا القدر الذي أودعناه كتاب الرسالة القدسية
ليكون ذلك سبباً لدفع تأثير مجادلات المتدعة ان وقعت اليهم وهذا مقدار مختصر وقد أودعناه هذا
الكتاب لاختصاره فان كان فيه ذكاء وتنبه بذكائه لموضع سؤال أو دارت في نفسه شبهة فقد بدت العلة
المحذورة وظهر الداء فلا بأس أن يرفق منه الى القدر الذي ذكرناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد وهو
قدر خمسين ورقة وليس فيه خروج عن النظر في قواعد العقائد الى غير ذلك من مباحث المتكلمين
فان أقمعه ذلك ككف عنه وان لم يقنعه ذلك فقد صارت العلة ضمنية والداء غالباً والمرضى سارياً
فاستطاف به الطبيب بقدر امكانه وينتظر قضاء الله تعالى فيه لي أن ينكشف له الحق بتبيينه من الله
سبحانه أو يستمر على الشك والشبهة الى ما قدر له فالقدر الذي يحويه ذلك الكتاب وجنسه من
المصنفات هو الذي يرجح نفعه فاما الخارج منه قسمان أحدهما بحث عن غير قواعد العقائد
كالبحث عن الاعتمادات وعن الاكوان وعن الادراكات وعن الخوض في الرؤيد هل لها ضد يسمى
المنع أو العنى وان كان ذلك واحداً هو منع عن جميع ما لا يرى أو ثبت لكل مرتى يمكن رؤيته منع
بحسب عدده الى غير ذلك من الترهات المصلات والقسم الثاني زيادة تقرير لطلب الادلة في غير تلك
القواعد وزيادة أسئلة وأجوبة وذلك أيضاً استقصاء لا يريد الاضلالاً وجهلاً في حق من لم يقنعه
ذلك القدر فرب كلام يزيد الاطناب والتقرير غموضاً ولو قل فقل البحث عن حكم الادراكات
والاعتمادات فيه فائدة تسعيد الخواطر والخطاير آلة الدين كالسيف آلة الجهاد فلا بأس بتسعيده
كان كقوله لعب الشطرنج يسعد الخاطر فهو من الدين أيضاً وذلك هو فان الخاطر يتسعد بسائر
علوم الشرع ولا يخاف فيها مضرة فقد عرفت هذا القدر المذموم والقدر المحمود من الكلام والحال
التي يذم فيها والحال التي يمدح فيها والشخص الذي ينتفع به والشخص الذي لا ينتفع به فان قلت مهما
اعترفت بالحاجة اليه في دفع البدعة والان قد دارت البدع وعمت البلوى وارهقت الحاجة فلا بد
أن يصير القيام بهذا العلم من فروض الكفايات كالقيام بحراسة الاموال وسائر الحقوق كالقضاء
والولاية وغيرهما وما لم يشغل العلماء بسرد ذلك والتدريس فيه والبحث عنه لا يدوم ولوزنك بالكفاية
لا تدريس وليس في مجرد الطبع كفاية لحل شبهة المتدعة ما لم يعلم فينبغي أن يكون التدريس فيه
والبحث عنه أيضاً من فروض الكفايات بخلاف زمن الصحابة رضى الله عنهم فان الحاجة ما كانت
ماسة اليه فاعلم أن الحق أنه لا بد في كل بلد من قائم بهذا العلم مستقل بدفع شبهة البدعة الى ثارت
في تلك البلدة وذلك لا يدوم بالتعليم ولكن لبس من الصواب تدريسه على العموم كتدريس الفقه
والتفسير فان هذا مثل الدواء والعقده مثل الغذاء وضرر الغذاء لا يجذر وضرر الدواء محذور ولما ذكرنا
فيه من أنواع الضرر فالعالم به ينبغي أن يخص بتعليم هذا العلم من فيه ثلاث خصال احدها العبد
للعلم والحرص عليه فان اختلف بمنعه الشغل عن الاستتمام واراثة الشكوك اذا عرضت والانية
الذكاء والفتنة وانقصاحه فان البليد لا ينتفع بفهمه والاعمى لا ينتفع بحجاجة فيجاف عليه من ضرر

الكلام ولا يرجح فيه نفعه والثالثة أن يكون في طبعه الصلاح والديانة والتقوى ولا تكون الشهوات غالبية عليه فإن القاسق بأدنى شبهة ينزع عن الدين فإن ذلك يحل عنه الحجر ويرفع الست الذي بينه وبين الملاذ فلا يحرص على إزالة الشبهة بل يغتمها ليتخلص من أعباء التكليف فيكون ما يفسده مثل هذا المتعلم أكثر مما يصلحه وإذا عرفت هذه الانقسامات اتضح لك أن هذه الجملة المحمودة في الكلام إنما هي من جنس حجج القرآن من الكلمات الطيبة المؤثرة في القلوب المنفعة للنفس دون التغفل في التقسيمات والتدقيقات التي لا يفهمها أكثر الناس وإذا فهموها اعتقدوا أنها شعوزة وصناعة تعلمها صاحب التلبيس فإذا قابلها مثله في الصنعة قاومه وعرفت أن الشافعي وكافة السلف إنما منعوا عن الخوض فيه والتجرب دله لما فيه من الضرر الذي ينهنا عليه وإن ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنه من مناظرة الخوارج وما نقل عن علي رضي الله عنه من المناظرة في القدر وغيره كان من الكلام الجلي الظاهر وفي محل الحاجة وذلك محمود في كل حال نعم قد تختلف الأعصار في كثرة الحاجة وقتها فلا يبعد أن يختلف الحكم لذلك فهذا حكم العقيدة التي تعبد الخلق بها وحكم طريق النضال عنها وحفظها فأما إزالة الشبهة وكشف الحقائق ومعرفة الأشياء على ما هي عليه وإدراك الأسرار التي يترجمها ظاهراً لفاظ هذه العقيدة فلا مفتاح لها إلا المجاهدة وقع الشهوات والاقبال بالسكينة على الله تعالى وملازمة الفكر الصافي عن شوائب المجادلات وهي رحمة من الله عز وجل تفيض على من يتعرض لنعماتها بقدر الرزق وبحسب التعرض وبحسب قبول المحل وطهارة القلب وذلك البحر الذي لا يدرك غوره ولا يباغ ساحله (مسئلة) فإن قلت هذا الكلام يشير إلى أن هذه العلوم لها ظواهر وأسرار وبعضها جلي يبدو أولاً وبعضها خفي يتفصح بالمجاهدة والرياضة والطلب الحثيث والفكر الصافي والسر الخالي عن كل شيء من أشغال الدنيا سوى المطلوب وهذا يكاد يكون محالاً للشرع إذ ليس للشرع ظاهراً وباطناً وستر وعان بل الظاهر والباطن والسر والعان واحد فيه فاعلم أن انقسام هذه العلوم إلى خفية وحلية لا ينكرها دواب بصيرة وإنما ينكرها القاصرون الذين تلقفوا في أوائل الصبا شيئاً وجسدوا عليه فلم يكن لهم ترقى إلى شأ والعلاء ومقامات العلماء والأولياء وذلك ظاهر من أدلة النسخ قول صلى الله عليه وسلم إن القرآن ظاهر وأباطنا واحد ومطلعا وقال علي رضي الله عنه وأشار إلى صدره إن ههنا علوماً جمة لو وجدت لها حيلة وقال صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نسكلم الناس على قدر عقولهم وقال صلى الله عليه وسلم ما حدث أحد قوماً بحديث لم يتباغفه عقولهم إلا كان فتنة عليهم وقال الله تعالى وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون وقال صلى الله عليه وسلم إن من العلم كهينة المسكنون لا يعلمها إلا العالمون بالله تعالى الحديث إلى آخره كما أوردناه في كتاب العلم وقال صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قبلاً ولابكمتم كثيراً لبيت شعري إن لم يكن ذلك سراً منع من افشائه لقصور الأفهام عن إدراكه أول معنى آخر لم يذكره لهم ولا شك أنهم كانوا يصدقونه لودكره لهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما لودكرت تفسيره لرجمتوني وفي لفظ آخر لقلتم أنه كافر وقال أبو هريرة رضي الله عنه حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين أما أحدهما فبثنته وأما الآخر فبثنته لقطع هذا الخلقوم وقال صلى الله عليه وسلم ما فضلكم أبو بكر بكثرة صياحه ولا صلاة ولكن بسروقه في صدره رضي الله عنه ولا شك في أن ذلك السر كان متعلقاً بقواعد الدين غير خارج منها وما كان من قواعد الدين لم يكن خافياً بظواهره على غيره وقال سهل التستري رضي الله عنه للعالم ثلاثة علوم علم ظاهري يذله لاهل الظاهر وعلم باطن

لا يسهه اظهاره الا لاهله وعلم هو بين الله تعالى لا يظهره لاحد وقال بعض العارفين افشاء سر الربوبية كفرو وقال بعضهم للربوبية سر لو اظهر لبطلت النبوة والنبوة سر لو كشف لبطل العلم والعلم بالله سر لو اظهره لبطلت الاحكام وهذا القائل ان لم يرد بذلك بطلان النبوة في حق الضعفاء لقصور فهمهم فاذا كره ليس بحق بل الصحيح انه لا تناقض فيه وان الكامل من لا يطغى بنور معرفته نور ورعه وملاك الورع النبوة (مسئلة) فان قلت هذه الآيات والاخبار تطرق اليها تأويلات فيبين لنا كيفية اختلاف الظاهر والباطن فان الباطن ان كان مناقضا للظاهر فيه ابطال الشرع وهو قول من قال ان الحقيقة خلاف الشريعة وهو كفر لان الشريعة عبارة عن الظاهر والحقيقة عبارة عن الباطن وان كان لا يناقضه ولا يخالفه فهو فيزول به الانقسام ولا يكون للشرع سر لا يفشى بل يكون الخفي والجلي واحدا فاعلم ان هذا السؤال يحرك خطبا عظيميا وينجر الى علوم المكشفة ويخرج عن مقصود علم المعاملة وهو غرض هذه الكتب فان العقائد التي ذكرناها من أعمال القلوب وقد تعبدنا بتلقيها بالقبول والتصديق بعقد القلب عليها لا بأن يتوصل الى أن ينكشف لنا حقائقها فان ذلك لم يكلف به كافة الخلق ولولا أنه من الأعمال لما أوردناه في هذا الكتاب ولولا أنه عمل ظاهر القلب لأعمل باطنه لما أوردناه في الشطر الأول من الكتاب وانما الكشف الحقيقي هو صفة سر القلب وباطنه ولكن اذا انجز الكلام الى تحريك خيال في مناقضة الظاهر للباطن فلا بد من كلام وجيز في حله فنقول ان الحقيقة تخالف الشريعة أو الباطن يناقض الظاهر فهو الى الكفر اقرب منه الى الايمان بل الاسرار التي يختص المقربون بدركها ولا يشاركون الا كثر من في علمها ويمتنعون عن افشاءها اليهم ترجع الى خمسة اقسام * (القسم الاول) أن يكون الشيء في نفسه دقيقا تكل أكثر الافهام عن دركه فيختص بدركه الخواص وعليهم ان لا يفشوه الى غير أهله فيصير ذلك قسمة عليهم حيث تقصر أفهامهم عن الدرك واخفاء سر الروح وكف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيانه من هذا القسم فان حقيقة مما تكل الافهام عن دركه وتقصر الافهام عن تصور كنهه ولا نظن أن ذلك لم يكن مكشورا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يعرف الروح فكأنه لم يعرف نفسه ومن لم يعرف نفسه فكيف يعرف ربه سبحانه ولا يبعد أن يكون ذلك مكشورا لبعض الاولياء والعلماء وان لم يكونوا انبياء ولكنهم يتأذون بأداب الشرع فيسكتون عما سكت عنه بل في صفات الله عز وجل من الخفايا ما تقصر أفهام الجاهل عن دركه ولم يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم منها الا الظواهر للافهام من العلم والقدرة وغيرها حتى فهمها الخلق بنوع مناسبة توهموها الى علمهم وقدرتهم اذ كان لهم من الاوصاف ما يسمى علما وقدرة فيتوهمون ذلك بنوع مقايسة ولو ذكر من صفاته ما ليس للخلق مما يناسبه بعض المناسبة شيء لم يفهموه بل لذة الجماع اداد كرت للصبي أو الغني لم يفهمها الا بمناسبة الى لذة المطعوم الذي يدركه ولا يكون ذلك فهما على التحقيق والمخالفة بين علم الله تعالى وقدرته وعلم الخلق وقدرتهم أكثر من المخالفة بين لذة الجماع والاكل وبالجملة فلا يدرك الانسان الانفسه وصفات نفسه مما هي حاصرة له في الحال أو مما كانت له من قبل ثم بالمقايسة اليه يفهم ذلك لغيره ثم قد يصدق بأن بينهما تفاوتا في الشرف والكمال فليس في قوة البشر الا أن يشهد الله تعالى ما هو ثابت لنفسه من الفعل والعلم والقدرة وغيرها من الصفات مع التصديق بأن ذلك أكل وأشرف فيكون معظم تحريمه على صفات نفسه لا على ما اختص الرب تعالى به من الجلال ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أئتمت على نفسك وليس المعنى اني أعجز عن التعبير عما أدركته بل هو اعتراف بالقصور عن ادراك كنهه جلاله ولذلك قال بعضهم ما عرف الله

بالحقيقة سوى الله عز وجل وقال الصديق رضي الله عنه الحمد لله الذي لم يجعل للخلق سبيلا الى معرفته الا بالجزع من معرفته * ولتقبض عنان الكلام عن هذا النمط وترجع الى الغرض وهو أن أحد الأقسام ما تكل الافهام عن ادراكه ومن جملة الروح ومن جملة بعض صفات الله تعالى ولعل الإشارة الى مثله في قوله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه سبعين حجابا من نور لو كشفها لاحرق سبعين وجها كل من أدركه بصره * (القسم الثاني) من الخفيات التي تمتنع الانبياء والصديقون عن ذكرها ما هو مفهوم في نفسه لا بكل الفهم عنه ولكن ذكره يضربا أكثر المستمعين ولا يضربا لانبياء والصديقين وسر القدر الذي منع أهل العلم من افشائه من هذا القسم فلا يعد أن يكون ذكر بعض الحقائق مضرا ببعض الخلق كما يضرب نور الشمس بأبصار الخفافيش وكما تضرب رياح الورد بالجعل وكيف يبعد هذا وقولنا ان الكفر والزنى والمعاصي والشرور كله بقضاء الله تعالى وارادته ومشيتته حق في نفسه وقد أضرت سماعة بقوم إذ أوهم ذلك عندهم أنه دلالة على السفه ونقبض الحكمة والرضى بالقبيح والظلم وقد ألد الحدا بن الراوندي وطائفة من المخذولين بمثل ذلك وكذلك سر القدر لو أفشى لأوهم عندهم أكثر الخلق عجزا إذ تنقص أفهامهم عن ادراك ما يزيل ذلك الوهم عنهم ولو قال قائل ان القيامة لو ذكر ميقاتها وأنها بعد ألف سنة أو أكثر أو أقل لكان مفهومها ولكن لم يذ كر لمصلحة العباد وخوفا من الضرر فاعل المدة اليها بعيدة فيطول الامد واذا استبطأت النفوس وقت العقاب قل أكثرها ولعلها كانت قريبة في علم الله سبحانه ولو ذكرت لعظم الخوف وأعرض الناس عن الاعمال وخربت الدنيا فهذا المعنى لو اتجه وصح فيكون مثالا لهذا القسم * (القسم الثالث) أن يكون الشيء بحيث لو ذكر صريح الفهم ولم يكن فيه ضرر ولكن يكتفى عنه على سبيل الاستعارة والرمز ليكون وقع في قلب المستمع أغلب وله مصلحة في أن يعظم وقع ذلك الامر في قلبه كما لو قال قائل رأيت فلانا يقلد الدر في أعناق الخنازير فكنتى به عن افشاء العلم وبث الحكمة الى غير أهلها فالمستمع قد يسبق الى فهمه ظاهرا للفظ والمحقق اذا نظر وعلم أن ذلك الانسان لم يكن معه در ولا كان في موضعه خنزير تفتن لدرك السر والباطن في تفاوت الناس في ذلك ومن هذا قال الشاعر

رجلان خياط وآخر حائك * متقابلان على السماك الا عزل

لا زال يفسح ذاك خرقة مدبر * ويخيط صاحبه ثياب المقبل

فانه عبر عن سبب مماوى في الاقبال والادبار برجلين صانعين وهذا النوع يرجع الى التعبير عن المعنى بالصورة التي تتضمن عين المعنى أو مثله ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ان المسجد ليتزوى من الخامة كما تزوى الجملدة على النار وأنت ترى أن ساحة المسجد لا تنقبض بالخامة ومعناه أن روح المسجد كونه معظم ما ورى الخامة فيه تحقير له فيضاد معنى المسجدية مضادة النار لا اتصال أجزاء الجملدة وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس حمار وذلك من حيث الصورة لم يكن قط ولا يكون ولكن من حيث المعنى هو كائن ادراك الحمار لم يكن لحقيقته لكونه وشكله بل لخاصيته وهي البلادة والحق ومن رفع رأسه قبل الامام فقد صار رأسه رأس حمار في معنى البلادة والحق وهو المقصود دون الشكل الذي هو قالب المعنى اذ من غاية الحق أن يجمع بين الاقتداء وبين التقدم فانهما متناقضان وانما يعرف أن هذا السر على خلاف الظاهر ما بدليل عقلي أو شرعي أما العقلي فأن يكون حمله على الظاهر غير ممكن كقوله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن اذ لو فتشنا عن قلوب المؤمنين فلم نجد

فيها أصابع فعلم أنها كناية عن القدرة التي هي سر الأصابع وروحها الخفي وكنتي بالأصابع عن
القدرة لأن ذلك أعظم وقعاً في تفهم تمام الاقتدار ومن هذا القليل في كآيته عن الاقتدار قوله تعالى
انما قولنا شيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون فان ظاهره ممتنع اذ قوله كن ان كان خطاباً للشيء
قبل وجوده فهو محال اذ المعدوم لا يفهم الخطاب حتى يمثل وان كان بعد الوجود فهو مستغن عن
التكوين ولما كانت هذه الكناية أوقع في النفوس في تفهم غاية الاقتدار عدل بها وأما المدرك
بالشرع فهو أن يكون اجراءه على الظاهر ممكناً ولكنه يروى أنه أريد به غير الظاهر كما ورد في تفسير
قوله تعالى انزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها الآية وان معني الماء ههنا هو انقرآن ومعني
الآودية هي القلوب وان بعضها احتملت شيئاً كثيراً وبعضها قليلاً وبعضها لم يحتمل والزيد مثل الكفر
والنفاق فانه وان ظهر وطفاً على رأس الماء فانه لا يثبت والهداية التي تنفع الناس تمسكت وفي هذا
القسم تعمق جماعة فأولوا ما ورد في الآخرة من الميزان والصراف وغيرهما وهو بدعة اذ لم ينقل ذلك
بطريق الرواية واجراءه على الظاهر غير محال فيجب اجراءه على الظاهر * (القسم الرابع) أن يدرك
الانسان الشيء جملة ثم يدركه تفصيلاً بالتحقيق والذوق بأن يصير حالاً ملائماً لمتفاوتات العلمان
ويكون الأول كالقشر والثاني كاللباب والأول كالظاهر والثاني كالباطن وذلك كما يمثل
للانسان في عينه شخص في الظلمة أو على البعد فيحصل له نوع علم فاذا رآه بالقرب أو بعد زوال
الظلام أدرك تفرقة بينهما ولا يكون الاخير ضد الأول بل هو استكمال له فكذلك العلم والايمان
والتصديق اذ قد يصدق الانسان بوجود العشق والمرض والموت قبل وقوعه ولكن تحققه به عند
الوقوع أكمل من تحققه قبل الوقوع بل للانسان في الشهوة والعشق وسائر الاحوال ثلاثة أحوال
متفاوتة وادراكات متباينة الأول تصديقه بوجوده قبل وقوعه والثاني عند وقوعه والثالث بعد
تصريحه فان تحققك بالجوع بعد زواله يخالف التحقق به قبل الزوال وكذلك من علوم الدين ما يصير
ذوقاً فيكمل فيكون ذلك كالباطن بالاضافة الى ما قبل ذلك ففرق بين علم المريض بالصحة وبين علم
الصحيح بها ففي هذه الاقسام الاربعة متفاوت الخلق وليس في شيء منها باطن يناقض الظاهر بل يتممه
ويكمله كيتيم اللب القشر والسلام * (القسم الخامس) أن يعبر بلسان المقال عن لسان الحال
فالقاصر الفهم يقف على الظاهر ويعتقده نطقاً والبصير بالحقائق يدرك السرف فيه وهذا كقول
القائل قال الجدار لا وتدل تشقني قال سل من يدقني فلم يتركني ورائي الجمر الذي وراهي فهذا تعبير
عن لسان الحال بلسان المقال ومن هذا قوله تعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض
اتنباطوعا أو كرها قلنا أتنبأ طائعين فالبلدية تقر في فهمه الى أن يقدر لها حياة وعقلاً وفهما
للخطاب وخطاباً هو صوت وحرف تسمعه السماء والارض فحيان بحرف وصوت وتقولان أتنبأ
طائعين والبصير يعلم أن ذلك لسان الحال وانه انباء عن كونهما مسخرتين بالضرورة ومضطرتين الى
التسخير ومن هذا قوله تعالى وان من شيء الا يسجد بحمده فالبلدية تقر فيه الى أن يقدر للجماادات
حياة وعقلاً ونطقاً بصوت وحرف حتى يقول سبحانه الله ليتحقق تسبيحه والبصير يعلم أنه ما أريد به
نطق اللسان بل كونه مسجداً بوجوده ومقدساً بذاته وشاهد ابوحداية الله سبحانه كما يقال وفي كل
شيء له آية * تدل على أنه واحد * وكما يقال هذه الصنعة المحكمة تشهد لصانعها بحسن التدبير وذل
العلم لا بمعنى أنها تقول أشهد بالقول ولكن بالذات والحال وكذلك ما من شيء الا وهو محتاج في نفسه
الى موجد يوجده ويبقيه ويدبمه أو صافه ويردده في أطواره فهو بحاجة يشهد لخالقه بالتفديس
يدرك شهادته ذوا البصائر دون الجامدين على الظواهر ولذلك قال تعالى وان كان لافقهون

تسبيحهم وأما القاصرون فلا يفقهون أصلاً وأما المقربون والعلماء الراشعون فلا يفقهون كنهه وكأله
اذلكل شيء شهادات شتى على تقديس الله سبحانه وتسبيحه ويدرك كل واحد بقدر عقله وبصيرته
وتعداد تلك الشهادات لا تليق بعلم العامة فهذا الفن أيضاً مما يتفاوت أرباب الظواهر وأرباب
البصائر في علمه وتظهر به مفارقة الباطن للظاهر وفي هذا المقام لأرباب المقامات اسراف واقتصاد
فن مسرف في رفع الظواهر انتهى إلى تغيير جميع الظواهر والبراهين أو أكثرها حتى حملوا قوله تعالى
وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم وقوله تعالى وقالوا الجلود هم لم تشهد تم علينا قالوا أنطقنا الله الذي
أنطق كل شيء وكذلك الخطابات التي تجري من منكر ومنكر في الميزان والصراط والحساب
ومناظرات أهل النار وأهل الجنة في قولهم أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله زعموا أن ذلك
كله بلسان الحال وغلا آخرون في حسم الباب منهم أحمد بن حنبل رضي الله عنه حتى منع تأويل
قوله كن فيكون وزعموا أن ذلك خطاب بحرف وصوت يوجد من الله تعالى في كل لحظة بعدد كون
كل مكون حتى سمعت بعض أصحابه يقول أنه حسم باب التأويل الثلاثة ألفاظ قوله صلى الله عليه
وسلم الحجر الأسود يمين الله في أرضه وقوله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع
الرحمن وقوله صلى الله عليه وسلم اني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمين ومال إلى حسم الباب
أرباب الظواهر والنطق بأحمد بن حنبل رضي الله عنه علم أن الاستواء ليس هو الاستقرار والتزول
ليس هو الانتقال ولكنه منع من التأويل حسم الباب ورعاية لصلاح الخلق فإنه اذا فتح الباب
اتسع الخرق وخرج الأمر عن الضبط وجاوز حد الاقتصاد اذ حد ما جاوز الاقتصاد لا ينضبط فلا بأس
بهذا الرجوع يشهد له سيرة السلف فانهم كانوا يقولون أمرتوها كما جاءت حتى قال مالك رحمه الله
لما سئل عن الاستواء الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة
وذهبت طائفة إلى الاقتصاد فقضوا باب التأويل في كل ما يتعلق بصفات الله سبحانه وتركوا ما يتعلق
بالآخرة على ظواهرها ومنعوا التأويل فيه وهم الأشعرية وزاد المعتزلة عليهم حتى أقولوا من صفاته
تعالى الرؤية وأقولوا كونه سمياً بصيراً وأقولوا المعراج وزعموا أنه لم يكن بالجسد وأقولوا عذاب
القبر والميزان والصراط وجملة من أحكام الآخرة ولكن أقر وأبشرا الأجساد وبالجنة واشتمالها على
المأكولات والمشروبات والمنكوحات والملاذ المحسوسة وبالنار واشتمالها على جسم محسوس
محرق يحرق الجلود ويذيب الشحوم ومن رقيهم إلى هذا الحد زاد الفلاسفة فأقولوا كل ما ورد في
الآخرة وردوه إلى آلام عقلية وروحانية ولذات عقلية وانكروا حشر الأجساد وقالوا بقاء النفوس
وانها تكون اما معذبة واما منعمة بعذاب ونعيم لا يدرك بالحس وهؤلاء هم المسرفون وحد الاقتصاد
بين هذا الانحلال كله وبين جمود الحنابلة دقيق غامض لا يطلع عليه الا الموفقون الذين يدركون
الأمور بنور الهی لا بالسمع ثم اذا انكشفت لهم أسرار الأمور على ما هي عليه نظروا إلى السمع والالفاظ
الواردة فوافق ما شاهدوه بنور اليقين قرروه وما خالف أولوه فأما من يأخذ معرفة هذه
الأمور من السمع المجرد فلا يستقر له فيها قدم ولا يتعين له موقف والالفاظ بالمقتصر على السمع المجرد
مقام أحمد بن حنبل رحمه الله والآن فكشف الغطاء عن حد الاقتصاد في هذه الأمور داخل في علم
المكاشفة والقول فيه بطول فلا نخوض فيه والغرض بيان موافقة الباطن للظاهر وأنه غير مخالف له
فقد انكشف بهذه الأقسام الخمسة أمور كثيرة واذ رأينا أن نقصر بكافة العوام على ترجمة العقيدة
التي حررناها وأنهم لا يكلفون غير ذلك في الدرجة الأولى الا اذا كان خوف تشويش لشيوع البدعة
فيرقى في الدرجة الثانية إلى عقيدة فيها الوامع من الأدلة مختصرة من غير تمق فانورد في هذا الكتاب

تلك اللوامع ولتقتصر فيها على ما حترزناه لاهل القدس وسميها الرسالة القدسية في قواعد العقائد
وهي مودعة في هذا الفصل الثالث من هذا الكتاب

الفصل الثالث من كتاب قواعد العقائد في لوامع الأدلة للعقيدة التي ترجمها بابا القدس فنقول
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي ميز عصابة السنة بأنوار اليقين وآثر هط الحق بالهداية إلى
دعائم الدين وجنهم زبغ الرائقين وضلال المهدين ووقفهم للاقتداء بسيد المرسلين وسددهم
للتأسي بصحبة الأكرمين ويسر لهم اقتفاء آثار السلف الصالحين حتى اعتصموا من مقتضيات
العقول بالحبل المتين ومن سيرا الأولين وعقائدهم بالمنهج المبين فجمعوا بالقبول بين نتائج العقول
وقضايا الشرع المنقول وتحققوا أن النطق بما تعبدوا به من قول لا اله الا الله محمد رسول الله ليس له
طائل ولا محصل ان لم تحقق الاحاطة بما تدور عليه هذه الشهادة من الاقطاب والاصول وعرفوا
أن كفاية الشهادة على ايجازها تتضمن ابيات ذات الاله واثبات صفاته واثبات أفعاله واثبات صدق
الرسول فعملوا أن بناء الايمان على هذه الأركان وهي أربعة ويدور كل ركن منها على عشرة اصول
الركن الأول في معرفة ذات الله تعالى ومداره على عشرة اصول وهي العلم بوجود الله تعالى وقدمه
وبقائه وانه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وانه سبحانه ليس بمختص بجهة ولا مستقر على مكان
وانه يرى وانه واحد * الركن الثاني في صفاته ويشتمل على عشرة اصول وهو العلم بكونه حيا عالما
قادر امريدا سميعا بصيرا متكاملا متزها عن حلول الحوادث وانه قديم الكلام والعلم والارادة *
الركن الثالث في أفعاله تعالى ومداره على عشرة اصول وهي أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وانها
مكتسبة للعباد وانها امرادة لله تعالى وانه متفصل بالخلق والاحتراع وان له تعالى تكليف
ما لا يطاق وان له ايلام البرى ولا يجب عليه رعاية الاصلح وانه لا واجب الا بالسرعة وان بعثه الانبياء
جائز وان نبوة نبي محمد صلى الله عليه وسلم ثابتة مؤكدة بالمجرات * الركن الرابع في السمعيات ومداره
على عشرة اصول وهي ابيات الخسر والنشر وسؤال منكر ونكير وعذاب القبر والميزان والصراف
وخلق الجنة والنار وأحكام الامامة وان فضل الصحابة على حسب ترتيبهم وسروط الامامة

فأما الركن الأول من أركان الايمان

في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وان الله تعالى واحد ومداره على عشرة اصول

(الاصل الاول) معرفة وجوده تعالى وأول ما يستضاء به من الانوار ويسلك من طريق الاعتبار
ما ارشده اليه القرآن فليس بعد بيان الله سبحانه بيان وقد قال تعالى ألم نجعل الارض مهادا والجبال
أوتادا وخلقناكم أزواجا وجعلنا نوماكم سباتا وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا وبنينا فوقكم
سبع سماوات وجعلنا سراجا وهاجا وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجا لخرج به حيا وسانا وجنات ألفافا
وقل تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلان التي تجري في البحر بما
ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة
وتصريف الرياح والسحاب المسمر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون وقل تعالى ألم نروا
كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا والله أبتكم من
الارض نباتا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم احراجا وقل تعالى أفرايتم ما تمنون أنتم تخلقونه أم نحن
الخالقون الى قوله للقوم فليس ينبغي على من معه أدنى مسكة من عقل اذا تأمل بأدنى وكرة مضمون
هذه الآيات وأدار نظره على عجائب خلق الله في الارض والسموات وبدائع نظيرة الحيوان والنبات
أن هذا الامر العجيب والترتيب المحكم لا يستغنى عن صانع يدبره وفاعل يحكمه ويقدره بل تعدد نظره

النفوس تشهد بكونها مقهورة تحت تسخير ومصرفة بمقتضى تدبيره ولذلك قال الله تعالى أفى
 الله شك فاطر السموات والارض ولهذا بعث الانبياء صلوات الله عليهم لدعوة الخلق الى التوحيد
 ليقولوا لا اله الا الله وما أمرنا أن يقولوا اننا اله وللعالَم اله فان ذلك كان مجبولا في فطرة عقولهم من
 مبدأ نشوهم وفي عنفوان شبابههم ولذلك قال عز وجل ولئن سألتهم من خلق السموات والارض
 ليقولن الله وقل تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله
 ذلك الدين القيم فاذا في فطرة الانسان وشواهد القرآن ما يغني عن اقامة البرهان ولكنا على سبيل
 الاستظهار والاقتداء بالعلماء التطار تقول من يدانه العقول ان الحادث لا يستغني في حدوثه عن
 سبب يحدته والعالَم حادث فاذا لا يستغني في حدوثه عن سبب أما قولنا ان الحادث لا يستغني في
 حدوثه عن سبب فلي فان كل حادث مختص بوقت يجوز في العقل تقدير تقدمه وتأخيره فاخصاصه
 بوقته دون ما قبله وما بعده يقتصر بالضرورة الى المخصص وأما قولنا العالَم حادث فبرهانه ان
 اجسام العالَم لا تخلو عن الحركة والسكون وهما حادثان وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ففي
 هذا البرهان ثلاثة دعاوى * الاولى قولنا ان الاجسام لا تخلو عن الحركة والسكون وهذه مدركة
 بالبدية والاضطرار فلا يحتاج فيها الى تأمل واذا تكرران من عقل جسم لا ساكنا ولا متحركا كان
 لمن الجهل راكبا وعن نهج العقل ناكبا * الثانية قولنا انهما حادثان ويدل على ذلك تعاقبهما ووجود
 البعض منهما بعد البعض وذلك مشاهد في جميع الاجسام ما شوهد منها وما لم يشاهد فاما
 ساكن الا والعقل قاض يجوز حركته وما من متحرك الا والعقل قاض يجوز سكونه فالطاريئ منهما
 حادث لطريانه والسابق حادث لعدمه لانه لو ثبت قدمه لاستحال عدمه على ما سيأتي بيانه
 وبرهانه في اثبات بقاء الصانع تعالى وتقدس * الثالثة قولنا ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وبرهانه
 انه لو لم يكن كذلك لكان قبل كل حادث حوادث لا اول لها ولو لم تنقض تلك الحوادث بجلتها لانتهى
 التوبة الى وجود الحادث الحاضر في الخال وانقضاء ما لا نهاية له محال ولانه لو كان للفلك دورات
 لا نهاية لها لكان لا يخلو مددها عن أن تكون شفعا أو وزرا أو شفعاء ووزرا جميعا ولا شفعاء ولا وزرا
 ومحال أن تكون شفعاء ووزرا جميعا ولا شفعاء ولا وزرا فان ذلك جمع بين النفي والاثبات اذ في اثبات
 أحدهما نفي الآخر وفي نفي أحدهما اثبات الآخر ومحال أن يكون شفعا لان الشفع يصير وزرا بزيادة
 واحد وكيف يعوز ما لا نهاية له واحد ومحال أن يكون وزرا اذ الوزر يصير شفعاء بواحد فكيف يعوزها
 واحد مع أنه لا نهاية لاعدادها ومحال أن يكون لا شفعاء ولا وزرا اذ له نهاية فتصل من هذا أن العالَم
 لا يخلو عن الحوادث وما لا يخلو عن الحوادث فهو اذا حادث واذا ثبت حدوثه كان اقتقاره الى المحدث
 من المدركات بالضرورة (الاصل الثاني) العلم بأن الله تعالى قديم لم يزل أزلي ليس لوجوده أول بل
 هو أول كل شيء وقبل كل ميت وحي وبرهانه أنه لو كان حادثا لم يكن قد بما لا فنقر هو أيضا الى
 محدث واقتقر محدثه الى محدث وتسلسل ذلك الى ما لا نهاية وما تسلسل لم يتصل أو ينتهي الى محدث
 قديم هو الاول وذلك هو المطلوب الذي سميناه صانع العالَم ومبدئه وبارئه ومحدثه ومبدعه
 * (الاصل الثالث) العلم بأنه تعالى مع بكونه أزليا أبديا ليس لوجوده آخر فهو الاول والآخر
 والظاهر والباطن لان ما ثبت قدمه استحالة عدمه وبرهانه انه لو انعدم لكان لا يخلو اما أن ينعدم
 بنفسه أو بجمع يضاذه ولو جاز أن ينعدم شيء يتصور دوامه بنفسه لجاز أن يوجد شيء يتصور عدمه
 بنفسه فكما يحتاج طريان الوجود الى سبب فكذلك يحتاج طريان العدم الى سبب وباطل أن ينعدم
 بجمع يضاذه لان ذلك العدم لو كان قد بما لا تصور الوجود معه وقد ظهر بالا صلين السابقين وجوده

وقدمه فكيف كان وجوده في القدم ومعه قبه فان كان الضد المعدم حادثا كان محالا اذ ليس الحادث في مصادته للقديم حتى يقطع وجوده بأولى من القديم في مصادته للعادت حتى يدفع وجوده بل الدفع أهون من القطع والقديم أقوى وأولى من الحادث * (الاصل الرابع) العلم بأنه تعالى ليس بجوهر يصير بل يتعالى ويتقدس عن مناسبة الحيروبرهانه ان كل جوهر متخير فهو مختص بحيزه ولا يخلو من أن يكون ساكنا فيه أو متحركا عنه فلا يخلو عن الحركة أو السكون وهما حادثان وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ولتصور جوهر متخير قديم لكان يعقل قدم جواهر العالم فان سماه مسم جوهر ولم يرد به المتخير كان مخطئا من حيث اللفظ لا من حيث المعنى * (الاصل الخامس) العلم بأنه تعالى ليس بجسم مؤلف من جواهر اذ الجسم عبارة عن المؤلف من الجواهر واذ بطل كونه جوهر اخصوصا بحيز بطل كونه جسم لان كل جسم مختص بحيز ومركب من جوهر فالجوهر يستحيل خلوه عن الاقتران والاجتماع والحركة والسكون والهيئة والمقدار وهذه سمات الحدوث ولو جاز أن يعتقد أن صانع العالم جسم لجاز أن يعتقد الالهية للشمس والقمر وألشي آخر من أقسام الاجسام فان تجاسر متجاسر على تسميته تعالى جسما من غير ارادة التأليف من الجواهر كان ذلك غلطاً في الاسم مع الاصابة في نفي معنى الجسم * (الاصل السادس) العلم بأنه تعالى ليس بعرض فتم بجسم أو حال في محل لان العرض ما يحل في الجسم فكل جسم فهو حادث لا محالة ويكون محدثه موجودا قبله فكيف يكون حالاً في الجسم وقد كان موجودا في الازل وحده ومما معه غيره ثم أحدث الاجسام والاعراض بعده ولانه عالم قادر مريد خالق كما سيأتي بيانه وهذه الاوصاف تستحيل على الاعراض بل لا تعقل الا لوجود قائم بنفسه مستقل بذاته وقد نتحصل من هذه الاصول انه موجود قائم بنفسه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وان العالم كله جواهر واعراض واجسام فاذا لا يشبه شيئا ولا يشبه شئ بل هو الحي القيوم الذي ليس كشيء شئ وانى يشبهه المخلوق خالقه والمقدور مقدره والمصور مصوره والاجسام والاعراض كلها من خلقه وصنعه فاستحال القضاء عليها بمماثلته ومشاينته * (الاصل السابع) العلم بأن الله تعالى منزله الذات عن الاختصاص بالجهات فان الجهة اما فوق واما أسفل واما يمين واما شمال أو قدام أو خلف وهذه الجهات هو الذي خلقها وأحدثها بواسطة خلق الانسان اذ خلق له طرفين أحدهما يعتمد على الارض ويسمى رجلا والآخر يقابله ويسمى رأسا حدث اسم الفوق لما يلي جهة الرأس واسم السفلى لما يلي جهة الرجل حتى أن النملة التي تدب منكسة تحت السقف تنقلب جهة الفوق في حقها تختار وان كان في حقنا فوقا وخلق للانسان اليدين واحداهما أقوى من الاخرى في الغالب حدث اسم اليمين للأقوى واسم الشمال لما يقابله وتسمى الجهة التي تلي اليمين يمينا والاخرى شمالا وخلق له جانبين يبصر من أحدهما ويتحرك اليه حدث اسم القدام للجهة التي يتقدم اليها بالحركة واسم الخلف لما يقابلها فالجهات حادثات بحدوث الانسان ولولم يخلق الانسان بهذه الخلقة بل خلق مستديرا كالكرة لم يكن لهذه الجهات وجود البتة فكيف كان في الازل مختصا بجهة والجهة حادثه أو كيف صار مختصا بجهة بعد أن لم يكن له أبان خلق العالم فوقه ويتعالى عن أن يكون له فوق اذ تعالى أن يكون له رأس والفوق عبارة عما يكون جهة الرأس أو خلق العالم تحته فتعالى عن أن يكون له تحت اذ تعالى عن أن يكون له رجل والتحت عبارة عما يلي جهة الرجل وكل ذلك مما يستحيل في العقل ولان العقول من كونه مختصا بجهة أنه مختص بحيز اختصاص الجواهر أو مختص بالجواهر اختصاص العرض وقد ظهر استحالته كونه جوهر أو عرضا فاستحال كونه مختصا بالجهة وان اريد بالجهة غير هذين المعين كان غلطاً

في الاسم مع المساعدة على المعنى ولانه لو كان فوق العالم لكان محاذياله وكل محاذ الجسم فاما أن يكون مثله أو أصغر منه أو أكبر وكل ذلك تقدير محجوج بالضرورة الى مقدرو يتعالى عنه الخالق الواحد المدبر فاما رفع الايدي عند السؤال الى جهة السماء فهو لانهما قبله الدعاء وفيه أيضا اشارة الى ما هو وصف للمدعو من الجلال والكبرياء تنبيها بقصد جهة العلو على صفة الجود والعلاء فانه تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء * (الاصل الثامن) العلم بأنه تعالى مستوع على عرشه بالمعنى الذي أراد الله تعالى بالاستواء وهو الذي لا ينافي وصف الكبرياء ولا ينطرق اليه سمات الحدود والفناء وهو الذي ارى بالاستواء الى السماء حيث قال في القرآن ثم استوى الى السماء وهي دخان وليس ذلك الا بطريق القهر والاستيلاء كما قال الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهوراق

واضطرب أهل الحق الى هذا التأويل كما اضطرب أهل الباطل الى تأويل قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم اذ حمل ذلك بالاتفاق على الاحاطة والعلم وحمل قوله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن على القدرة والقهر وحمل قوله صلى الله عليه وسلم الحجر الاسود يمين الله في أرضه على التشریف والاكرام لانه لو ترك على ظاهره للزم منه المحال فكذا الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمكن لزم منه كون المتمكن جسمًا مما سأل العرش اما مثله أو أكبر منه أو أصغر وذلك محال وما يؤدى الى المحال فهو محال * (الاصل التاسع) العلم بأنه تعالى مع كونه متزهًا عن الصورة والمقدار مقدسًا عن الجهات والاقطار مرئيًا بالاعين والابصار في الدار الآخرة دار القرار لقوله تعالى وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة ولا يرى في الدنيا تصديقًا لقوله عز وجل لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ولقوله تعالى في خطاب موسى عليه السلام ان تراني وليت شعري كيف عرف المعتزلى من صفات رب الارباب ما جهله موسى عليه السلام وكيف سأل موسى عاينه السلام الرؤية مع كونه محالًا واول الجهل بذوى البدع والاهواء من الجهلة الاغبياء اولى من الجهل بالانبياء صلوات الله عليهم وأما وجه اجراء آية الرؤية على الطاهر فهو أنه غير مؤد الى المحال فان الرؤية نوع كشف وعلم الا أنه أتم وأوضح من العلم فاذا جاز تعلق العلم به وليس في جهة جاز تعلق الرؤية به وليس بجهة وكما يجوز أن يرى الله تعالى الخلق وليس في مقابلتهم جاز أن يراه الخلق من غير مقابلة وكما جاز أن يعلم من غير كيفية وصورة جاز أن يرى كذلك * (الاصل العاشر) العلم بأن الله عز وجل واحد لا شريك له فرد لا ند له انفراد بالخلق والابداع واستبذ بالايجاد والاختراع لا مثل له يساهمه ويساويه ولا ضده فينازعه ويناويه وبرهانه قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا وبياضه أنه لو كانا اثنين وأراد أحدهما أمرًا فالثاني ان كان مضطرًا الى مساعدته كان هذا الثاني مقهورًا عاجزًا ولم يكن الها قادرًا وان كان قادرًا على مخالفته ومداغته كان الثاني قويًا قاهرًا والاول ضعيفًا قاصرًا ولم يكن الها قادرًا

الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ومداره على عشرة اصول

(الاصل الاول) العلم بأن صانع العالم قادر وانه تعالى في قوله وهو على كل شيء قدير صادق لان العالم محسوس في صنعته مرتب في خلقته ومن رأى ثوبًا من ديباج حسن النسيج والتأليف متناسب التطريز والتطريف ثم توهم صدور نسجه عن ميت لا استطاعة له أو عن انسان لا قدرة له كان مغلغلا عن غريزة العقل ومضطربا في سلك أهل الغباوة والجهل * (الاصل الثاني) العلم بأنه تعالى عالم بجميع الموجودات ومحيط بكل المخلوقات لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء صادق

في قوله وهو بكل شئ عليم ومرشد الى صدقه بقوله تعالى ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير
أرشدك الى الاستدلال بالخلق على العلم بأنك لا تستريب في دلالة الخلق اللطيف والصانع المزين
بالترتيب ولو في الشئ الحقير الضعيف على علم الصانع بكيفية الترتيب والترصيف فإذ كره الله
سجانه هو المنتهى في الهداية والتعريف * (الاصل الثالث) العلم بكونه عز وجل حيا فان ثبت
علمه وقدرته ثبت بالضرورة حيائه ولو تصور في عالم فاعل مدبر دون أن يكون حيا لجارأر يشك
في حياة الحيوانات عند ترددها في الحركات والسكنات بل في حياة أرباب الحرف والصناعات
وذلك انغماس في غمرة الجهالات والضلالات * (الاصل الرابع) العلم بكونه تعالى مريدا لفاعله فلا
موجود الا وهو مستند الى مشيئته وصاير عن ارادته فهو المبدئ المعيد والفعال لما يريد وكيف
لا يكون مريدا لكل فعل صدر منه أمكن ان يصدر منه ضده وما لا ضده أمكن أن يصدر منه ذلك
بعينه قبله أو بعده والقدرة تناسب الضدين والوقت من مناسبة واحدة فلا بد من ارادة صارفة للقدرة
الى أحد المقدورين ولو أغنى العلم عن الارادة في تخصيص المعلوم حتى يقال انما وجد في الوقت الذي
سبق العلم بوجوده لجاز أن يغني عن القدرة حتى يقال وجد بغير قدرة لانه سبق العلم بوجوده فيه
* (الاصل الخامس) العلم بأنه تعالى سميع بصير لا يعزب عن رؤيته هو اجس الضمير وخفايا الزهيم
والتفكير ولا يشذ عن سمعه صوت ديب النملة السوداء في الليلة الظلماء على العنبرة الصماء وكيف
لا يكون سميعا بصيرا والسمع والبصر كل لا محالة وليس يتقص فكيف يكون الخلق أكل من
الخالق والمصنوع أسنى وأتم من الصانع وكيف تعدل القسمة مهمما وقع النفس في جهته والكمال
في خاقه وصنعتة وكيف تستقيم حجة ابراهيم صلى الله عليه وسلم على ابيه اذ كان يعبد الاصنام
جهلا وغيا فقال له لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا ولما انقلب ذلك عليه في معبوده
لا ضحت محته داخضة ودلالة ساقطة ولم يصدق قوله تعالى وتلك جناتنا ابراهيم على قومه
وكيف عقل كونه فاعلا بلا جراحة وعالا بلا قلب وودماغ فليعقل كونه بصيرا بلا حذقة وسميعا بلا ادن
اذ لا فرق بينهما * (الاصل السادس) أنه سبحانه وتعالى متكلم بكلام وهو وصف قائم بذاته ليس
بصوت ولا حرف بل لا يشبه كلامه غيره كما لا يشبه وجوده وجود غيره والكلام بالحقيقة
كلام النفس وانما الاصوات قطعت حروف الدلالات كما يدل علمنا تارة بالحركات والاشارات
وكيف التبس هذا على طائفة من الاغبياء ولم يلتبس على جهلة الشعراء حيث قال قائلهم

ان الكلام لي الفؤاد وانما * جعل اللسان على الفؤاد دليلا

ومن لم يعقله عقله ولا نهاده نهاده عن أن يقول لسانى حادث ولسكن ما يحدث فيه بقدرتي الحادثة قديم
فاقطع عن عقله طمعك وكف عن خطابه لسانك ومن لم يفهم أن القديم عبارة عما ليس قبله شئ
وان الباء قبل السين في قولك بسم الله فلا يكون السين المتأخر عن الباء قد يما فتره عن الالتفات اليه
قلبك فله سبحانه سر في ابعاد بعض العباد ومن يضل الله فإله من هاد ومن استبعد ان يسمع موسى
عليه السلام في الدنيا كلاما ليس بصوت ولا حرف فليست تذكر أن يرى في الآخرة موجود البس
بجسم ولا لون وان عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا قدر ولا كمية وهو الى الآن لم ير غيره فليعقل
في حاسة السمع ما عقله في حاسة البصر وان عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات
فليعقل صفة واحدة للذات هو كلام بجميع ما دل عليه بالعبارات وان عقل ككون السموات
السبع وكون الجنة والنار مكتوبة في ورقة صغيرة ومحفوظة في مقدار ذرة من انقلب وان كل ذلك
مرئي في مقدار عدسة من الخدقة من غير أن تحمل ذات السموات والارض والجنة والنار في الخدقة

والقلب والورقة فليعقل ككون الكلام مقروءا باللسنة محفوظا في القلوب مكتوبا في المصاحف من غير حلول ذات الكلام فيها اذ لو حلت بكتاب الله ذات الكلام في الورق لحل ذات الله تعالى بكتاب اسمها في الورق وحلت ذات النار بكتابة اسمها في الورق ولا حرق * (الاصل السابع) أن الكلام القائم بنفسه قديم وكذا جميع صفاته اذ يستحيل أن يكون محلا للحوادث داخل تحت التغير بل يجب للصفات من نعوت القدم ما يجب للذات فلا تغريبه التغيرات ولا تحمله الحادثات بل لم يزل في قدمه موصوفا بمحامد الصفات ولا يزال في أبده كذلك متزها عن تغير الحالات لان ما كان محل الحوادث لا يخلو عنها وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وانما ثبت نعت الحدوث للجسام من حيث تعرضها للتغير وتقلب الاوصاف فكيف يكون خالقها مشاركا لها في قبول التغير وينبني على هذا أن كلامه قديم قديم بذاته وانما الحادث هي الاصوات الدالة عليه وكما عقل قيام طلب العلم وارادته بذات الوالد للولد قبل أن يخلق ولده حتى اذا خلق ولده وعقل وخلق الله له علما متعلقا بما في قلب أبيه من الطلب صار مأمورا بذلك الطلب الذي قام بذات أبيه ودام وجوده الى وقت معرفة ولده له فاعقل قيام الطلب الذي دل عليه قوله عز وجل اخلع نعليك بذات الله ومصير موسى عليه السلام مخاطبا بعد وجوده اذ خلقت له معرفة بذلك الطلب وسمع لذلك الكلام القديم * (الاصل الثامن) أن علمه قديم فلم يزل عالما بذاته وصفاته وما يحدته من مخلوقاته ومهما حدثت المخلوقات لم يحدث له علم بها بل حصلت مكشوفة له بالعلم الازلي اذ لو خلق لنا علم بقدم زيد عند طلوع الشمس ودام ذلك العلم تقديرا حتى طلعت الشمس لكان قدوم زيد عند طلوع الشمس معلوما لنا بذلك العلم من غير تجديد علم آخر فكذا ينبغي أن يفهم قدم علم الله تعالى * (الاصل التاسع) أن ارادته قديمة وهي في القدم تعلقت باحداث الحوادث في أوقاتها اللاتئة بها على وفق سبق العلم الازلي اذ لو كانت حادثة لصار محل الحوادث ولو حدثت في غير زمان لم يكن هو مريدا لها كما لا تكون أنت منحركا بحركة ليست في ذاتك وكيف ما قدرت فيفتقر حدوثها الى ارادة اخرى وكذلك الارادة الاخرى تفتقر الى اخرى ويتسلسل الامر الى غير نهاية ولو جاز أن يحدث ارادة بغير ارادة لجاز أن يحدث العالم بغير ارادة * (الاصل العاشر) أن الله تعالى عالم بعلم حتى بحياة قادر بقدرة ومريد بارادة ومتكلم بكلام وسميع بسمع وبصير بصيرة وله هذه الاوصاف من هذه الصفات القديمة وقول القائل عالم بلا علم كقوله غنى بلا مال وعلم بلا عالم وعالم بلا معلوم فان العلم والمعلوم والعالم متلازمة كالقتل والمقتول والقاتل وكما لا يتصور قاتل بلا قتل ولا قاتل ولا يتصور قاتل بلا قتل ولا قاتل كذلك لا يتصور عالم بلا علم ولا علم بلا معلوم ولا معلوم بلا عالم بل هذه الثلاثة متلازمة في العقل لا ينفك بعض منها عن البعض فن جواز انفكاك العالم عن العلم فليجوز انفكاك كد عن المعلوم وانفكاك العلم عن العالم اذ لا فرق بين هذه الاوصاف

بما از كن الثالث العلم بأفعال الله تعالى ومداره على عشرة اصول *

(الاصل الاول) العلم بأن كل حادث في العالم فهو فعله وخلقه واختراعه لا خالق له سواه ولا محدث له الاياه خلق الخلق وصنعهم وأوجد قدرتهم وحركتهم فجميع أفعال عباد مخلوقة له ومتعلقة بقدرته تصديق له في قوله تعالى الله خالق كل شيء وفي قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون وفي قوله تعالى وأسروا قولكم أو اجهروا به انه عليم بذات الصدور ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير أمر العباد بالتحرز في أقوالهم وأفعالهم وأسرارهم وأضمارهم لعلمه بموارد أفعالهم واستدلاله على العلم بالخلق وكيف لا يكون خالق الفعل العبد وقدرته تامة لا قصور فيها وهي متعلقة بحركة أبدان العباد

والحركات متماثلة وتعلق القدرة بالذات فما الذي يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون البعض مع تماثلها وكيف يكون الحيوان مستبدا بالاختراع ويصدر من العنكبوت والنمل ومائر الحيوانات من لطائف الصناعات ما يتخبر فيه عقول ذوى الالباب فكيف انفردت هي باختراعهما دون رب الارباب وهي غير عامة بتفصيل ما يصدر منها من الاكتساب هيئات هيئات ذات الخنفيات وتفرّد بالملك والملكوت جبار الارض والسموات * (الاصل الثاني) ان انفراد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعباد على سبيل الاكتساب بل الله تعالى خلق القدرة والمقدور جميعا وخلق الاختيار والمختار جميعا فاما القدرة فوصف للعباد وخلق للرب سبحانه وليس بكسب له واما الحركة فخلق للرب تعالى ووصف للعباد وكسب له فانها خلقت مقدورة بقدرة هي وصفه وكانت للحركة نسبة الى صفة اخرى تسمى قدرة تسمى باعتبار تلك النسبة كسبا وكيف تكون جبراً محضاً وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين الحركة المقدورة والعدة الضرورية وكيف يكون حلقاً للعباد وهو لا يحيط علماً بتفاصيل اجزاء الحركات المكتسبة واعداً هادواً وبطل الطرفان لم يبق الا الاقتصاد في الاعتقاد وهو أنها مقدورة بقدرة الله تعالى اختراعاً وبقدرة العبد على وجه آخر من التعلق بعبر عنه بالاكتساب وليس من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور ان يكون بالاختراع فقط اذ قدرة الله تعالى في الازل قد كانت متعلقة بالعالم ولم يكن الاختراع حاصلها وهي عند الاختراع متعلقة بدنياً آخر من التعلق فيه يظهر ان تعلق القدرة ليس محصوراً بانحصول المقدور بها * (الاصل الثالث) ان فعل العبد وان كان كسبه للعباد فلا يخرج عن كون مراد الله سبحانه فلا يجرى في الملك والملكوت طرفة عين ولا لفتة خاطرة ولا فاته ناظره بعناء الله وقدرته وبارادته ومشيئته ومنه الشر والخير والنفع والضّر والاسلام والكفر والعرفان والسكر والفوز والخسران والغواية والرشد والطاعة والعصيان والشرك والايمان لارادة لقضائه ولا معقب لحكمه يضل من يشاء ويهدي من يشاء لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ويدل عليه من النقل قول الله تعالى فاطية ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وقول الله عز وجل ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا وقوله تعالى ولولا اننا لا تناكل نفس هداها ويدل عليه من جهة العقل ان المعاصي والجرائم ان كان الله يكرهاها ولا يريد لها وانما هي جارية على وفق ارادة العدو ابلّيس لعنه الله مع انه عدو لله سبحانه والجارى على وفق ارادة العدو اكثر من الجارى على وفق ارادة تعالى فليت شعري كيف يستقيم المسلم ان يردّ ملك الجبار ذي الجلال واذكر الى رنة لوردت اليه ارياسة زعيم ضيعة لا تستكشف منها ولو كان ما يستمر العدو الرعي في القرية اكثر مما يستقيم له لا تستكشف من زعامته وتراعى ولايته والمعصية هي الغالبة على الخلق وكل ذلك جار عند المبتدعة على خلاف ارادة الحق تعالى وهذا غاية الضعف والجهل تعالى رب الارباب عن قول الضالين عاذاً كبيراً ثم مهم ما ظهر ان افعال العباد مخلوقة لله سبحانه امر ارادته فان قيل فكيف ينشأ عما يريد ويأمر بما لا يريد قلنا الامر غير الارادة ولذلك اذا مرّب السيد عبده فعاتبه السلطان عليه فاعتذر بتمرد عبده عليه فكذب السلطان فأراد اظهار حجه بأن يأمر العبد بفعل وينهاه بين يديه فقال له اسرج هذه الدابة بمشيئته من السلطان فهو يأمره بما لا يريد امتثاله ولو لم يكن امر المالك عذره عند السلطان مهاد ولو كان مريد الامتثال له كان مريد الهلاك نفسه وهو محال * (الاصل الرابع) ان الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع ومقتول بتكليف العباد ولم يكن الخلق والتكليف واجبا عليه وقلت المعتزلة وجب عليه ذلك فيه من مصلحة العباد وهو محال اذ هو الموجب والامر والنهي وكيف يتهدى لا يناب أو يعرض للروم

وخطاب والمراد بالواجب أحد أمرين إما الفعل الذي في تركه ضرر إما آجل كما يقال يجب على العبد أن يطيع الله حتى لا يعذبه في الآخرة بالنار أو ضرر عاجل كما يقال يجب على العطشان أن يشرب حتى لا يموت وإما أن يراد به الذي يؤدي عدمه إلى محال كما يقال وجود المعلوم واجب إذ عدمه يؤدي إلى محال وهو أن يصير العلم جهلا فإن أراد الخصم بآن الخلق واجب على الله بالمعنى الأول فقد عظم ضرره للضرار وإن أراد به المعنى الثاني فهو مسلم إذ بعد سبق العلم لا بد من وجود المعلوم وإن أراد به معنى ثالث فهو غير مفهوم وقوله يجب لمصلحة عباده كلام فاسد فإنه إذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب في حقه معنى ثم إن مصلحة العباد في أن يخلقهم في الجنة فإما أن يخلقهم في دار البلاء أو يعرضهم للخطايا ثم يهدفهم لخطر العقاب وهول العرض والحساب فإما في ذلك غبطة عند ذوى الألباب * (الأصل الخامس) أنه يجوز على الله سبحانه أن يكلف الخلق ما لا يطيقونه خلافا للمعتزلة ولولم يجز ذلك لاستحال سؤال دفعه وقد سألو ذلك فقالوا ربنا ولا تخملنا ما لا طاقة لنا به ولأن الله تعالى أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن أباجهلا لا يصدق ثم أمره بأن يأمره بأن يصدق في جميع أقواله وكان من جملة أقواله أنه لا يصدق فكيف يصدق في أنه لا يصدق وهل هذا الاحتمال وجوده * (الأصل السادس) أن الله عز وجل إلام الخلق وتعذيبهم من غير جرم سابق ومن غير ثواب لاحق خلافا للمعتزلة لأنه متصرف في ملكه ولا يتصور أن يعد وتصرفه ملكه والظلم هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير إذنه وهو محال على الله تعالى فإنه لا يصادف لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما ويدل على جواز ذلك وجوده فإن ذبح البهائم إلام لها وما صب عليها من أنواع العذاب من جهة الآدميين لم يتقدمها جريمة فإن قيل إن الله تعالى يحشرها ويجازيها على قدر ما قاسته من الآلام ويجب ذلك على الله سبحانه فمقول من زعم أنه يجب على الله إحياء كل نملة ووطئت وكل بقعة عركت حتى يثيبها على آلامها فقد خرج عن الشرع والعقل إذ يقال وصف الثواب والحشر بكونه واجبا عليه إن كان المراد به أنه يتضرر بتركه فهو محال وإن اراد به غيره فقد سبق أنه غير مفهوم إذا خرج عن المعاني المذكورة للواجب * (الأصل السابع) أنه تعالى يفعل لعباده ما يشاء فلا يجب عليه رعاية الأصلح لعباده لما ذكرناه من أنه لا يجب عليه سبحانه شيء بل لا يعقل في حقه الوجوب فإنه لا يستل عما يفعل وهم يستلون ولست شعري بما يجب للمعتزلي في قوله أن الأصلح واجب عليه في مسألة تعرضها عليه وهو أن يفرض مناظرة في الآخرة بين صبي وبين بالغ مائتا مسلمين فإن الله سبحانه يزيد في درجات البالغ ويفضله على الصبي لأنه تعب بالإيمان والطاعات بعد البلوغ ويجب عليه ذلك عند المعتزلي فلو قال الصبي يارب لم رفعت منزلته علي فيقول لأنه بلغ واجتهد في الطاعات ويقول الصبي أنت أمتي في الصبا فكان يجب عليك أن تدوم حياتي حتى أبلغ فأجتهد فقد عدلت عن العدل في التفضل عليه بطول العمر له دوني فلم فضله فيقول الله تعالى لاني علمت أنك لو بلغت لاسركت أو عصيت فكان الأصلح لك الموت في الصبا هذا عذر المعتزلي عن الله عز وجل وعند هذا ينادى الكفار من دركات لظى ويقولون يارب أما علمت أننا بلغنا أشركا فهلا أمتنا في الصبا فإنا نرضينا بما دون منزلة الصبي المسلم فيما ذاب جواب عن ذلك وهل يجب عند هذا الاعتراض بأن الأمور الإلهية تتعالى بحكم الجلال عن أن توزن بميزان أهل الاعتزال فإن قيل مهما قدر على رعاية الأصلح لعباد ثم سلط عليهم أسباب العذاب كان ذلك قبيحا لا يليق بالحكمة قلنا القبيح ما لا يوافق الغرض حتى أنه قد يكون الشيء قبيحا عند شخص حسنا عند غيره إذا وافق غرض أحدهما دون الآخر حتى يستنقح قتل الشخص أو لياؤه ويستحسنه أعداؤه فإن اريد بالقبيح ما لا يوافق

غرض الباري سبحانه فهو محال اذا غرض له فلا يتصور منه قبح ولا يتصور منه ظلم اذا لا يتصور منه
التصرف في ملك الغير وان اريد بالقبح ما لا يوافق غرض الغير فلم قلتم ان ذلك عليه محال وهل هذا
الاجرة تشهي يشهد بخلافه ما قد فرضناه من مخاصمة أهل النار ثم الحكيم معناه العالم بحقائق
الاشياء القادر على احكام فعالها على وفق ارادته وهذا من أين يوجب رعاية الاصلح وانما الحكيم منا
يراعى الاصلح نظر النفسه ليستفيد به في الدنيا والآخرة ثوابا أو يدفع به عن نفسه آفة وكل ذلك
على الله سبحانه وتعالى محال * (الاصل الثامن) أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة بإيجاب الله
تعالى وشرعه لا بالعقل خلافا للعترة لان العقل وان أوجب الطاعة فلا يخلو اما أن يوجبها لفائدة
وهو محال فان العقل لا يوجب العبث واما أن يوجبها لفائدة وغرض وذلك لا يخلو اما أن يرجع الى
المعبود وذلك محال في حقه تعالى فانه يتقدس عن الاغراض والفوائد بل الكفر والايمان والطاعة
والعصيان في حقه تعالى سياتر واما أن يرجع ذلك الى غرض العبد وهو أيضا محال لانه لا غرض له
في الحال بل يتعب به وينصرف عن الشهوات بسببه وليس في المال الا النوب والعقاب ومن
أين يعلم ان الله تعالى يشيب على المعصية والطاعة ولا يعاقب عليهما مع ان الطاعة والمعصية في حقه
يتساويان اذ ليس له الى أحدهما ميل ولا به لا أحدهما الاختصاص واما عرف تميز ذلك بالسرعة
ولقد زل من أخذ هذا من المقايسة بين الخالق والمخلوق حيث يفرق المخلوق بين الشكر والكفران
لما له من الارتياح والافتراز والتلذذ بأحدهما دون الآخر فقل فاذ لم يجب النظر والمعرفة
الا بالسرعة والسرعة لا يستقر ما ينظر المكاف فيه فذا قل المكاف للشيء ان العقل ليس يوجب
على النظر والسرعة لا يثبت عندى الا بالبطرولست أقدم على النظر اذى ذلك الى الخاتم الرسول
صلى الله عليه وسلم قلنا هذا ايضا هي قول القائل للواقف في موضع من المواضع ان وراءه سبعاضارباً
فان لم تبرح عن المكان قتلك وان التفت وراءك ونظرت عرفت صدقي فيقول لواقف لا يثبت
صدقك ما لم ألتفت وراءى ولا ألتفت وراءى ولا أنظر ما لم يثبت صدقك فيدل هذا على حماقة هذا
القائل وتهدفه للهلاك ولا ضرر فيه على الهادى المرشد فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم يقول
ان وراءكم الموت ودونه السباع الضاربة واليران المحرق اذ لم تأخذوا منها حذركم وتعرفوا الى صدقي
بالالتفات الى معجزتى والا هلكتم فن التفت عرف واحترز ونبأ ومن لم يأنف وأصر هلك وتردى
ولا ضرر على ان هلك الناس كلهم أجمعون وانما على البلاغ المبين فالسرعة يعرف وجود السباع
الضاربة بعد الموت والعقل يفيد فهم كلامه والاحاطة بامدنه ما يقول في المستقبل والطبع يستحث
على الحذر من الضرر ومعنى كون النسي واجب ان في تركه ضرر او معنى كون الشرع موجبا أنه
معرف للضرر المتوقع فان العقل لا يهتدى الى الهدف للضرر بعد الموت عند اساع الشهوات فهذا
معنى السرعة والعقل وتأثيره ما في تقدير الواجب ولولا خوف العقاب على ترك ما أمر به لم يكن
الوحي ثباتا اذ لا معنى للواجب الا ما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة (الاصل التاسع) أنه ليس يستحيل
بعثة الانبياء عليهم السلام خلافا للبراهمة حيث قالوا لا فائدة في بعثهم اذ في العقل مندوحة عنهم لان
العقل لا يهتدى الى الافعال المنجية في الآخرة لا يهتدى الى الادوية المفيدة للصحة فحاجة الخلق الى
الانبياء كحاجتهم الى الاطباء ولكن يعرف صدق الطبيب بالتجربة ويعرف صدق النبي بالمعجزة
* (الاصل العاشر) ان الله سبحانه قد ارسل محمدا صلى الله عليه وسلم خاتما للنبيين واما ما قلناه
من شرائع اليهود والنصارى والصابئين وأيدوا بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة كمنه في القمر
وتسبيح الحصى وانطاق الجملاء وما تعجز من بين أصابعه من الماء ومن آياته الظاهرة التي نختص بها

مع كافة العرب القرآن العظيم فانهم مع تميزهم بالفصاحة والبلاغة تهدفوا بسببه ونهيه وقتله واخراجه كما أخبر الله عز وجل عنهم ولم يقدر واعي معارضته بمثل القرآن اذ لم يكن في قدرة البشر الجمع بين جزالة القرآن ونظمه هذا مع ما فيه من اخبار الاولين مع كونه اميا غير ممارس للكتب والانباء عن الغيب في امور تتحقق صدقه فيها في الاستقبال كقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلاتن رؤسكم ومقصرين وكقوله تعالى ألم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين ووجه دلالة الهجرة على صدق الرسل أن كل ما عجز عنه البشر لم يكن الا فعلا لله تعالى فهما كان مقرونا بتحدى النبي صلى الله عليه وسلم ينزل منزلة قوله صدقت وذلك مثل القائم بين يدي الملك المدعى على رعيته أنه رسول الملك اليهم فانه مهما قال للملك ان كمت صادقا فقم على سريرك ثلاثا واقعد على خلاف عادتك ففعل الملك ذلك حصل للحاضرين علم ضروري بأن ذلك نازل منزلة قوله صدقت

في الركن الرابع في السمعات وتصديقه صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه ومداره على عشرة اصول (الاصل الاول) الحشر والنشر وقد ورد بهما الشرع وهو حق والتصديق بهما واجب لانه في العقل ممكن ومعناه الاعادة بعد الافناء وذلك مقدور لله تعالى كابتداء الانشاء قال الله تعالى قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحياها الذي أنشأها أول مرة فاستدل بالابتداء على الاعادة وقال عز وجل ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة والاعادة ابتداء ثاني فهو ممكن كالابتداء الاول * (الاصل الثاني) سؤال منكر ونكير وقد وردت به الاخبار فيجب التصديق به لانه ممكن اذ ليس يستدعي الاعادة الحياة الى جزء من الاجزاء الذي به فهم الخطاب وذلك ممكن في نفسه ولا يدفع ذلك ما يشاهد من سكون أجزاء الميت وعدم سماعنا للسؤال له فان النائم ساكن بظاهره ويدرك بباطنه من الآلام والاذات ما يحس بتأثيره عند التنبيه وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع كلام جبرائيل عليه السلام ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء فاذا لم يخلق لهم السمع والرؤية لم يدركوه * (الاصل الثالث) عذاب القبر وقد ورد الشرع به قال الله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب واشهر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح الاستعاذة من عذاب القبر وهو ممكن فيجب التصديق به ولا يمنع من التصديق به تفرق أجزاء الميت في بطون السباع وحواصل الطيور فان المدرك لآلم العذاب من الحيوان أجزاء مخصوصة بقدر الله تعالى على اعادة الادراك اليها (الاصل الرابع) الميزان وهو حق قال الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وقال تعالى فن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه الآية ووجه ان الله تعالى يحدث في صحائف الاعمال وزنا بحسب درجات الاعمال عند الله تعالى فتصير مقادير أعمال العباد معلومة للعباد حتى يظهر لهم العدل في العقاب أو الفضل في العفو وتضعيف الثواب * (الاصل الخامس) الصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أرق من الشعرة وأحد من السيف قال الله تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم وقصوهم انهم مستولون وهذا ممكن فيجب التصديق به فان القادر على أن يطير الطير في الهواء قادر على أن يسير الانسان على الصراط * (الاصل السادس) أن الجنة والنار مخلوقتان قال الله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين فقوله تعالى أعدت دليل على أنها مخلوقة فيجب اجراءه على الظاهر اذ لا استحالة فيه ولا يقال لا فائدة في خلقها ما قبل يوم الجزاء لان الله تعالى لا يستل عما يفعل وهم يستلون * (الاصل السابع) أن الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ولم يكن نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 امام أصلاً إذ لو كان كذلك لأولى بالظهور ومن نصبه آحاد الولاة والأمراء على الملجود في البلاد
 ولم يخف ذلك فكيف خفي هذا وإن ظهر فكيف تدرس حتى لم ينقل السافل يكن أبو بكر اماماً
 إلا بالاختيار والبيعة وأما تقدير النص على غيره فهو نسبة للصحابة كهم إلى مخالفة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وخرق الإجماع وذلك مما لا يستجري على اختراعه إلا الروافض واعتقاد أهل السنة
 تركية جميع الصحابة وإثناء عليهم كما أنى الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وما جرى
 بين معاوية وعلي رضي الله عنهما كان مبنياً على الاجتهاد لا منازعة من معاوية في الإمامة إذ ظن
 على رضي الله عنه أن تسليم قتلة عثمان مع كثرة عشايرهم واختلاطهم بالعسكر يؤدي إلى اضطراب
 أمر الإمامة في بدايتها ف رأى التأخير أصوب وظن معاوية أن تأخير أمرهم مع عظم جماعتهم
 يوجب الاغراء بالأئمة ويعرض الدماء للسفك وقد قال أفاضل العلماء كل محمد مصيب وقال قائلون
 المصيب واحد ولم يذهب إلى تخطئة علي ذو تحصيل أصلاً * (الأصل الثامن) أن فضل الصحابة
 رضي الله عنهم على حسب ترتيبهم في الخلافة إذ حقيقة الفضل ما هو فضل عند الله عز وجل وذلك
 لا يطلع عليه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ورد في الثناء على جميعهم آيات وأخبار كثيرة وإنما
 يدرك دقائق الفضل والترتيب فيه المشاهدون للوحي والتزيل بقرائن الأحوال ودقائق التفصيل
 فلولا فهمهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك إذ كانوا لا تأخذهم في اللومة لا ثم ولا يصبرهم عن الحق
 صارف * (الأصل التاسع) أن شرائط الإمامة بعد الإسلام والتكليف خمسة الذكورة والورع
 والعلم والكفاية ونسبة قريش لقوله صلى الله عليه وسلم الأئمة من قريش وإذا اجتمع عدد من
 الموصوفين بهذه الصفات فالإمام من انعقدت له البيعة من أكثر الخلق واختلف لاكثر باغ يجب
 رده إلى الانقياد إلى الحق * (الأصل العاشر) أنه لو تعذر وجود الورع والعلم فيمن ينص إلى الإمامة
 وكان في صرفه إثارة فتن لا تطاق حكماً بان انعقاد امامته لا تباين أن نخرت نفسه بالاستبدال فما يباقي
 المسلمون فيه من الضرر يزيد على ما يفوتهم من نقصان هذه الشروط التي اجتبت لمزيد المصلحة
 فلا يهدم أصل المصلحة شغافاً بما بها كالذي بنى قصرًا ويهدم مصرًا ويبس أن يحكم بخلوا البلاد عن
 الإمام وبفساد القضية وذلك محال ونحن نقضي بقعود قضاء أهل البغي في بلادهم ليسيس حاجتهم
 فكيف لا نقضي بصحة الإمامة عند الحاجة والضرورة فهذه الأركان الأربعة الحاوية للأصول
 الأربعين هي قواعد العقائد فمن اعتقدها كان موافقاً لأهل السنة ومبياً الرهط البدعة فالله تعالى
 يستدنا بنو فقه ويهدينا إلى الحق ونحققه بمنه وسعة جوده ونصله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى
 آله وكل عبد مصطفى

الفصل الرابع من قواعد العقائد في الإيمان والإسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال وما
 يتطرق إليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه وفيه ثلاث مسائل * (مسألة)
 اختلفوا في أن الإسلام هو الإيمان أو غيره وإن كان غيره فهل هو منفصل عنه يوجد دونه أو مرتبط به
 بلازمة فقبل انهماشي واحد وقيل انهما شيان لا يتواصلان وقيل انهما شيان ولكن يرتبط
 أحدهما بالآخر وقد أورد أبو طالب المسكي في هذا كلاماً شديداً الاضطراب كثيراً التطويل فانهم
 الآن على التصريح بالحق من غير تعرج على نقل ما لا تحصيل له فنقول في هذا ثلاثة مباحث بحث عن
 موجب اللفظين في اللغة وبحث عن المراد بهما في إطلاق الشرع وبحث عن حكمهما في الدين والآخرة
 والبحث الأول لغوي والثاني تفسيري والثالث فقهي شرعي (أبحث الأول) في موجب اللفظ والحق

فيه أن الإيمان عبارة عن التصديق قال الله تعالى وما أنت بمؤمن لنا أي بمصدق والاسلام عبارة
عن التسليم والاستسلام بالاذعان والانقياد وترك التمرد والاباء والعناد والتصديق محل خاص وهو
القلب واللسان ترجمانه وأما التسليم فانه عام في القلب واللسان والجوارح فان كل تصديق بالقلب
فهو تسليم وترك الاباء والجود وكذلك الاعتراف باللسان وكذلك الطاعة والانقياد بالجوارح فوجب
اللغة أن الاسلام أعظم والإيمان أخص فكان الإيمان عبارة عن أشرف أجزاء الاسلام فاذن كل
تصديق تسليم وليس كل تسليم تصديقا (البحث الثاني) عن اطلاق الشرع والحق فيه أن الشرع قد
ورد باستعمالهما على سبيل الترادف والتوارد وورد على سبيل الاختلاف وورد على سبيل
التداخل أما الترادف ففي قوله تعالى فأخرجناه من كان فيها من المؤمنين فوجدنا فيها غير بيت من
المسلمين ولم يكن بالاتفاق الايت واحد وقال تعالى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم
مسلمين وقال صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس وستل رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة
عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس وأما الاختلاف فقوله تعالى قالت الاعراب آمننا قل لم تؤمنوا
واكن قولوا أسلمنا ومعناه استسلمنا في الظاهر فأراد بالإيمان ههنا التصديق بالقلب فقط
وبالاسلام الاستسلام ظاهرا باللسان والجوارح وفي حديث جبرائيل عليه السلام لما سأله عن
الإيمان فقال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالبعث بعد الموت وبالحساب
وبالقدر خيره وشره فقال في الاسلام فأجاب بذكر الخصال الخمس فعبر بالاسلام عن تسليم الظاهر
بالقول والعمل وفي الحديث عن سعد أنه صلى الله عليه وسلم أعطى رجلا عطاء ولم يعط الآخر فقال له
سعد يا رسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن فقال صلى الله عليه وسلم أو مسلم فأعاد عليه فأعاد
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما التداخل فاروى أيضا أنه سئل فقيل أي الاعمال أفضل فقال
صلى الله عليه وسلم الاسلام فقال أي الاسلام أفضل فقال صلى الله عليه وسلم الإيمان وهذا دليل
على الاختلاف وعلى التداخل وهو أوفق الاستعمالات في اللغة لان الإيمان عمل من الاعمال وهو
أفضلها والاسلام هو تسليم اما بالقلب واما باللسان واما بالجوارح وأفضاها الذي بالقلب وهو
التصديق الذي يسمى إيمانا والاستعمال لهما على سبيل الاختلاف وعلى سبيل التداخل وعلى سبيل
الترادف كله غير خارج عن طريق التجوز في اللغة أما الاختلاف فهو أن يجعل الإيمان عبارة عن
التصديق بالقلب فقط وهو موافق للغة والاسلام عبارة عن التسليم ظاهرا وهو أيضا موافق للغة
فان التسليم ببعض محال التسليم ينطلق عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم المعنى
لكل محل يمكن أن يوجد المعنى فيه فان من لم يسلم غيره ببعض بدنه يسمى لا مساو وان لم يستغرق جميع
بدنه فاطلاق اسم الاسلام على التسليم الظاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان وعلى هذا
الوجه جرى قوله تعالى قالت الاعراب آمننا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وقوله صلى الله عليه وسلم
في حديث سعد أو مسلم لانه فضل أحدهما على الآخر ويريد بالاختلاف تفاضل المسميين وأما
التداخل فوافق أيضا للغة في خصوص الإيمان وهو أن يجعل الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب
والقول والعمل جميعا والإيمان عبارة عن بعض ما دخل في الاسلام وهو التصديق بالقلب وهو الذي
عنيناه بالتداخل وهو موافق للغة في خصوص الإيمان وعموم الاسلام لكل وعلى هذا خرج قوله
الإيمان في جواب قول السائل أي الاسلام أفضل لانه جعل الإيمان خصوصيا من الاسلام
فأدخله فيه واما استعماله فيه على سبيل الترادف بأن يجعل الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب
والظاهر جميعا فان كل ذلك تسليم وكذا الإيمان ويكون التصرف في الإيمان على الخصوص بتعميمه

وادخال الظاهر في معناه وهو جائز لان تسليم الظاهر بالقبول والعمل ثمرة تصديق الباطن ونتيجته وقد يطلق اسم الشجر ويراد به الشجر مع ثمره على سبيل التسامح فيصير بهذا القدر من التعميم مرادفا لاسم الاسلام ومطابقا له فلا يزيد عليه ولا ينقص وعليه خرج قوله فاوجدنا فيها غير بيت من المسلمين * (البحث الثالث) عن الحكم الشرعي وللإسلام والايان حكان اخروي ودينوي أما الاخروي فهو الاخراج من النار ومنع التخليد اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان وقد اختلفوا في أن هذا الحكم على ماذا يترتب وعبروا عنه بأن الايمان ماذا هو فن قائل انه مجرد العقد ومن قائل يقول انه عقد بالقلب وشهادة باللسان ومن قائل يزيد ثالثا وهو العمل بالاركان ونحن نكشف الغطاء عنه ونقول من جمع بين هذه الثلاثة فلا خلاف في أن مستقره الجنة وهذه درجة * والدرجة الثانية أن يوجد ايمان وبعض الثالث وهو القول والعقد وبعض الاعمال ولكن ارتكب صاحبه كبيرة أو بعض الكبائر فعند هذا قالت المعتزلة خرج بهذا عن الايمان ولم يدخل في الكفر بل اسمه فاسق وهو على منزلة بين المنزلتين وهو مخلص في النار وهذا باطل كما سند كره * الدرجة الثالثة أن يوجد التصديق بالقلب والشهادة باللسان دون الاعمال بالجوارح وقد اختلفوا في حكمه فقال أبو طالب المكي العمل بالجوارح من الايمان ولا يتم دونه واذا عي الاجماع فيه واستدل بأدلة تشعر بتقيض غرضه كقوله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات ادهذا يدل على أن العمل وراء الايمان لا من نفس الايمان والا فيكون العمل في حكم المعاد والجب أنه اذ عي الاجماع في هذا وهو مع ذلك ينقل قوله صلى الله عليه وسلم لا يكفر أحد الا بعد مجوده لما أقربه وينكر على المعتزلة قولهم بالتخليد في النار بسبب الكبائر والقائل بهذا قائل بنفس مذهب المعتزلة اذ يقال له من صدق بقلبه وشهد بلسانه ومات في الحال فهل هو في الجنة فلا بد أن يقول نعم وفيه حكم بوجود الايمان دون العمل فتزيد ونقول لو بقي حيا حتى دخل عليه وقت صلاة واحدة فتركها ثم مات أوزني ثم مات فهل يخلد في النار فان قل نعم فهو مراد المعتزلة وان قل لا فهو تصریح بأن العمل ليس ركنا من نفس الايمان ولا شرطا في وجوده ولا في استحقاق الجنة به وان قل أردت به أن يعيش مدة طويلة ولا يصلي ولا يقدم على شيء من الاعمال الشرعية فنقول فما ضبط تلك المدة وما عدد تلك الطاعات التي يتركها يبطل الايمان وما عدد الكبائر التي يارتكبها يبطل الايمان وهذا لا يمكن الحكم بتقديره ولم يصير اليه صائرا أصلا * الدرجة الرابعة أن يوجد التصديق بالقلب قبل أن ينطق باللسان أو يشتغل بالاعمال ومات فهل يقول مات مؤمنا بينه وبين الله تعالى وهذا مما اختلف فيه ومن شرط القول لتمام الايمان يقول هذا مات قبل الايمان وهو فاسد اذ قل صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان وهذا قلبه طافح بالايمان فكيف يخلد في النار ولم يشترط في حديث جبرائيل عليه السلام للايمان الا التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه واليوم الآخر كما سبق * الدرجة الخامسة أن يصدق بالقلب ويساعده من العمر مهلة النطق بكلامني الشهادة وعلم وجوبها ولكنه لم ينطق بها فيجتمل أن يجعل امتناعه عن النطق كما امتناعه عن الصلاة ونقول هو مؤمن غير مخلص في النار والايمان هو التصديق المحض واللسان ترجمان الايمان فلا بد أن يكون الايمان موجودا بتمامه قبل اللسان حتى يترجمه اللسان وهذا هو الاظهر اذ لا مستند الا اتباع موجب الالفاظ ووضع اللسان أن الايمان هو عبارة عن التصديق بالقلب وقد قال صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة ولا ينعدم الايمان من الغلب بالسكوت عن النطق الواجب كما لا ينعدم بالسكوت عن الفعل الواجب وقال قائلون القول ركن

اذ ليس كتمان الشهادة اخبارا عن القلب بل هو انشاء عقد آخر وابتهاد شهادة والتزام والا قول أظهر
وقد غلا في هذا طائفة المرجئة فقالوا هذا لا يدخل النار أصلا وقالوا ان المؤمن وان عصي فلا يدخل
النار وسنبطل ذلك عليهم (الدرجة السادسة) أن يقول بلسانه لا اله الا الله محمد رسول الله ولكن
لم يصدق بقلبه فلا نشك في أن هذا في حكم الآخرة من الكفار وانه مخلد في النار ولا نشك في أنه
في حكم الدنيا الذي يتعلق بالأئمة والولاة من المسلمين لان قلبه لا يطمع عليه وعلينا أن نطق به أنه ما قاله
بلسانه الا وهو منطوق عليه في قلبه وانما نشك في أمر ثالث وهو الحكم الديني فيما بينه وبين الله
تعالى وذلك بأن يموت له في الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ثم يستفتي ويقول كنت غير
مصدق بالقلب حالة الموت والميراث الآن في يدي فهل يحل لي بيني وبين الله تعالى أو نكح مسلمة ثم
يصدق بقلبه هل تلزمه إعادة النكاح هذا محل نظر فمحتمل أن يقال أحكام الدنيا منوطة بالقول
الظاهر ظاهرا وباطنا ومحتمل أن يقال تناط بالظاهر في حق غيره لان باطنه غير ظاهر لغيره وباطنه
ظاهر له في نفسه منه وبين الله تعالى والظاهر والعلم عند الله تعالى أنه لا يحل له ذلك الميراث ويلزمه
إعادة النكاح ولذلك كان حذيفة رضي الله عنه لا يحضر جنازة من يموت من المنافقين وعمر رضي الله
عنه كان يراعي ذلك منه فلا يحضر اذا لم يحضر حذيفة رضي الله عنه والصلاة فعل ظاهر في الدنيا وان
كان من العبادات والتوقي عن الحرام أيضا من جملة ما يجب لله كالصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم
طلب الحلال فريضة بعد الفريضة وليس هذا ما قصالة قولنا ان الارث حكم الاسلام وهو
الاستسلام بل الاستسلام التام هو ما يشمل الظاهر والباطن وهذه مباحث فقهية ظنية تبنى على
ظواهر اللفاظ والعمومات والاقضية فلا ينبغي أن يظن القاصر في العلوم أن المطلوب فيه القطع من
حيث جرت العادة بإيراده في فن الكلام الذي يطلب فيه القطع فأفلم من نظر الى العادات والمراسم
في العلوم فان قلت فاشبهة المعتزلة والمرجئة وما حجة بطلان قولهم فاقول شبهتهم همومات القرآن
أما المرجئة فقالوا لا يدخل المؤمن النار وان أتى بكل المعاصي لقوله عز وجل فمن يؤمن بربه فلا يخاف
بخسا ولا رهقا ولقوله عز وجل والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون الآية ولقوله تعالى
كلما التي فيها فوج سألهم خزنها الى قوله فكذبنا وقتلنا ما نزل الله من شيء فقولهم كتمان التي فيها فوج عام
فينبغي أن يكون كل من التقي في النار مكذبا ولقوله تعالى لا يصلاها الا الاشقي الذي كذب وتولى وهذا
حصر واثبات ونفي ولقوله تعالى من جاء بالحسنة فله خير منها اوهم من قرع يومئذ آمنون فالإيمان
رأس الحسنات ولقوله تعالى والله يحب المحسنين وقال تعالى انا لا نضيق أجرا من أحسن عملا ولا حجة
لهم في ذلك فانه حيث ذكر الإيمان في هذه الآيات اريد به الإيمان مع العمل اذينا أن الإيمان قد يطلق
ويراد به الاسلام وهو الموافقة بالقلب والقول والعمل ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة في معاقبة
العاصين ومقادير العقاب وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من
إيمان فكيف يخرج اذا لم يدخل ومن القرآن قوله تعالى ان الله لا يفر أن يشرك به ويغفر ما دون
ذلك لمن يشاء والاستثناء بالشيئة يدل على الانقسام وقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فان له
نار جهنم خالدين فيها وتخصيصه بالكفر تحكم وقوله تعالى الا ان الظالمين في عذاب مقيم وقال تعالى
ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار فهذه العمومات في معارضة عموماتهم ولا بد من تسليط
التخصيص والتأويل على الجانبين لان الاخبار مصرحة بأن العصاة يعذبون بل قوله تعالى
وان منكم الاواردها كالصرح في أن ذلك لا بد منه للكل اذ لا يخلو مؤمن عن ذنب يرتكبه وقوله
يعلى لا يصلاها الا الاشقي الذي كذب وتولى أراد به من جماعة مخصوصين أو أراد بالاشقي شخصا

معينا أيضا وقوله تعالى كلما التي فيها فوج سألهم خزنتها أي فوج من الكفار وتخصيص العمومات قريب ومن هذه الآية وقع للاشعري وطائفة من المتكلمين انكروا صيغ العموم وإن هذه الالفاظ يتوقف فيها الى ظهور قرينة تدل على معناها وأما المعتزلة فشعبهم قوله تعالى وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقوله تعالى والعصران الإنسان لني خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقوله تعالى وإن منكم إلا واردة ها كان على ربك حتما مقضيا ثم قل ثم نجي الذين اتقوا وقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فإن له نارا جهنم وكل آية ذكر الله عز وجل العمل الصالح فيها مقرونا بالايان وقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالد فيها وهذه العمومات أيضا مخصوصة بدليل قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فينبغي أن تبقى له مشيئة في مغفرة ما سوى الشرك وكذلك قوله عليه السلام يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان وقوله تعالى إنا لا نصيب أجر من أحسن عملا وقوله تعالى إن الله لا يضيع أجر المحسنين فكيف يضيع أجر أصل الايمان وجميع الطاعات بمعصية واحدة وقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا أي لا يمانه وقد ورد على مثل هذا السبب فان قلت فقد مال الاختيار الى أن الايمان حاصل دون العمل وقد اشتهر عن السلف قولهم الايمان عقد وقول وعمل فامعناه قلنا لا يبعد أن يعد العمل من الايمان لانه مكمل له ومتمم كما يقال الرأس واليدان هن الانسان ومعلوم أنه يخرج عن كونه انسا با ب عدم الرأس ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد وكذلك يقال التسيحات والتكبيرات من الصلاة وإن كانت لا تبطل بفقدها فالتصديق بالقلب من الايمان كالرأس من وجود الانسان اذ يعدم بعدمه وبقية الطاعات كالاطراف بعضها أعلى من بعض وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يرني الراي حين يرني وهو مؤمن والصحابة رضي الله عنهم ما اعتقدوا مذهب المعتزلة في الخروج عن الايمان بالارتداد لكن معناه غير مؤمن حقا ايمانا تاما كاملا كما يقال للعاجز المقطوع الاطراف هذا ليس بانسان أي ليس له السكمال الذي هو وراء حقيقة الانسانية

مسئلة

فان قلت فقد اتفق السلف على أن الايمان يزيد وينقص يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية فاذا كان التصديق هو الايمان فلا يتصور فيه زيادة ولا نقصان فأقول السلف هم الشهود العدول وما لاحد عن قولهم عدول فاذا ذكروه حق وانما الشأن في فهمه وفيه دليل على أن العمل ليس من أجزاء الايمان واركان وجوده بل هو مزيد عليه يزيد به والرائد موجود والناقص موجود والشئ لا يزيد بذاته فلا يجوز أن يقال الانسان يزيد برأسه بل يقال يزيد بلحمته وسميه ولا يجوز أن يقال الصلاة تزيد باركوع والسجود بل تزيد بالاداب والسنن فهذا تصريح بأن الايمان له وجود ثم بعد الوجود يختلف حاله بالزيادة والنقصان فان قلت فالاشكال قائم في أن التصديق كيف يزيد وينقص وهو خصلة واحدة فأقول ادانر كالمداهنة ولم تكثر بتشبيب من تشيب وكشفنا الغطاء ارتفع الاشكال فنقول الايمان اسم مشترك يطلق من ثلاثة أوجه (الاول) أنه يطاق للتصديق بالقلب على سبيل الاعتقاد والتفايد من غير كشف واتسراح صدر وهو ايمان العوام بل ايمان الخلق كلهم الا الخواص وهذا الاعتقاد عقدة على القلب تارة تشتد وتقوى وتارة تضعف وتترخي كالعقدة على الخيط مثلا ولا تستبعد هذا واعتبره باليهودي وصلابته في عقيدته الى لا يمكن روعه عنها بتخويف وتحذير ولا بتضليل ووعظ ولا بتحقيق وبرهان وكذلك النصراني والمبتدعة وفيهم من يمكن تشكيكه بأدنى كلام ويمكن استنزاله عن اعتقاده بأدنى استمالة أو تخويف مع أنه غير شاك

في عقده كالاول ولكنهما متفاوتان في شدة التصميم وهذا موجود في الاعتقاد الحق أيضا والعمل
يؤثر في نماء هذا التصميم وزيادة كما يؤثر سقي الماء في نماء الاشجار ولذلك قال تعالى فزادهم ايمانا
وقال تعالى ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم وقال صلى الله عليه وسلم فيما يروى في بعض الاخبار الايمان
يزيد وينقص وذلك بتأثير الطاعات في القلب وهذا لا يدركه الا من راقب أحوال نفسه في أوقات
المواظبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع أوقات الفتور وادراك التفاوت في السكون الى
عقائد الايمان في هذه الاحوال حتى يزيد عقده استعصاء على من يريد حله بالتشكيك بل من يعتقد
في اليتيم معنى الرحمة اذا عمل بموجب اعتقاده فسبح رأسه وتلطف به أدرك من باطنه تأكيد الرحمة
وتضاعفها بسبب العمل وكذلك يعتقد التواضع اذا عمل بموجبه عملا مقبلا أو ساجدا غيره أخس
من قلبه بالتواضع عند اقدمه على الخدمة وهكذا جميع صفات القلب تصدر منها اعمال الجوارح
ثم يعود أثر الاعمال عليها فيؤكدها ويزيدها وسبب أن هذا في ربيع النجيات والمهلكات عند بيان
وجه تعلق الباطن بالظاهر والاعمال بالعقائد والقلوب فان ذلك من جنس تعلق الملك بالملكوت
وأعني بالملك عالم الشهادة المدرك بالحواس وبالملكوت عالم الغيب المدرك بنور البصيرة والقلب
من عالم الملكوت والاعضاء وأعمالها من عالم الملك والطف الارتباط ودقته بين العالمين انتهى الى
حد ظن بعض الناس اتحاد أحدهما بالآخر وظن آخرون أنه لا عالم الا عالم الشهادة وهو هذه
الاجسام المحسوسة ومن أدرك الامرين وأدرك تعددهما ثم ارتبط بهما عبر عنه فقال

رف الزجاج ورق التمر * وتشابه اقتسا كل الامر

فكأنما خمر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خمر

ولنرجع الى المقصود فان هذا العالم خارج عن علم المعاملة ولكن بين العالمين أيضا اتصال وارتباط
لذلك ترى علوم المكاشفة تتلق كل ساعة على علوم المعاملة الى أن تتكشف عنها بالتكليف
فهذا وجه زيادة الايمان بالطاعة بموجب هذا الاطلاق ولهذا قال علي كرم الله وجهه ان الايمان
ليبدو لعة بيضاء فاذا عمل العبد الصالحات نمت فزادت حتى يبيض القلب كله وان النفاق ليبدو
نكتة سوداء فاذا انتهك الحرمان نمت وزادت حتى يسود القلب كله فيطبع عليه فذلك هو الختم
وتلا قوله تعالى كلابل ران على قلوبهم الآية * (الاطلاق الثاني) أن يراد به التصديق والعمل جميعا
كما قال صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون بابا وكما قال صلى الله عليه وسلم لا يرني الزاني حين
يرني وهو مؤمن واذا دخل العمل في مقتضى لفظ الايمان لم تحف زيادته ونقصانه وهل يؤثر ذلك
في زيادة الايمان الذي هو مجرد التصديق هذا فيه نظرو وقد أشرنا الى أنه يؤثر فيه * (الاطلاق
الثالث) أن يراد به التصديق اليقيني على سبيل الكشف واتسراح الصدر والمشاهدة بنور
البصيرة وهذا أبعد الاقسام عن قبول الزيادة ولكني أقول الامر اليقيني الذي لا شك فيه يختلف
طماينة النفس اليه فليس طماينة النفس الى أن الاتين أكثر من الواحد كطماينة النفس الى أن
العالم مصنوع حادث وان كان لا شك في واحد منهما فان اليقينيات تختلف في درجات الايضاح
ودرجات طماينة النفس اليها وقد تعرضنا لهذا في فصل اليقين من كتاب العلم في باب علامات
علماء الآخرة فلا حاجة الى الاعادة وقد ظهر في جميع الاطلاقات ان ما قالوه من زيادة الايمان
ونقصانه حق وكيف لا وفي الاخبار أنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان وفي بعض
المواضع في خبر آخر مثقال دينار فأي معنى لا اختلاف مقاديره ان كان ما في القلب لا يتفاوت

مسئلة

فان قلت ما وجه قول السلف أنا مؤمن ان شاء الله والاستثناء شك والشك في الايمان كفر وقد كانوا كلهم يمتنعون عن جزم الجواب بالايمان ويحترزون عنه فقال سفيان الثوري رحمه الله من قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين ومن قال أنا مؤمن حقا فهو بدعة فكيف يكون كاذبا وهو يعلم أنه مؤمن في نفسه ومن كان مؤمنا في نفسه كان مؤمنا عند الله كما أن من كان طويلا وسخيا في نفسه وعلم ذلك كان كذلك عند الله وكذا من كان مسرورا أو حزينا أو سميعا أو بصيرا ولو قيل للانسان هل أنت حيوان لم يحسن أن يقول أنا حيوان ان شاء الله ولم يقل سفيان ذلك قيل له فإدا نقول قال قولوا آمنا بالله وما انزل الينا وأي فرق بين أن يقول آمنا بالله وما انزل الينا وبين أن يقول أنا مؤمن وقيل للحسن أمؤمن أنت فقال ان شاء الله فقيل له لم تستثنى يا أبا سعيد في الايمان فقال أخاف أن أقول نعم فيقول الله سبحانه كذبت يا حسن فحق على الكلمة وكان يقول ما يؤمنني أن يكون الله سبحانه قد اطلع على بعض ما يكره ففقتني وقال اذهب لا قبلت لك عملا فأنا أعمل في غير معمل وقال ابراهيم بن أدهم اذا قيل لك أمؤمن أنت فقل لا اله الا الله وقل مرة قل أنا لا أشك في الايمان وسؤالك اياي بدعة وقيل لعائشة أمؤمن أنت قل أرجو ان شاء الله وقال الثوري نحن مؤمنون بالله وما لا نكفره وكتبه ورسله ومأذرى ما نحن عند الله تعالى فإمعن هذا الاستثناءات فالجواب أن هذا الاستثناء صحيح وله أربعة أوجه وجهان مستندان الى الشك لا في أصل الايمان ولا كن في خاتمته أو كونه ووجهان لا يستندان الى الشك الوجه الاول الذي لا يستند الى معارضة الشك الاحتراز من الجزم خيفة ما فيه من تركية النفس قل الله تعالى فلا تركوا أنفسكم وقل ألم نر الى الذين يزكون أنفسهم وقال تعالى انظر كيف يفترون على الله الكذب وقيل لحكيم ما الصدق القبيح فقال شاء المرء على نفسه والايمان من أعلى صفات المجد والجزم به تركية مطابقة وصيغة الاستثناء كأنها نقل من عرف التركيبة كما يقال للانسان أنت طبيب أو فقيه أو مفسر فيقول نعم ان شاء الله لا في معرض التشكيك ولكن لاخراج نفسه عن تركية نفسه فالصيغة صيغة التردد والتضعيف لنفس الخبر ومعناه التضعيف للازم من لوازم الخبر وهو التركية وبهذا التأويل لو سئل عن وصف ذم لم يحسن الاستثناء الوجه الثاني التأذي بذكر الله تعالى في كل حال واحالة الامور كلها الى مشيئة الله سبحانه فقد أذنب الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى ولا تقولن لشيئ إني فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله ثم لم يقتصر على ذلك فيما لا يشك فيه بل قال تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين مخلفين رؤسكم ومقصرين وكان الله سبحانه عالما بأنهم يدخلون لا محالة وانه شاء ولكن المقصود تعليمهم ذلك فتأذي رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما كان يخبر عنه معلوما كان أو مشكوكا حتى قل صلى الله عليه وسلم لما دخل المقابر السلام عليكم دار قوم مؤمنين واتان شاء الله بكم لاحقون والعوق بهم غير مشكوك فيه ولكن مقتضى الأدب ذكر الله تعالى وبطلان ما أوربه وهذا الصيغة دالة عليه حتى صار يعرف الاستعمال عبارة عن اظهار الرغبة والتمنى فاذا قيل لك ان فلانا يموت سر يعا فتقول ان شاء الله فيفهم منه رغبتك لا تشكك ان واذا قيل لك فلان سيزول مرضه ويصح فتقول ان شاء الله بمعنى الرغبة فقد صارت الكلمة معدولة عن معنى التشكيك الى معنى الرغبة وكذلك العدول الى معنى التأذي بذكر الله تعالى كيف كان الامر الوجه الثالث مستند الشك ومعناه أنا مؤمن حقا ان شاء الله اذ قل الله تعالى لهم مخصوصين بأعيانهم اولئك هم المؤمنون حقا فانتم سمعوا الى قسمين ويرجع هذا الى الشك في كون الايمان لا في أصله وكل انسان شاك في كمال ايمانه وذلك ليس بكفر والشك في كمال الايمان حق من

وجهين أحدهما من حيث أن النفاق يزيل كمال الايمان وهو خفي لا تحقق البراءة منه والثاني أنه
يكل بأعمال الطاعات ولا يدري وجودها على الكمال اما العمل قال الله تعالى انما المؤمنون الذين
آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون
فيكون الشك في هذا الصدق وكذلك قال الله تعالى ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر
والملائكة والكتاب والنبين فشرط عشرين وصفا كالوفاء بالعهد والصبر على الشدائد ثم قال تعالى
أولئك الذين صدقوا وقد قال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات وقال
تعالى لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل الآية وقد قال تعالى هم درجات عند الله
وقال صلى الله عليه وسلم الايمان عريان ولباسه التقوى الحديث وقال صلى الله عليه وسلم
الايمان بضع وسبعون بابا أدناها ما طاعة الأذى عن الطريق فهذا ما يدل على ارتباط كمال
الايمان بالأعمال وأما ارتباطه بالبراءة عن النفاق والشرك الخفي فقوله صلى الله عليه وسلم
أربع من كن فيه فهو منافق خالص وان صام وصلى وزعم أنه مؤمن من اذا حدث كذب واذا وعد
أخلف واذا ائتمن خان واذا خاصم فجر وفي بعض الروايات واذا عاهد غدر وفي حديث أبي سعيد
الخدري القلوب أربعة قلب أجرد وفيه سراج يرهر فذلك قلب المؤمن وقلب مصفح فيه ايمان
ونفاق فمثل الايمان فيه كمثل البقلة يمتدھا الماء العذب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمتدھا
القيح والصديد فأى المادتين غلب عليه حكمه بها وفي لفظ آخر غلبت عليه ذهبته وقال عليه
السلام أكثر منافقي هذه الامة قرأوها وفي حديث الشرك أخفى في ائمتي من ديب النمل على الصفا
وقال حذيفة رضي الله عنه كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصير بها منافقا الى أن يموت واني لأسمعها من أحدكم في اليوم عشر مرات وقال بعض العلماء
أقرب الناس من النفاق من يرى أنه يرى من النفاق وقال حذيفة المنافقون اليوم أكثر منهم على
عهد النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا اذا ذكروا يخفوندهم اليوم يظهرونه وهذا النفاق يضاد صدق
الايمان وكما له وهو خفي وأبعد الناس منه من يخوفه وأقربهم منه من يرى أنه يرى منه فقد قيل
للحسن البصري يقولون أن لانفاق اليوم فقال يا أخى لو هلك المنافقون لاستوحشتم في الطريق
وقال هو وأخوه لو نبتت المنافقين اذ ناب ما قدرنا ان نطأ على الارض بأقدامنا وسمع ابن عمر رضي
الله عنه رجلا يتعرض للعجاج فقال أرأيت لو كان حاضر اسمع أكنت تتكلم فيه فقال لا فقال كذا
نعت هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم من كان ذا لسانين
في الدنيا جعله الله ذا لسانين في الآخرة وقال أيضا صلى الله عليه وسلم شر الناس ذو الوجهين الذي
يأتى هؤلاء بوجه ويأتى هؤلاء بوجه وقيل للحسن ان قوما يقولون انا لا نخاف النفاق فقال والله لأن
أكون أعلم انى يرى من النفاق أحب الى من تلاع الارض ذهباً وقال الحسن ان من النفاق
اختلاف اللسان والنقلب والسر والعلاية والمدخل والمخرج وقال رجل لحذيفة رضي الله عنه
انى أخاف أن أكون منافقا فقال لو كنت منافقا ما خفت النفاق ان المنافق قد آمن من النفاق
وقال ابن أبي مليكة أدركت ثلاثين ومائة وفي رواية خمسين ومائة من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم كلهم يخافون النفاق وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا في جماعة من أصحابه
فذكر وارجلأ وأكثروا الثناء عليه فبيناهم كذلك اذ طاع عليهم الرجل ووجهه يقطر ماء من أثر
الوضوء وقد علق بعله بيده وبين عينيه أثر السجود فقالوا يا رسول الله هو هذا الرجل الذي وصفناه
فقال صلى الله عليه وسلم أرى على وجهه سقعة من الشيطان فجاء الرجل حتى سلم وجلس مع انقوم

فقال النبي صلى الله عليه وسلم نشدتك الله هل حدثت نفسك حين أشرفت على القوم أنه ليس فيهم
خير منك فقال اللهم نعم فقال صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم اني استغفرك لما علمت ولما لم أعلم فقيل له
أتخاف يا رسول الله فقال وما يؤمنني والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلها كيف يشاء
وقد قال سبحانه وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون قيل في التفسير عملوا أعمالا ظنوا أنها حسنات
فكانت في كفة السيئات وقال سري السقطي لو أن انسانا دخل يستأجر فيه من جميع الأشجار عليها
من جميع الطيور فخطبه كل طير منها بلغة فقال السلام عليك يا ولي الله فسكنت نفسه الى ذلك
كان أسيرافي يد بها فهذه الاخبار والآثار تعرفك خطرا لا مريب سبب دقائق النفاق والشرك الخفي
وانه لا يؤمن منه حتى كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه وانه هل ذكر
في المنافقين وقال أبو سليمان الداراني سمعت من بعض الامراء شيئا فأردت أن أنكره فنفقت أن
بأسر يقتل ولم أخف من الموت ولكن خشيت أن يعرض لقلبي التزين للخلق عند خروج روعي
فكففت وهذا من النفاق الذي يضاد حقيقة الايمان وصدقه وكذبه وصفاءه لا أصله فالنفاق
نفاقان أحدهما يخرج من الدين ويلحق بالكافرين ويسلك في زمرة المخلدين في النار والساكني يقضي
بصاحبه الى النار مدة أو ينقص من درجات عليين ويحط من رتبة الصديقين وذلك مشكوك فيه
ولذلك حسن الاستثناء فيه وأصل هذا النفاق تفاوت بين السر والعلانية والامن من مكر الله
والعجب وامور آخر لا يخلو عنها الا الصديقون * (الوجه الرابع) وهو أيضا مستند الى الشك وذلك
من خوف الخاتمة فانه لا يدري أي سلم له ايمان عند الموت أم، فان ختم له بالكفر حبط عمله السابق
لانه موقوف على سلامة الآخر ولو سئل الصائم بنحوه النهار عن صحة صومه فقال أنا صائم قطعافرو
أفطر في اناء نهاره بعد ذلك لتبين كذبه اذ كانت الصحة موقوفة على التمام اني غروب الشمس من
آخر النهار وقد أن النهار مبيقات تمام الصوم فالعمر مبيقات تمام صحة الايمان ووصفه بالصحة قبل
آخره بناء على الاستصحاب وهو مشكوك فيه والعاقبة مخوفة ولا جأها كان بكاء أكر الخائضين لاجل
أنها ثمرة القضية السابقة والمشيئة الزلية التي لا تظهر الا بظهور المقضي بدولا مطاع عليه لاحد
من البشر فخوف الخاتمة نخوف السابقة وربما يظهر في الحال ما سبقت له سلامة تنقيصه في الدين
يدري أنه من الذين سبقت لهم من الله الحسنى وقيل في معنى قوله تعالى وجاءت سكرة الموت بالحق
أي بالسابقة يعني أظهرتها وقال بعض السلف انما يوزن من الاعمال خواتمها وكان أبو الدرداء
رضي الله عنه يحلف بالله ما من أحد يأمن أن يسلب ايمانه الا سلبه وقيل من الذنوب ذنوب
عقوبتها سوء الخاتمة نعوذ بالله من ذلك وقيل هي عقوبات دعوى الولاية والكرامة بالاقتراء وقال
بعض العارفين لو عرضت علي شهادة عند باب النار والموت على التوحيد عند باب الجنة
لا اخترت الموت على التوحيد عند باب الجنة لاني لا أدري ما يعرض لقلبي من التغيير عن التوحيد الى
باب النار وقال بعضهم لو عرضت واحدا بالتوحيد خمسين سنة ثم حال بي وبينه سارية ومات
لم أحكم أنه مات على التوحيد وفي الحديث من قل أنا مؤمن فهو كافر ومن قل أنا عالم فهو جاهل
وقيل في قوله تعالى ونمت كلمات ربك صدقا وعدلا صدق لمن مات على الايمان وعدلا لمن مات على
الشرك وقد قل تعالى ولله عاقبة الامور فلهما كان الشك بهذه المثابة كان الاستثناء واجبا لان
الايمان عبارة عما يفيد الجنة كما أن الصوم عبارة عما يبرئ الذمة وما فسد قبل الغروب لا يبرئ
لذمة فخرج عن كونه صوما فكذلك الايمان بل لا بعد أن يسأل عن الصوم الماضي الذي لا يسلك
فيه بعد الفراغ منه فيقال أصمت بالامس فيقول نعم ان شاء الله تعالى اذ الصوم الحقيقي هو المتبول

والمقبول غائب عنه لا يطلع عليه الا الله تعالى فن هذا حسن الاستثناء في جميع أعمال البر ويكون ذلك شك في القبول اذ يمنع من القبول بعد جريان ظاهر شروط الصحة أسباب خفية لا يطلع عليها الا رب الارباب جل جلاله فيحسن الشك فيه فهذه وجوه حسن الاستثناء في الجواب عن الايمان وهي آخر ما ختم به كتاب قواعد العقائد تم الكتاب بحمد الله تعالى وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

﴿ كتاب أسرار الطهارة وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي تلمف بعباده فتعبد بهم بالنظافة * وأفاض على قلوبهم تزكية لسرائرهم أنواره وألطافه * وأعد لظواهرهم تطهيراً لها الماء المخصوص بالرفقة واللطافة * وصلى الله على النبي محمد المستغرق بنور الهدى أطراف العالم وكافه وعلى آله الطيبين الطاهرين صلاة تعين باركاتها يوم المخافة * وتنصب جنة بيننا وبين كل آفة (أما بعد) فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم بنى الدين على النظافة وقال صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلاة الطهور وقال الله تعالى فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين وقال النبي صلى الله عليه وسلم الطهور نصف الايمان قل الله تعالى ما يريد الله ليجعل عليكم في الدين من حرج ولكن يريد ليظهركم تقطن ذور البصائر بهذه الطواهر أن أهم الامور تطهير السرائر اذ يعد أن يكون المراد بقوله صلى الله عليه وسلم الطهور نصف الايمان عمارة الظاهر بالنظيف بافانضة الماء والقائه وتخريب الباطن وابقائه مشهوراً بالاخبار والاقذار هيئات هيئات والظهارة لها أربع مراتب (المرتبة الاولى) تطهير الظاهر عن الاحداث وعن الاخبار والفصلات (المرتبة الثانية) تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام (المرتبة الثالثة) تطهير القلب عن الاخلاق المذمومة والذائل المفقودة (المرتبة الرابعة) تطهير السر عما سوى الله تعالى وهي طهارة الانبياء صلوات الله عليهم والصدقيين والظهار في كل رتبة نصف العمل الذي فيها فان الغاية القصوى في عمل السر أن ينكشف له جلال الله تعالى وعظمته ولن تحل معرفة الله تعالى بالحقيقة في السر ما لم يرتحل ما سوى الله تعالى عنه ولذلك قال الله عز وجل قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون لانهم لا يهتمون في قلب وما جعل الله رجل من قلبين في جوفه واما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته بالاخلاق الحمودة والعقائد المشروعة ولن ينصف بها ما لم ينظف عن نقائضها من العقائد الفاسدة والذائل المفقودة فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الاول الذي هو شرط في الثاني فكان الطهور شرط الايمان بهذا المعنى وكذلك تطهير الجوارح عن المناهي أحد الشطرين وهو الشطر الاول الذي هو شرط في الثاني فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الاول وعمارته بالطاعات الشطر الثاني فهذه مقامات الايمان ولكل مقام طبقة ولن ينال العبد الطبقة العالية الا أن يجاوز الطبقة السافلة فلا يصل الى طهارة السر عن الصفات المذمومة وعمارته بالحمودة ما لم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق المذموم وعمارته بالخلق الحمود ولن يصل الى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن المناهي وعمارته بالطاعات وكما عز المطلوب وشرف صعب مسلك وطال طريقه وكثرت عقباته فلا تظن أن هذا الامر يدرك بالني وينال بالهوى سائغ من عيبت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة الا الدرجة الاخيرة التي هي كائنات الاخرة الطاهرة بالاضافة الى اللب المطلوب فصار بمن فيها ويستقصي في محاربا ويستوعب جميع أوقته في الاستحمام وغسل الثياب وتنظيف الظاهر وطلب المياه الجارية الكثيرة طهارة منه يحكم الوسوسة

وتخيل العقل أن الطهارة المطلوبة الشريفة هي هذه فقط وجهالة بسيرة الأولين واستغرافهم جميع
 الهتم والفكر في تطهير القلب وتساؤلهم في أمر الظاهر حتى أن عمر رضي الله عنه مع عطف منصبه توشأ
 من ماء في جرة نصرانية وحتى أنهم ما كانوا يغسلون أيديهم من الدسومات والاطعمة بل كانوا يمسحون
 أصابعهم بأخص أقدامهم وعدوا الاشنان من البدع المحدثنة ولقد كانوا يصلون على الأرض
 في المساجد ويمشون حفاة في الضرقت ومن كان لا يعمل بينهما وبين الأرض حاجز في مضجعه كان من
 أكابرهم وكانوا يقتصرون على الحجارة في الاستنجاء وقل أنوهريرة وغيره من أهل النصفة كنأكل
 الشواء فتقام الصلاة فتدخل أصابعنا في الحصى ثم نفر كها بالتراب ونكبر وقل عمر رضي الله عنه
 ما كنا نعرف الاشنان في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما كانت مديلبا بطون أرجلنا كما
 إذا أكلنا الغمر مسخناتها ويقال أول ما ظهر من البدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع
 المناخل والاشنان والموائد والشبع فكانت عنايتهم كهاب نظافة الباطن حتى قل بعضهم الصلاة
 في النعالي أفضل لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزع نعليه في صلاة باحبار جبرائيل عليه
 السلام له أن يمسح بأرجله في الناس نعالهم قل صلى الله عليه وسلم لم يخلعتم نعالكم وقل الضحى في
 الذين يخلعون نعالهم وددت لو أن محتاجا جاء اليها فأخذها منكرا الخلع السعال فكذلك كان تساهلهم
 في هذه الأمور بل كانوا يمشون في طين الشوارع حفاة ويحسبون علم ما يصلون في المساجد على
 الأرض وياكلون من دقيق البر والشعير وهو يداس بالدواب وتبول عليه ولا يمسحون من عرق
 الأبل والخيول مع كثرة تمرغها في العجاسات ولم ينقل قط عن أحد منهم سؤال في دقائق العجاسات
 فكذلك كان تساهلهم فيها وقد انتهت الموبدة الآن إلى طائفة يسمون الرعوندة نظافة فيقولون هي
 مبنى الدين فأكثر أوقاتهم في تزيينهم الطواهر كفعل الماشطة بعروهم بالباطل حراب مسجون
 بخبائث الكبر والحب والجهل والرياء والفاق ولا يستسكرون ذلك ولا يتعجبون منه ولواقتصر
 مقتصر على الاستنجاء بالحجر أو مشى على الأرض حافيا أو صلى على الأرض أو على نوارى المسعد من غير
 سجادة مفروشة أو مشى على الفرش من غير غلاف للقدم من آدم أو نفضا من آية عجور أو رحل غير
 متقشف أقاموا عليه القيامة وشدوا عليه النكير ولقبوه بالقذر وأخرجوه من ديارهم واسدوا
 عن مواكلته ومخالطته فسموا البذاة التي هي من الإيمان قذارة والرعوندة نظافة فانظر كيف صار
 المنكر معروف ومنكر وكيف اندرس من الدين رسمه في اندرس حقيقة وعلمه فان قلت
 أفتقول ان هذه العادات التي أحدثها الصويفية في حياتهم ونظافتهم من المخطورات أو المنكرات
 فأقول حاش لله أن أطلق القول فيه من غير تفصيل ولكني أقول ان هذا التفتيف والتكلف
 واعداد الآواني والآلات واستعمال غلاف القدم والأزرار المقع بدفع الغبار وغير ذلك من هذه
 الأسباب ان وقع النظر إلى ذاتها على سبيل التجرد فهي من المباحات وقد يقرن بها أحوال وبيات
 تلحقها تارة بالمعروفات وتارة بالمنكرات فاما كونها مباحة في نفسها فلا يخفى ان صاحبها متصرف
 بها في ماله وبدنه وشبابه فيفعل بها ما يريد ان لا يمكن فيه إضاعة وإسراف وأما مصلحتها منكرات أم لا
 ذلك أصل الدين ويفسر به قوله صلى الله عليه وسلم بنى الدين على النظافة حتى يسكر به على من نهى
 فيه تساهل الأولين أو يكون القصد به تزيين الظاهر للخلق وتحسين موقع نظرتهم فان ذلك هو الزينة
 المخطورة فيصير منكرا بهذين الاعتبارين أما كونه معروفات فأن يكون القصد منه الحياء دون التزيين
 وان لا يسكر على من ترك ذلك ولا يؤخر بسببه الصلاة عن أوائل الأوقات ولا يشغل به من عمل هو
 أفضل منه أو عن علم أو غيره فادام يقرن به شيء من ذلك فهو مباح يمكن أن يجعل قرينة له

لا يتيسر ذلك إلا للبطالين الذين لو لم يشتغلوا بصرف الاوقات فيه لاشتغلوا بنوم أو حديث فيما لا يعني
 فيصير شغلهم به أولى لان الاشتغال بالطهارات يجتدد ذكر الله تعالى وذكر العبادات فلا بأس به
 اذ لم يخرج الى منكر أو اسراف وأما أهل العلم والعمل فلا ينبغي أن يصرفوا من أوقاتهم اليه الا قدر
 الحاجة فان زيادة عليه منكر في حقهم وتضييع العمر الذي هو أنفوس الجواهر وأعزها في حق من قدر
 على الانتفاع به ولا يتجرب من ذلك فان حسنات الابرار سيئات المقربين ولا ينبغي للبطال أن يترك
 النظافة وينكر على المتصوفة ويزعم أنه يتشبه بالصحابة اذا تشبه بهم في أن لا يتفرغ الا لما هو أهم
 منه كما قيل لداود الطائي لم لاتسرح لحيتك قال اني اذ الفارغ فلهذا لا أرى للعالم ولا للتعلم ولا للعامل
 أن يضيع وقته في غسل الثياب احترازاً من أن يلبس الثياب المقصورة وتوهماً بالقصارت قصيرا
 في الغسل فقد كانوا في العصر الاول يصلون في الفراء المدبوعة ولم يعلم منهم من فرق بين المقصورة
 والمدبوعة في الطهارة والنجاسة بل كانوا يجتنبون النجاسة اذا شاهدوها ولا يدقون نظرها
 في استنباط الاحتمالات الدقيقة بل كانوا يتأملون في دقائق الرباء والنظم حتى قال سفيان الثوري
 رفيق له كان يمشي معه فتطير الى باب دار مرفوع ميمور لا تفعل ذلك فان الناس لو لم يتطروا اليه لكان
 صاحبه لا يتعاطى هذا الاسراف فالناظر اليه معين له على الاسراف فكأنوا يعتدون جسام الذهن
 لا استنباط مثل هذه الدقائق لاني احتمالات النجاسة فلو وجد العالم عامياً يتعاطى له غسل الثياب
 محتاطاً فهو أفضل فانه بالاضافة الى التساهل خيراً وذلك العامى ينتفع بتعاطيه اذ يشغل نفسه
 الامارة بالسوء بعمل المباح في نفسه فيمتنع عليه المعاصي في تلك الحال والنفس ان لم تشغل بشئ
 شغلت صاحبها واذا قصد به التقرب الى العالم صار ذلك عنده من أفضل القربات فوقت العالم
 أشرف من أن يصرفه الى مثله فيبقى محفوظاً عليه وأشرف وقت العاقل أن يشتغل بمثله فيتوفر
 الخير عليه من الجوانب كلها وليتفطن بهذا المثل لنظائره من الاعمال وترتيب فضائلها ووجه تقديم
 البعض منها على البعض فتدقيق الحساب في حفظ لحظات العمر بصرفها الى الافضل أهم من
 التدقيق في أمور الدنيا بحذافيرها واذا عرفت هذه المقدمة واستبنت أن الطهارة لها أربع مراتب
 فاعلم أنا في هذا الكتاب لسنا نتكلم الا في المرتبة الرابعة وهي نظافة الظاهر لاننا في الشطر الاول
 من الكتاب لا نتعرض قصداً للظواهر فنقول طهارة الظاهر ثلاثة أقسام طهارة عن الخبث
 وطهارة عن الحدث وطهارة عن فضلات البدن وهي التي تحصل بالقلم والاستعداد واستعمال
 النورة والختان وغيره

المقسم الاول في طهارة الخبث والنظرفيه يتعلق بالمرال والمرال به والازالة

الطرف الاول في المرال

وهي النجاسة والاعيان ثلاثة جمادات وحيوانات واجزاء حيوانات أما الجمادات فطاهرة كلها الا
 الخمر وكل منتبذ مسكر والحيوانات طاهرة كلها الا الكلب والخنزير وماتوا لدمهما أو من أحدهما
 فاذا ماتت فكلها نجسة الاحمسة الآدمي والسمك والجراد ودود التفاح وفي معناه كل ما يستحيل
 من الاطعمة وكل ما ليس له نفس سائلة كالذباب والخنفساء وغيرهما فلا ينجس الماء بوقوع
 شئ منها فيه وأما أجزاء الحيوانات قسمان أحدهما ما يقطع منه وحكمه حكم الميت والشعر
 لا ينجس بالجزو والموت والعظم ينجس الثاني الرطوبات الخارجة من باطنه فكل ما ليس مستحيلاً
 ولا له مقر فهو طاهر كالدماغ والعرق واللعاب والمخاط وماله مقر وهو مستحيل فنجس الا ما هو مادة
 الحيوان كالمني والبيض والقبح والدم والروث والبول ينجس من الحيوانات كلها ولا يعني عن شئ

من هذه نجاسات قليلها وكثيرها الا عن خمسة * الاول أثر الجواب بعد الاستجمار بالا حجار يعني عنه
 ما لم يعد المخرج * والثاني طين الشوارع وعبار الروث في الطريق يعني عنه مع نيقن الجباسة بقدر
 ما يتعدى الاحتراز عنه وهو الذي لا ينسب المتلطيخ به الى فقير يط أو سقطة * الثالث ماء على أسفل
 الخلف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها فيعني عنه بعد الدلك للحاجة * الرابع دم البراغيث ما قبل منه
 أو كثر الا اذا جاوز حد العادة سواء كان في ثوبك أو في ثوب غيرك فليسته * الخامس دم البثرات وما
 يتفصل منها من قيح وصديد وذلك ابن عمر رضي الله عنه بثرة على وجهه فخرج منها الدم وصلى ولم
 يغسل وفي معناه ما يترشح من لطخات الدم ما ميل التي تدوم غالباً وكذلك أثر انقصداً ما يقع نادراً
 من خراج أو غيره فيلحق بدم الاستحاضة ولا يكون في معنى البثرات التي لا يخلو الانسان عنها
 في أحواله ومساحة الشرع في هذه الجاسات الخمس تعرفك أن أمر الطهارة على التساهل وما
 ابتدع فيها وسوسة لا أصل لها

الطرف الثاني في المزال به

وهو اما جامد واما مائع أما الجامد فحجر الاسنجاء وهو مطهر تطهيره بتجفيف بشرط أن يكون صلباً
 طاهراً من شفا غير محترق وأما المائعات فلا تزال الجاسات بشيء منها إلا الماء ولا كل ماء بل الطاهر
 الذي لم يتفاحش تغيره بخالطة ما يستغنى عنه ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بملاقاة الجباسة
 طعمه أو لونه أو ريحه فان لم يتغير وكان قريباً من مائتين وخمسين منه وهو خمس مائه رطل برطل
 العراق لم نجس لقوله صلى الله عليه وسلم اذا بلغ الماء قلتى لم ينل خبثاً راكباً دونه صار نجساً عند
 الشافعي رضي الله عنه هذا في الماء الراكد وأما الماء الجاري اذا عبر بالجباسة فالجربة المتغيرة
 نجسة دون ما فوقها وما تحتها لان جريات الماء متفاصلات وكذا الجباسة الجارية اذا جرت بجري
 الماء فالجس موقعهما من الماء وما عن يمينها وشمالها اذا تقاصر عن قلنتين وان جرى الماء أقوى
 من جرى الجباسة فافوق الجباسة طاهر وما سفلى عنها نجس وان تباعد وكثرت اذا اجتمع في حوض
 قدر قلنتين واذا اجتمع قلنتان من ماء نجس طهر ولا يعود نجساً بالتفريق هذا هو مذهب الشافعي
 رضي الله عنه وكنت أود أن يكون مذهبه كذهب مالك رضي الله عنه في أن الماء وان قل
 لا نجس الا بالتغير اذا الحاجة ماسة اليه ومشار الوسواس اشتراط القلنتين ولا جلد شق على الناس
 ذلك وهو لعمرى سبب المشقة ويعرفه من يجربه ويتأمله ومما لا أشك فيه أن ذلك لو كان منسروطاً
 لكان أولى المواضع بتعسر الطهارة مكة والمدينة ادلاً بثرة فيهما المياه الجارية ولا ترا كدة السكينة
 ومن أول عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخر عصره أجادوا في إقامة في الطهارة ولا سؤال
 عن كيفية حفظ الماء عن الجاسات وكانت أواني مياههم يعاطها الصبيان والاماء الذين
 لا يجترزون عن الجاسات وقد توضع عمر رضي الله عنه بماء في جرة نصرانية وهذا كالصرح في أنه
 لم يعول الاعلى عدم تغير الماء والافجاسات النصرانية والاشغالبة تعلم بصدق قريب فادعسر القيام
 بهذا المذهب وعدم وقوع السؤال في تلك الاعصار دليل أول وفعل عمر رضي الله عنه دليل ثان
 والدليل الثالث اصغاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ بالاهرة وعدم نغذية الاواني منها بعد أن
 يرى أنها نأكل الفارة ولم يكن في بلادهم حياض تلع السمنان فيها وكانت لا تنزل الآبار والرابع أن
 الشافعي رضي الله عنه نص على أن غسالة الجباسة طاهرة اذا لم يتغير ونجسة ان تغيرت وأنى ترق
 بين أن يلاقى الماء الجباسة بالورود عليها أو بورد ها عليه وأنى معنى لقول القائل ان قوة الورد
 تدفع الجباسة مع أن الورد لم يمنع مخالطة الجباسة وان احيل ذلك على الحاجة فالجواب أن

ماسة الى هذا فلا فرق بين طرح الماء في اجانة فيها ثوب نجس أو طرح الثوب النجس في الاجانة وفيها ماء وكل ذلك معتاد في غسل الثياب والاواني والخامس أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة ولا خلاف في مذهب الشافعي رضي الله عنه أنه اذا وقع بول في ماء جار ولم يتغير أنه يجوز التوضي به وان كان قليلا وأي فرق بين الجارى والراكد وليست شعري هل الحوالة على عدم التغير أولى أو على قوة الماء بسبب الجريان ثم ما حدثت تلك القوة أتجري في المياه الجارية في أنابيب الحمامات أم لا فان لم تجر فالفرق وان جرت فالفرق بين ما يقع فيها وبين ما يقع في مجرى الماء من الاواني على الابدان وهي أيضا جارية ثم البول أشد اختلاطاً بالماء الجارى من نجاسة جامدة ثابتة اذا قضى بأن ما يجري عليها وان لم يتغير نجس الى أن يجمع في مستنقع قلتان فأى فرق بين الجامد والمائع والماء واحد والاختلاط أشد من المجاورة والسادس أنه اذا وقع رطل من البول في قلتين ثم فرقتا فكل كوز يغترف منه طاهر ومعلوم أن البول منتشر فيه وهو قليل وليست شعري هل تعليل طهارته بعدم التغير أولى أو بقوة كثرة الماء بعد انقطاع الكثرة وزوالها مع تحقق بقاء أجزاء النجاسة فيها والسابع أن الحمامات لم تزل في الأعصار الخالية بتوضأ فيها المتكثفون ويغمسون الأيدي والاواني في تلك الحياض مع قلة الماء ومع العلم بأن الأيدي النجسة والطاهرة كانت تتوارد عليها فهذه الأمور مع الحاجة الشديدة تقوى في النفس أنهم كانوا يتطرون الى عدم التغير معولين على قوله صلى الله عليه وسلم خلق الماء طهورا لا ينجسه شيء الا ما غير طعمه أو لونه أو ريحه وهذا فيه تحقيق وهو أن طبع كل مائع أن يقلب الى صفة نفسه كل ما يقع فيه وكان مغلوبا من جهته فكما ترى الكلب يقع في الملمة فيستحيل للماء ويحسب بطهارته بصيرورته لمجاوزة والصفة الكلية عنه فكذلك الخل يقع في الماء وكذا اللبن يقع فيه وهو قليل فيبطل صفته ويتصور بصفة الماء وينطبع بطبعه الا اذا كثر وغلب وتعرف غلبته بغلبة طعمه أو لونه أو ريحه فهذا المعيار وقد أشار الشرع اليه في الماء القوي على ازالة النجاسة وهو جدير بأن يقول عليه فيندفع به الحرج ويظهر به معنى كونه طهورا اذ يغلب عليه فيطهره كما صار كذلك فيما بعد القلتين وفي الغسالة وفي الماء الجارى وفي اصغاء الاناء للهرة ولا تظن ذلك عفوا اذ لو كان كذلك لكان كاثرا لاستعجاب ودم البراغيث حتى يصير الماء الملاقي له نجسا ولا ينجس بالغسالة ولا ببولغ السنور في الماء القليل وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا يجل خبثا فهو في نفسه مهم فانه يحمل اذا تغير فان قيل أراد به اذا لم يتغير فيمكن أن يقال انه أراد به أنه في الغالب لا يتغير بالنجاسات المعتادة ثم هو نمسك بالمفهوم فيما اذا لم يبلغ قاتين وترك المفهوم بأقل من الأدلة التي ذكرناها يمكن وقوله لا يجل خبثا ظاهرة نفي الحمل أى بقلبه الى صفة نفسه كما يقال للملمة لا تمل كما ولا غيره أى يقلب وذلك لان الناس قد يستنجون في المياه القليلة وفي الغدران ويغمسون الاواني النجسة فيها ثم يترددون في أنها تغيرت تغيرا مؤثرا ام لا فتبين انه اذا كان قلتين لا يتغير بهذه النجاسات المعتادة فان قلت فقد قل النبي صلى الله عليه وسلم لا يجل خبثا ومهما كثرت حملها فهذا يقلب عليك فانها مهما كثرت حملها حكما كما حملها احسا فلا بد من التخصيص بالنجاسات المعتادة على المذهبين جميعا وعلى الجملة فيبلى في امور النجاسات المعتادة الى التساهل فهما من سيرة الاولين وحسب المادة الوسواس وبذلك أفتيت بالطهارة فيما وقع الخلاف فيه في مثل هذه المسائل

الطرف الثالث في كيفية ازالة النجاسة

والنجاسة ان كانت حكيمة وهي التي ليس لها جرم محسوس فيمكن اجراء الماء على جميع مواردها وان كانت عينية فلا بد من ازالة العين وبقاء الطعم يدل على بقاء العين وكذا بقاء اللون الا فيما يلصق به

فهو مغفوق عنه بعد الحت والقرص وأما الرائحة فبقاؤه ما يدل على بقاء العين ولا يعني عنها إلا إذا كان الشيء له رائحة فرائحة بعسر أو التها فالله والعصر مرات متواليات يقوم مقام الحت والقرص في اللون والمزبل للوسواس أن يعلم أن الأشياء خلقت طاهرة بيقين فلا يشاهد عليه نجاسة ولا يعاها يقينا يصلي معه ولا ينبغي أن يتوصل بالاستنباط إلى تقدير الجاسات

(القسم الثاني طهارة الأحداث) ومنها الوضوء والغسل والتيمم ويتقدمها الاستنجاء فلتورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها وسننها مبتدئين بسبب الوضوء وآداب قضاء الحاجة إن شاء الله تعالى

باب آداب قضاء الحاجة

ينبغي أن يبعد عن أعين الناظرين في الصحراء وأن يستتر بشيء إن وجدته وإن لا يكشف عورته قبل الانتهاء إلى موضع الجلوس وأن لا يستقبل الشمس والقمر وأن لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها إلا إذا كان في بناء والعدول أيضا عنها في البناء أحب وأن استتر في الصحراء براحتنه جاز وكذلك تبذيله وأن يتقى الجلوس في منحدث الناس وأن لا يبول في الماء الراكد ولا تحت الشجرة المثمرة ولا في الجمر وأن يتقى الموضع الصلب ومهاب الرياح في البول يستترها من رشاشه وأن يتكى في جلوسه على الرجل اليسرى وإن كان في بستان يقدم الرجل اليسرى في الدخول واليمنى في الخروج ولا يبول قائما ولا عائشة رضي الله عنهما من حديثكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبول قائما فلا تصدقوه وقال عمر رضي الله عنه رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أول قائما فقال يا عمر لا تنل قائما قال عمر فإني بليت قائما بعده وفيه رخصة اذ روى حذيفة رضي الله عنه أنه عليه السلام بال قائما فقامت بوضوء فتوضأ ومسح على خفيه ولا يبول في المغتسل قل صلى الله عليه وسلم عامة الوسواس منه وقال ابن المبارك قد وسع في البول في المغتسل إذا جرى الماء عليه ذكره الترمذي وقول عليه السلام لا يبولن أحدكم في مستحمه ثم يتوضأ فيه فإن عامة الوسواس منه وقال ابن المبارك إن كان الماء جاريا فلا بأس به ولا يستحب شيئا عليه اسم الله تعالى أو رسوله صلى الله عليه وسلم ولا يدخل بيت الماء حاسر الرأس وإن يقول عند الدخول بسم الله أعوذ بالله من الرجس الجبس الخبيث الخمى الشيطان الرجيم وعند الخروج الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذيني وأبقى عني ما ينفعني ويكون ذلك خارجا عن بيت الماء وإن بعد النبل قبل الجلوس وأن لا يستنجي بالماء في موضع الحاجة إن استتر من البول بالتخنج والنثر ثلاثا وأمرار اليد على أسفل القضيب ولا يكثر التفكير في الاستبراء فيوسوس ويشق عليه الأمر وما يحس به من بلل فليقدر أنه بقية الماء فإن كان يؤذيه ذلك فليرش عليه الماء حتى يفوي في نفسه ذلك ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس وفي الخبر أنه صلى الله عليه وسلم فعله أعمى رش الماء وقد كان أخفهم استبراء أفقههم فقتل الوسوسة فيه على قلة الفقه وفي حديث سلمان رضي الله عنه علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخرافة أمرنا أن لا نستنجي بعظم ولا روث ونهانا أن نستقبل القبلة بغائط أو بول وقال رجل لبعض الصحابة من الأعراب وقد خادعته لا أحسبك تحسن الخرافة قال بلى وأبيك أني لا أحسنها وأنى بها الخنازق أبعد الأثر وأبعد المدر وأستقبل الشيخ واستدبر الريح وأقعى أقاء الطي وأحفل أحوال النعام الشيخ بنت طيب الرائحة ما له أدبة والأقواء ههنا أن يستوفر على ممدور قدميه والأحوال أن يرفع عجزه ومن الرخصة أن يبول الأسان قريبا من صاحبه مستترا عنه فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مع شدة حياته أبى له ذلك

كيفية الاستنجاء

ثم يستنجي لمقعدته بثلاثة أحجار فإن أتى بها كفى والاستعمل رابعا فإن أتى استعمل خامسا وإن

الانقاء واجب والايثار مستحب قال عليه السلام من استجمر فليؤثر وبأخذ الحجر يساره ويضعه على مقدمة المقعدة قبل موضع الجاسة ويمرّه بالمسح والادارة الى المؤخر وبأخذ الئني ويضعه على المؤخر كذلك ويمرّه الى المقدمة وبأخذ الثالث فيسديره حول المسرية ادارة فان عسرت الادارة ومسح من المقدمة الى المؤخر أجزاء ثم يأخذ حجرا كبيرا يمينه والقضيب يساره ويمسح الحجر بقضيبه ويحرك اليسار فيمسح ثلاثا في ثلاثة مواضع أو في ثلاثة أحجار أو في ثلاثة مواضع من جدار الى أن لا يرى الرطوبة في محل المسح فان حصل ذلك بمرتين أتى بالثالثة ووجب ذلك ان أراد الاقتصار على الحجر وان حصل بالاربعة استحب الخامسة للايتار ثم ينتقل من ذلك الموضع الى موضع آخر ويستنجي بالماء بأن يفيضه باليمنى على محل النجوى ويدلك باليسرى حتى لا يبقى أثر يدركه السكف بحس المس ويترك الاستقصاء فيه بالتعرض للباطن فان ذلك منبغ الوسواس وليعلم أن كل ما لا يصل اليه الماء فهو باطن ولا يثبت حكم الجاسة للفضلات الباطنة ما لم تظهر وكل ما هو ظاهر وثبت له حكم الجاسة فخذ ظهوره أن يصل الماء اليه فيزيله ولا معنى للوسواس ويقول عند الفراغ من الاستنجاء اللهم طهر قلبي من النفاق وحصن فرجي من الفواحش ويدلك يده بخائط أو بالارض ازالة للرائحة ان بقيت والجمع بين الماء والحجر مستحب فقد روى أنه لما نزل قوله تعالى فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا هل قباء ما هذه الطهارة التي أثنى الله بها عليكم قالوا كنا نجمع بين الماء والحجر

﴿ كيفية الوضوء ﴾

اذا فرغ من الاستنجاء اشتغل بالوضوء فلم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم قط خارجا من الغائط الا توضأ وابتدئ بالسواك فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أفواهم طرق القرآن فطيبوها بالسواك فينبغي ان ينوي عند السواك تطهيره لقراءة القرآن وذكر الله تعالى في الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم صلاة على أرسواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك وقال صلى الله عليه وسلم لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة وقال صلى الله عليه وسلم مالي أراكم تدخلون على فلها استاكوا أي صغرا لاسنان وكان عليه السلام يستاك في الليلة مرارا وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال لم يزل صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه فيه شيء وقال عليه السلام عليكم بالسواك فانه مطهرة للفم ومرضاة للرب وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه السواك يزيد في الحفظ ويذهب البلم وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يروحون والسواك على آذانهم وكيفية أن يستاك بخشب الاراك أو غيره من قضبان الاشجار مما ينحش ويزيل القلق ويستاك عرضا وطولا وان اقتصر فعرضه واستحب السواك عند كل صلاة وعند كل وضوء وان لم يصل عقيب وضوءه وعند تغير النكحة بالنوم أو طول الازم أو أكل ما تذكره رائحته ثم عند الفراغ من السواك يجلس للوضوء مستقبل القبلة ويقول بسم الله الرحمن الرحيم قال صلى الله عليه وسلم لا وضوء لمن لم يسم الله تعالى أي لا وضوء كاملا ويقول عند ذلك أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون ثم يغسل يديه ثلاثا قبل أن يدخلها الماء ويقول اللهم اني أسألك اليمن والبركة وأعوذ بك من الشؤم والهلكة ثم ينوي رفع الحدث أو استباحة الصلاة ويستديم النية الى غسل الوجه فان سبها عند الوجه لم يجزه ثم يأخذ غرفة لفيه يمينه فيتمضمض بها ثلاثا ويغربا أن يرد الماء الى الغلصمة الا أن يكون صائما فيرفق ويقول اللهم أعني على تلاوة كتابك وكثرة الذكرك ثم يأخذ غرفة لانه ويستنشق ثلاثا ويصعد الماء بالنفس الى خياشيمه ويستنثر ما فيها

ويقول في الاستنشاق اللهم اوجدني رائحة الجنة وأنت عني راض وفي الاستنثار اللهم اني أعود بك
من روائح النار ومن سوء المدار لان الاستنشاق يصل والاستنثار إزالة ثم يغرف غرفة لوجهه
فيغسله من مبتدأ سطح الجبهة الى منتهى ما يقبل من الذقن في الطول ومن الاذن الى الاذن في العرض
ولا يدخل في حد الوجه التزعة ان اللتان على طرفي الجبين فيهما من الرأس ويوصل الماء الى موضع
التخفيف وهو ما يعتاد النساء تعية الشعر عسه وهو انقدر الذي يقع في جانب الوجه مهما وضع
طرف الخيط على رأس الاذن والطرف الثاني على راية الجبين ويوصل الماء الى مهابت الشعور
الاربعة الحاجبان والشاربان والعذارا والاهداب لاهبا حفيفه في العلب والعذارا هما
ما يوازيان الاذنين من مبتدأ اللحية ويصل الى مهابت اللحية الحفيفة أعني ما يقبل من
الوجه وأما الكثيفة فلا وحكم العنقة حكم اللحية في الكثافة والحفة ثم يفعل ذلك ثلاثا وبه يفيض الماء
على ظاهر ما استرسل من اللحية ويدخل الاصابع في محاجر العدين وموضع الرمض ويجمع الكل
ويشبه ما فقد روى أنه عليه السلام فعل ذلك وبأمل عند ذلك خروج الخطايا من عبيده وكذلك عند
كل عضو يقول عنده اللهم سحس وحى بنورك يوم تبيض وجوه أولائك وله تسود وجوه بطمايك
يوم تسود وجوه أعدائك ويحلى اللحية الكثيفة عند غسل الوجه فامسح بيمينه ثم يغسل يديه الى
مرفقيه ثلاثا ويكره الخاتم ويظيل العروة ورفع الماء الى أعلى العنقه فاهم يتشبهون يوم القيامة نرا
محليين من آثار التوضوء كذلك وردنا الخبر قل عليه السلام من استطاع أن يظيل غرته فليفعل
وروى أن الحلية تملح مواضع الوضوء ويبدأ باليمين ويقول اللهم أعطني كفي يميني وحاسني حسابي
يسيرا ويقول عند غسل السمل اللهم اني أعوذ بك أن تعطيني كفي يساري أو من وراء ظهري ثم
يستوعب رأسه بالمسح بأب يده ويلصق رؤس أصابع يده اليمنى باليسرى ويضع يده على مقدمة
الرأس ويمد يدهما الى انقما ثم يرد يدهما الى المقدمة وهذه مسحة واحدة يفعل ذلك ثلاثا ويقول اللهم
عشني برحمتك وأرل علي من بركاتك وأطني تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك ثم يمسح اذنيه
ظاهرا وباطنا بماء جديد بأن يدخل مسحبه في صماخي اذنيه ويدبر اياه عليه على ما امر اذنيه
ثم يضع الكف على الاذنين استظهارا ويكره ثلاثا ويقول اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول
فينتفعون أحسنه اللهم أسمعني منادى الجنة مع الارار ثم يمسح رقبته بماء جديد لقوله صلى الله عليه
وسلم مسح الرقبة أمان من الغل يوم القيامة ويقول اللهم وث رقبتي من النار وأعوذ بك من
السلاسل والاعلال ثم يغسل رجله اليمنى ثلاثا ويحلل يامد اليسرى من أسفل أصابع الرجل اليمنى
ويبدأ بالخنصر من الرجل اليمنى ويغتم بالخنصر من الرجل اليسرى ويقول اللهم ثبت قدمي على
الصراط المستقيم يوم تزل الاقدام في النار ويقول عند غسل اليسرى أعوذ بك أن تزل قدمي عن
الصراط يوم تزل فيه أقدام المساقين ويرفع الماء الى أنصاف الساقين فاذن فرج ورفع رأسه الى
السماء وقال أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله سمعك ذلك الله
وعمداك لا اله الا أنت عملت سوءا وطلت نفسي أستغفرك اللهم وأتوب اليك فاعف عني وتب عني آمين
أنت التواب الرحيم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادنا الصالحين
واجعلني عبدا صبوراشكورا واجعلني أذكرك كثيرا وأسهلك بكثرة وأسهل لي بقال ان من قل
هذا بعد الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ورفع له تحت العرش فلم يزل يسبح الله تعالى ويقدس ويكذب
له ثواب ذلك الى يوم القيامة ويكره في الوضوء أمور منها أن يمد على الثلاث من راد فقد ظلم وان
يسرف في الماء توضأ عليه السلام ثلاثا وقل من راد فقد ظلم واساء وقل سيكون يوم من هذه

الامة يعتدون في الدعاء والظهور ويقال من وهن علم الرجل ولوعه بالماء في الظهور وقال ابراهيم بن ادهم يقال ان أول ما يتدنى الوسواس من قبل الظهور قول الحسن ان شيطاناً يضحك بالناس في الوضوء يقال له الوطمان ويكره أن ينقض اليد نيرش الماء وان يتكلم في أثناء الوضوء وان يلطم وجهه بالماء لظماوكره قوم التنشيف وقالوا الوضوء يوزن قاله سعيد بن المسيب والزهرى لكن روى معاذ رضى الله عنه أنه عليه السلام مسح وجهه بطرف ثوبه وروت عائشة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كانت له منشفة ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة ويكره أن يتوضأ من اثناء صفر وأن يتوضأ بالماء المشمس وذلك من جهة الطب وقد روى عن ابن عمر وأبي هريرة رضى الله عنهما كراهية اثناء الصفر وقال بعضهم أخرجت لشعبة ماء في اثناء صفر فأبى أن يتوضأ منه وتقل كراهية ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة رضى الله عنهما ومهما فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبغي أن يخطريه أنه طهر ظاهره وهو موضع نظر الخلق فينبغي أن يستحي من مناجاة الله تعالى من غير تطهير قلبه وهو موضع نظر الرب سبحانه وليتحقق أن طهارة القلب بالتوبة والخلو عن الاخلاق المذمومة والتخلق بالاخلاق الحميدة أولى وان من يقتصر على طهارة الظاهر كمن أراد أن يدعوا ملكا الى بيته فتركه مشعوباً بالقاذورات واشتغل بتجصيص ظاهر الباب البرانى من الدار وما أجدر مثل هذا الرجل بالتعرض للفت والبوار والله سبحانه أعلم

﴿ فضيلة الوضوء ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن الوضوء وصلى ركعتين لم يحدث نفسه فيها بشئ من الدنيا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفي لفظ آخر ولم يسه فيهما غفرله ما تقدم من ذنبه وقال صلى الله عليه وسلم أيضاً ألا أنبئكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات اسبغ الوضوء على المكاره ونقل الاقدام الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط ثلاث مرات وتوضأ صلى الله عليه وسلم مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به وتوضأ مرتين مرتين وقال من توضأ مرتين مرتين آتاه الله أجره مرتين وتوضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال هذا وضوئى ووضوء الانبياء من قبلى ووضوء خليل الرحمن ابراهيم عليه السلام وقال صلى الله عليه وسلم من ذكر الله عند وضوئه طهر الله جسده كله ومن لم يذكر الله لم يطهر منه الا ما أصاب الماء وقال صلى الله عليه وسلم من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات وقال صلى الله عليه وسلم الوضوء على الوضوء نور على نور وهذا كله حث على تجديد الوضوء وقال عليه السلام اذا توضأ العبد المسلم فتمضمض خرجت الخطايا من فيه فاذا استنثر خرجت الخطايا من انفه فاذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشفاره عينية فاذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت أطفاره فاذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من تحت أذنيه واذا غسل رجليه خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من تحت أطفار رجليه ثم كان مشياً الى المسجد وصلاته نافله له ويروى أن الطاهر كالصائم قال عليه الصلاة والسلام من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال أسهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء وقال عمر رضى الله عنه ان الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان وقال مجاهد من استطاع أن لا يبيت الا طاهراً ذا كرامات مستغفراً ليفعل فان الارواح تبعث على ما قبضت عليه

﴿ كيفية الغسل ﴾

وهو أن يضع الاناء عن يمينه ثم يسمي الله تعالى ويغسل يديه ثلاثاً ثم يستنجي كما وصفت لك ويزيل ما على يديه من نجاسة إن كانت ثم يتوضأ وضوءاً للصلاة كما وصفنا الاغسل القدمين فإنه يؤثرهما فان غسلاهما ثم وضعهما على الارض كان اضاعة للماء ثم يصب الماء على رأسه ثلاثاً ثم على شقه لايمن ثلاثاً ثم على شقه الايسر ثلاثاً ثم يدلك ما قبل من يديه وما أدبر ويخال شعر الرأس واللحية ويوصل الماء الى منابت ما كنتف منه أو خف وليس على المرأة نقض انصفائر الا اذا علمت أن الماء لا يصل الى خلال الشعر ويتعهد معاطف البدن وليتق أن يمس ذكره في اساء ذلك فان فعل ذلك ولم يعد التوضوء وان توضأ قبل الغسل فلا يعيد بعد الغسل فهذه سنة التوضوء والغسل ذكرناهم اما لا بد منه لسالك طريق الآخرة من علمه وعمله وما عداه من المسائل التي يحتاج اليها في عوارض الاحوال فليرجع فيها الى كتب الفقه والواجب من جملة ما ذكرناه في الغسل امران الية واستيعاب البدن بالغسل وفرض التوضوء الية وغسل الوجه وغسل اليدين الى المرفقين ومسح ما ينطق عليه الاسم من الرأس وغسل الرجلين الى الكعبين والترتيب وأما الموالاة فليست بواجبة والغسل الواجب بأربعة خروج المني والتقاء الختانين والحيض والنفاس وما عداه من الأغسال سنة كغسل العبدن والجمعة والاحرام والوقوف بعرفة ومنزلة ولد دخول مكة وثلاثة أغسال أيام التشريق ولطواب الوداع على قول والكفر اذا أسلم غير جنب والمجنون اذا أفق ولن يغسل ميتاً فكل ذلك مستحب

في كيفية التيمم

من تعذر عليه استعمال الماء لفقدته بعد الطلب او بما نزع له عن الوصول اليه من سبع اوجاس او كان الماء الحاضر يحتاج اليه لعطشه أو لعطش رفيقه أو كان ملداً لغيره ولم يعد الا بأكثر من ثم انسل أو كان بدجراحة او مرض وخاف من استعماله فساد العصور أو شدة الفسنا فيدعي أن يصبر حتى يدخل عليه وقت الفريضة ثم يقصد معيذاً طيباً عليه تراب طاهر خالص ليس بحيث يشور منه غبار ويضرب عليه كفيه ضامابين أصابعه ويمسح بهما جميع وجهه مرة واحدة ويؤمن عند ذلك استباحة الصلاة ولا يكف اتصال الغبار الى من تحت الشعور خفت او كنتف ويجهد أن يستوعب بشرة وجهه بالغبار ويحصل ذلك بالضربة الواحدة فان عرض الوجه لا يزيد على عرس الكعبين ويكفي في الاستيعاب غالب الظن ثم ينزع خاتمه ويضرب ضرباً ثانية بفرج فيها بين أصابعه ثم ياصق ظهور أصابع يده اليمنى ببطون أصابع يده اليسرى بحيث لا يجاور أطراف الا باطل من احدى الجهتين عرس المسحة من الاخرى ثم يمر يده اليسرى من حيث وضعها على ظاهر ساعده الايمن الى المرفق ثم يقلب بطن كفه اليسرى على باطن ساعده الايمن ويمر بها الى الكوع ويمر بطن اهامه اليسرى على ظاهر اهامه اليمنى ثم يفعل باليسرى كذلك ثم يمسح كفيه ويخلل بين أصابعه وعرس هذا التكليف تحصيل الاستيعاب الى المرفقين بضربة واحدة فان عرس عليه ذلك فلا بأس بأن يستوعب بضرتين وزيادة واذا صلى به الفرض فله أن يتنفل كيف شاء فان جمع بين فريضتين فينبغي أن يعيد التيمم الثانية وهكذا يفر لكل فريضة بتيمم والله أعلم

(القسم الثالث من النظافة) التطييف عن العسلات الطاهرة وهي نوعان أو ساخ واحراء

في النوع الاول الاوساخ والرطوبات المترسدة وهي ثمانية

الاول ما يجتمع في شعر الرأس من الدرن والقمل فالتطيف عنه مستحب بالغسل والترحيل والتدهين ازالة للشعث عنه وكان صلى الله عليه وسلم يدهن الشعر ويبرحه غباراً ويريدون قول عليه السلام اذهنوا غباراً ولعليه الصلاة والسلام من كان له شعرة دايكر مهاباً لم يصحها من الاوساخ

ودخل عليه رجل نائر الرأس أشعث اللحية فقال أما كان لهذا دهن يسكن به شعره ثم قال يدخل أحدكم كأنه شيطان * الثاني ما يجتمع من الوسخ في معاطف الاذن والمسح يزيل ما يظهر منه وما يجتمع في قعر الصماخ فينبغي أن ينظف عرق عند الخروج من الحمام فان كثرة ذلك ربما تضر بالسمع * الثالث ما يجتمع في داخل الانف من الرطوبات المتعقدة المتصقة بنوائبه ويزيلها بالاستنشاق والاستنشاق * الرابع ما يجتمع على الاسنان وطرف اللسان من القلح يزيله السوان والمضمضة وقد ذكرناهما * الخامس ما يجتمع في اللحية من الوسخ والقمل اذا لم يتعهد ويستحب ازالته ذلك بالغسل والتسريح بالمشط وفي الخبر المشهور أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يفارقه المشط والمدرى والمرآة في سفر ولا حضروا في سنة العرب وفي خبر غريب أنه صلى الله عليه وسلم كان يسترح لحيته في اليوم مرتين وكان صلى الله عليه وسلم كث اللحية وكذلك كان أبو بكر وكان عثمان طويل اللحية رقيقها وكان علي عريض اللحية قد ملأت ما بين منكبيه وفي حديث أغرب منه قالت عائشة رضي الله عنها اجتمع قوم بباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فرأته يطلع في الحب يسقى من رأسه ولحيته فقلت أو تفعل ذلك يا رسول الله فقال نعم ان الله يحب من عبده أن يجعل لاخوانه اذا خرج اليهم والجاهل ربما يظن أن ذلك من حب التزين للناس قياسا على اخلاق غيره وتشبه الملائكة بالخذادين وهيئات فقد كان صلى الله عليه وسلم مأمورا بالدعوة وكان من وظائفه أن يسعى في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم كيلا ترد ريد نفوسهم ويحسن صورته في أعينهم كيلا تستصغره أعينهم فينفروهم ذلك ويتعاق المنافقون بذلك في تنفيرهم وهذا القصد واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق الى الله عز وجل وهو أن يراعى من ظاهره ما لا يوجب نفرة الناس عنه والاعتماد في مثل هذه الامور على النية فاما الأعمال في أنفسهم اتكسب الاوصاف من المقصود فالترين على هذا القصد محبوب وترك الشعث في اللحية اظهار الزهد وقلد المبالاة بالنفس مخذور وترك شعلا بما هو أهم منه محبوب وهذه أحوال باطنة بين العبد وبين الله عز وجل واما ما قد بصير والتلبس غير رائج عليه بحال وكمن جاهل بمعاطى هذه الامور التفتنا الى الخلق وهو يلبس على نفسه وعلى غيره ويرغم أن قصده الخير فترى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويرغمون أن قصدهم ارغام المبتدعة والحادين والتقرب الى الله تعالى به وهذا سر ينكشف يوم تبلى السرائر ويوم يهتزم ما في القبور ويحصل في الصدور فعند ذلك ينير السبيكة الخاصة من المهرجة نعوذ بالله من الخزي يوم العرض الاكبر * السادس وسخ البراجم وهي معاطف ظهور الانامل كانت العرب لا تسكر غسل ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام فيجتمع في تلك الغضون وسخ فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بغسل البراجم * السابع تنظيف لرواجب أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم العرب بتنظيفها وهي رؤس الانامل ومثمت الاظفار من الوسخ لانها كانت لا يحضرها لمقراض في كل وقت فيجتمع فيها أوساخ فوقت لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قلم الاظفار وتنظيف الابط وحلق العانة أربعين يوما لكنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتنظيف مثمت الاظفار وجاء في الاثر أن النبي صلى الله عليه وسلم استبطأ الروح فثابط عليه جبرائيل عليه السلام قل له كيف نزل عليكم وأنتم لا تغسلون براجمكم ولا تنظفون رواجبكم وقد لا تستأكون مرأمتك بذلك والاف وسخ الظفر والتف وسخ الاذن وقوله عز وجل فلا تقل لها أف أي تعيها بما تحت الظفر من الوسخ وقيل لا تتأذى بهما كما تتأذى بما تحت الظفر * الثامن الدر الذي يجتمع على جميع البدن برشح العرق وغبار الطريق وذلك يزيله الحمام ولا بأس بدخول الحمام * دخل الصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم حمامات الشام وقال بعضهم نعم البيت بيت الحمام يطهر البدن ويدكر الدار روى ذلك عن
أبي الدرداء وأبي أيوب الأنصاري رضي الله عنهما وقت بعضهم بنس البيت بيت الحمام يبدى العورة
ويذهب الحياء فهذا تعرض لآفته ودان تعرض لآفته ولا بأس بطلب فائدة عمداً احتراز من
آفته ولكن على داخل الحمام وضائف من السنن والتواحيات عليه واحد في عورته وواحد في
عورة غيره أما الواجبان في عورته فهو أن يصوبها عن نظر غيره يصوب عن مس العورة واطي
أسرها وأرأه وسجها لا يبدد ويمع الدلالة من مس المحذور ما بين السرة والفتحة من ناحية مس
ماليس بسوء لارأه التوسع احتمال ولكن الأقرب التحريم ألحق مس السرة في الحرمة لم ينظر
وكذلك ينبغي أن تكون بقية العورة أغنى المحذرين والتواحيات في عورده غير أن مس بصره عنها
وأن يهي عن كشفها لأن الهوى عن المسكر وأحب وعليه ذكره وليس عليه لقول به بسقط عنه
وحوب الدكر الخوف ضرب أو شتم أو ما يجري عليه مما هو حرام في نفسه وليس عليه أن يكسر حراماً
يرفق المسكر عليه إلى مباشرة حرام آخر ما قوله أعلم أن ذلك لا يعيد ولا يعمل به فهذا لا يكون عدراً
بل لا بد من أن لا يخلو قلب عن التآمر من سمع أن لا تذكروا وتسعاروا لا حرار عند المعير بالمعاصي
وذلك يؤرق في تقبيح الأمر في عيه وسير عيه عنه ولا يجوز تركه ومثل هذا صار الحرم ترك دخول
الحمام في هذه الأوقات إذا تخلص عن عورت مكشوفة. سيما من السرة أي ما فوق العانة. الناس
لا يعتدوا بعورة وقد ألحقها السر ع بالعمود ووجهها كالحرم ط وطها يستحب عليه الحمام وقال بسر
أن الحارث ما أعف رحلاً لا يملك إلا درهما فعه إلى أن لا تخم ورؤوس عمر رضي الله عنهم ما في
الحمام ووجهه إلى الحائض وقد عص عبيد عصابة وقد بعضهم لا بأس بدخول الحمام ولكن
بأرباب أرباب العورة وأرباب الرأس يفتح يد ويضع عبيده. وأما السرة فمعرفة لا قول إليه وهو أن
لا يدخل لعائلته ولا عبده لا حل هوى بل يقصد بداسف الخشوع والاعتناء ثم يعطى الحامي
الأجرة قبل الدخول فأن ما يسه وفيه خجل وكذا ما ينظره الحامي فمساهة الآخره بل الدخول دفع
للعماء من أحد العوضين وتسيب لعمه م يدوم رحله اليد مري عند الدخول ودخول ثم الله
الرحمن لرحم أبود الله من لرحس المحس الحدث الثلب السيطر الرحا ثم يدخل وقت الخيرة
أو سكك حاية الحمام فدان لم يكن في الحمام إلا أهل الدين والمخاطبة للعورات فاستراى. ددان
مكشوفة فيه سائده من قلب الحياء وهو مذكر لتصرف في العورات م لا يترك سائر الخرباب من
استكشاف العورات بالمعطاف في أطراف الأراف تقع المصراع على العورة من حيث يدور ويدخله
عصب أن عمر رضي الله عنه عبيده وبمس الحمام من عند الدخول ودخول بدخول المياه
الحار حتى يبرق في لا يزال وان لا يركبها. بل يقتصر على قدر الحاجة فدان ما دون فيه بمرسة
الحال ورياسة عليه لعمه الحامي الكره لا سيما الماء الحار فيه مؤذ وفيه عيب وان لا يركبها
بحرارة الحمام وتندر عيه خموسا في الباب الحار ساء ودياسة أي حارة فدان. باب حارة
البار من تحت واطلام من فوق عود الله من ذلك بل العاقب لا يعمل عن ذلك لا حرق الحسد في
مصيره ومستندة ويكون لدى كل ما يراد من ماء أو بار أو غيره معة موعده في لمرة ينظر حسب
هسته ودخل برزوخا وساء وحائلك دارا معورة مبرودة فدان تندر. باب حارة
الفرش يامل فيمنب والحائض يطرأ الساب يامل في معها والارطراى سبب فدان حارة
تركيها والساء يطرأ الخياط يامل كيفية الحكة واستقامتها فدان. باب حارة
لا يرى من الأسياء سبب فدان موعضة ودلى لا حرة بل لا يطرأ. باب حارة

عز وجل له طريق عبرة فان نظرا الى سواد تذ كر ظلمة اللحد وان نظرا الى حية تذ كر أفاعى جهنم وان نظرا الى صورة قيحة شذيعة تذ كر منسكرا ونسكرا والزبانية وان سمع صوتا هائلا تذ كر نفخة الصور وان رأى شيئا حسنا تذ كر نعيم الجنة وان سمع كلمة ردا أو قبول في سوق أو دار تذ كر ما ينكشف من آخر امره بعد الحساب من الرذ والقبول وما جدر أن يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل اذ لا يصرفه عنه الامهمات الدنيا فاذا نسب مدة المقام في الدنيا الى مدة المقام في الآخرة استخفها ان لم يكن ممن أعقل قلبه واعيت بصيرته ومن السن أن لا يسلم عند الدخول وان سلم عليه لم يجب بلفظ السلام بل يسكت ان أجاب غيره وان أحب قال عافاك الله ولا بأس بأن يصافح الداخل ويقول عافاك الله لا بداء الكلام ثم لا يكثر الكلام في الحمام ولا يقرأ القرآن الا سرا ولا بأس باظهار الاستعادة من الشيطان ويكره دخول الحمام بين العشاءين وقريبا من الغروب فان ذلك وقت انتشار الشياطين ولا بأس بأن يدلكه غيره فقد نقل ذلك عن يوسف بن اسباط أوصى بأن يغسله انسان لم يكن من أصحابه وقال انه دلكنى في الحمام مرة فأردت أن اكافئه بما يفرح به وانه لي فرح بذلك ويدل على جوارحه ما روى بعض الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل منزلا في بعض أسفاره فنام على بطنه وعبد أسود يغمز ظهره فقلت ما هذا يا رسول الله فقال ان الناقة تقمعت بي ثم مهما فرغ من الحمام شكر الله عز وجل على هذه النعمة فقد قيل الماء الحار في الشتاء من النعيم الذي يسأل عنه وقال ابن عمر رضي الله عنه الحمام من النعيم الذي أحدثوه هذا من جهة السرعة أما من جهة الطب فقد قيل الحمام بعد النورة أمان من الجذام وقيل النورة في كل شهر مرة تطفئ المرة الصفراء وتنقي اللون وتزيد في الجماع وقيل بوله في الحمام قائما في الشتاء أنفع من شربة دواء وقيل نومة في الصيف بعد الحمام تعدل شربة دواء وغسل القدمين بماء بارد بعد الخروج من الحمام أمان من النقرس ويكره صب الماء البارد على الرأس عند الخروج وكذا شربه هذا حكم الرجال وأما النساء فقد قال صلى الله عليه وسلم لا يحل للرجل أن يدخل حليته الحمام وفي البيت مستحم والمشهور أنه حرام على الرجال دخول الحمام الا بمئزر وحرام على المرأة دخول الحمام الانفساء أو مريضة ودخلت عائشة رضي الله عنها حماما من سقمها فان دخلت لضرورة فلا تذ خل الا بمئزر سابغ ويكره للرجل أن يعطيها اجرة الحمام فيكون معيها لها على المكروه

النوع الثاني فيما يحدث في البدن من الاجزاء وهي ثمانية

الاول شعر الرأس ولا بأس بحلقه لمن أراد التنظيف ولا بأس بتركه لمن يدهنه ويرجله الا اذا تركه قرعا أي قطعاه و هو دأب أهل الشطارة وأرسل الذوائب على هيئة أهل الشرف حيث صار ذلك شعارا لهم فانه اذا لم يكن شريفا كان ذلك تلبيسا الثاني شعر الشارب وقد قال صلى الله عليه وسلم قصوا الشارب وفي لفظ آخر جزوا الشوارب وفي لفظ آخر حفوا الشوارب واعفوا الله أي اجعلوها حفا في الشفة أي حولها وحفاف الشئ حوله ومنه وترى الملائكة حافين من حول العرش وفي لفظ آخر احفوا وهذا شعر بالاستئصال وقوله حفوا يدل على ما دون ذلك قال الله عز وجل ان يستلكموها فيحفركم تبخلوا أي يستقصي عليكم وأما الخلق فلم يردوا احفاء القريب من الخلق نقل عن الصحابة نظر بعض التابعين الى رجل أحفى شارب فقال ذكرتنى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال المغيرة بن شعبه نظرا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربي فقال تعال قصه لي على سوان ولا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب فعل ذلك عمر وغيره لان ذلك لا يستر الفم ولا يبقى فيه غير الطعام اذ لا يصل اليه وقوله صلى الله عليه وسلم أعفوا الله أي كثروها وفي الخبر ان اليهود يعفون

شواربهم ويقصون لحاهم فخالقهم وكره بعض العلماء الخلق ورآه بدعة * الثالث شعر الابط
 ويستحب تنفخه في كل أربعين يوماً مرة وذلك سهل على من تعود تنفخه في الابتداء فاما من تعود الخلق
 فيكفيه الخلق اذ في التنفخ تعذيب وإيلام والمقصود النظافة وان لا يجمع الوسخ في خللها ويحصل ذلك
 بالخلق * الرابع شعر العانة ويستحب ازالته ذلك اما بالخلق أو بالنورة ولا ينبغي أن تتأخر عن أربعين
 يوماً * الخامس الاظفار وتقليمها مستحب لشناعة صورتها اذا طالت ولما يجمع فيها من الوسخ قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة قلم أظفارك فان الشيطان يقعد على ما طال منها ولو كان
 تحت الظفر وسخ فلا يمنع ذلك صحة الوضوء لانه لا يمنع وصول الماء ولانه ينسأهل فيه للحاجة لاسيما
 في أظفار الرجل وفي الاوساخ التي تجتمع على البراجم وظهور الرجل والايدي من العرب وأهل
 السواد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرهم بالقلم وينكر عليهم ما يرى تحت أظفارهم من
 الاوساخ ولم يأمرهم باعادة الصلاة ولو أمر به لكان فيه فائدة أخرى وهو التغليب والرجوع عن ذلك
 ولم أر في الكتب خبراً مروياً في ترتيب قلم الاظفار ولكن سمعت أنه صلى الله عليه وسلم يبدأ بمسحته
 اليمنى وختم بابهامه اليمنى وابتدأ في اليسرى بالخنصر الى الابهام ولما تأملت في هذا خطر لي من المعنى
 ما يدل على أن الرواية فيه صحيحة اذ مثل هذا المعنى لا ينكشف ابتداء الابنور والنورة وأما العالم
 ذو البصيرة فغايته أن يستنبطه من العقل بعد نقل الفعل اليه فالذي لاح لي فيه والعلم عند الله سبحانه
 أنه لا بد من قلم أظفار اليد والرجل واليد أشرف من الرجل فيبدأ بأبهام اليمنى أشرف من اليسرى
 فيبدأ بأبهام على اليمنى خمسة أصابع والمسحة أشرفها اذ هي المشيرة في كفى الشهادة من حملة الاصابع
 ثم بعد ها ينبغي أن يبتدئ بما على يمينها اذ الشرع يستحب ادارة الظهور وغيره على اليمين وان وضعت
 ظهر الكف على الارض فالابهام هو اليمين وان وضعت بطن الكف فالوسطى هي اليمنى واليد
 اذا تركت بطبعها كان الكف ما تلا في جهة الارض اذ جهة حركة اليمين الى اليسار واستتمام الحركة
 الى اليسار يجعل ظهر الكف عالياً فيقتضيه الطبع أولى ثم اذا وضعت الكف على الف صارت
 الاصابع في حكم حلقة دائرة فيقتضي ترتيب الدور والذهاب عن يمين المسحة الى أن يعود الى المسحة
 فتقع البداءة بخنصر اليسرى والخنم بابهامها ويبقى ابهام اليمنى فيختم به التقليم وانما قدرت الكف
 موضوعة على الكف حتى نصير الاصابع كأنها في حلقة ليظهر ترتيبها وتقدير ذلك أولى من
 تقدير وضع الكف على ظهر الكف أو وضع ظهر الكف على ظهر الكف فان ذلك لا يقتضيه
 الطبع وأما أصابع الرجل فالأولى عندي ان لم يثبت فيها نقل أن يبدأ بخنصر اليمنى ويختم بخنصر
 اليسرى كفي التخليل فان المعاني التي ذكرناها في البدل لا تنجها اذ لا مسحة في الرجل وهذه الاصابع
 في حكم صف واحد ثابت على الارض فيبدأ من جانب اليمنى فان تقديرها حلقة بوضع الاخصص على
 الاخصص بأباه الطبع بخلاف اليدين وهذه الدقائق في الترتيب تنكشف سور النورة في لحظة واحدة
 وانما يطول التعب عليا ثم لو سئلت ابتداء عن الترتيب في ذلك ربما لم يخطر لينا واذا ذكرنا فعله صلى الله
 عليه وسلم وترتيبه ربما تبسرت لنا بما عاينه صلى الله عليه وسلم بشهادة الحكم وتنبيهه على المعنى استنباط
 المعنى ولا نطعن ان أفعاله صلى الله عليه وسلم في جميع حركاته كانت خارجة عن وزن وقول وترتيب
 بل جميع الامور الاختيارية التي ذكرناها يتردد فيها الفاعل بين قسمين أو أقسام كان لا يقدم على
 واحد معين بالاتفاق بل بمعنى يقتضي الاقدام والتقديم فان الاسترسال مهملاً كما يتفق صحة البهائم
 وضبط الحركات بموازين المعاني محبة أولياء الله تعالى وكل ما كانت حركات الانسان وحظرانه الى
 الضبط أقرب وعن الاهمال وتركه سدى أبعد كانت مرتبته الى رتبة الانبياء والاولياء أكثر وكان

قربه من الله عز وجل أظهر إذا القريب من النبي صلى الله عليه وسلم هو القريب من الله عز وجل والقريب من الله لا بد أن يكون قريبا فالقريب من القريب قريب بالاضافة الى غيره فنعود بالله أن يكون زمام حركاتنا وسكناتنا في يد الشيطان بواسطة الهوى واعتبر في ضبط الحركات باحتماله صلى الله عليه وسلم فانه كان يكتمل في عينه اليمنى ثلاثا وفي اليسرى اثنين فيبدأ باليمنى لسرفها وتفاوته بين العينين لتسكون الجملة وترا فان للوتر فضلا على الزوج فان الله سبحانه وتر يحب الوتر فلا ينبغي أن يخلو فعل العبد من مناسبة لوصف من أوصاف الله تعالى ولذلك استحب الايتار في الاستجمار وانما لم يقتصر على الثلاث وهو وتر لان اليسرى لا ينحصها الا واحدة والغالب أن الواحدة لا تستوعب أصول الاجفان بالكل وانما خصص اليمنى بالثلاث لان التفضيل لا بد منه للايتار واليمن أفضل فهي بالزيادة احق * فان قلت فلم اقتصر على اثنين لليسرى وهي زوج فالجواب أن ذلك ضرورة اذا لو جعل لكل واحدة وتر الكان المجموع زوجا اذا الوتر مع الوتر زوج ورعايته الايتار في مجموع الفعل وهو في حكم الخصلة الواحدة أحب من رعايته في الآحاد ولذلك أيضا وجه وهو أن يكتمل في كل واحدة ثلاثا على قياس الوضوء وقد نقل ذلك في الصحيح وهو الاولى ولقد ذهبت استقصي دقائق ما راعاه صلى الله عليه وسلم في حركاته لطال الامر فقس بما سمعته ما لم تسمعه وانعلم أن العالم لا يكون وارثا للنبي صلى الله عليه وسلم الا اذا اطاع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم الا درجة واحدة وهي درجة النبوة وهي الدرجة الفارقة بين الوارث والموروث اذا الموروث هو الذي حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر رعايته والوارث هو الذي لم يحصل ولم يقدر عليه ولكن انتقل اليه وتلقاه منه بعد حصوله له فأمثال هذه المعاني مع سهولتها بالاضافة الى الاغوار والاسرار لا يستقل بدركها ابتداء الا الانبياء ولا يستقل باستنباطها تالفا بعد تنبيه الانبياء عليهم السلام الذين هم ورثة الانبياء عليهم السلام * السادس والسابع زيادة السرة وقلعة الحشفة أما السرة فتقطع في أول الولادة وأما التطهير بالحنان فعادة اليهود في اليوم السابع من الولادة ومخالفتهم بالتأخير الى أن ينفر الولد أحب وأبعد عن الخطر قل صلى الله عليه وسلم الحنان سمة للرجال ومكرمة للنساء وينبغي أن لا يبالغ في خفئ السرة قل صلى الله عليه وسلم لأم عطية وكانت تخفئ بأم عطية اسمي ولاتمكي فانه أسرى للوجه وأحظى عند الزوج أي أكرما للوجه ودمه وأحسن في جماعها فانظر الى جزالة لفظه صلى الله عليه وسلم في الكناية والى اشراق نور النبوة من مصاح الآخرة التي هي أهم مقاصد النبوة الى مصاح الدنيا حتى انكشف له وهو أمي من هذا الامر النازل قدره ما لو وقعت الغفلة عنه خيف ضرره فسبحان من أرسله رحمة للعالمين ليجمع لهم بين بعثته مصاح الدنيا والدين صلى الله عليه وسلم * السابعة ما طال من اللعبة وانما أحرأها للخلق بما في اللعبة من السن والبدع اذ هذا أقرب موضع يليق به ذكرها وقد اختلفوا فيما طال منها فقيل ان قبض الرجل على لحية وأخذ ما فضل عن القبضة فلا بأس فقد فعله ابن عمر وجماعة من التابعين واستحسنه الشعبي وابن سيرين وكرهه الحسن وقتادة ولا ترك بها عافية أحب لقوله صلى الله عليه وسلم أعفوا الله واللعن والامر في هذا قريب ان لم ينته الى تفصيل اللعبة وتدويرها من الجوانب فان الطول المقرط قد يشوه الحلقة ويطاق السنة المغتايين بالتميز اليه فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية وقول النعمي عجبت لرجل عاقل طويل اللعبة كيف لا يأخذ من لحية ويجعلها بين لحيته فان التوسط في كل شيء حسن ولذلك قيل كما طالت اللعبة تضر العقل (فصل) وفي اللعبة عشر خصال مكروهة وبعضها أشد كراهة من بعض خضابها بالسواد وتبييضها

بالكبريت وتنفها وتنف الشيب منها والنقصان منها والريادة فيها وتسريحها تصنع لاجل الرياء وتركها لشعثة اطهار الزهد والنظر الى سوادها عجب بالشباب والى بياضها تكبر بعلو السن وخضابها بالحمرة والصفرة من غيرنية تشبها بالصالحين . أما الاول فهو الخضاب بالسواد فهو منهي عنه لقوله صلى الله عليه وسلم خير شبابكم من تشبه بشيوخكم وشر شيوخكم من تشبه بشبابكم والمراد بالتشبه بالشيوخ في الزور لا في تبيض الشعر ونهى عن الخضاب بالسواد وقال هو خضاب أهل النار وفي لفظ آخر الخضاب بالسواد خضاب الكفار وتزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يخضب بالسواد فنصل خضابه وظهرت شبته فرفعه أهل المرأة الى عمر رضي الله عنه فردته كحبه وأوجعه ضربا وقل غررت القوم بالشباب وليست عليهم شيبتك ويقال أول من خضب بالسواد فرعون لعنه الله وعن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد كخواصل الحمام لا يرمون رائحة الجنة . الثاني الخضاب بالصفرة والحمرة وهو جائز تلبس بالشيب على الكفار في الغزو والجهاد فان لم يكن على هذه الية بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفرة خضاب المساكين والحمرة خضاب المؤمنين وكانوا يخضبون بالحناء للحمرة وبالخلرق والكم للصفرة وخضب بعض العلماء بالسواد لاجل العزو وذلك لا بأس به اذا تمت الية ولم يكن فيه هوى وشهوة . الثالث تبيضها بالكبريت استجمالا لاطهار علو السن توصلا الى التوقير وقبول الشهادة والتصديق بالرؤية عن الشيوخ وترفعاً عن الشباب واطهار الكثرة العلم شباباً ان كثرة الايام تعطيه فضلا وهم مات فلا يريد كبر السن للجاهل الاجهلا فالعلم ثمره العقل وهي غريزة ولا يؤثر الشيب فيها ومن كانت غريزته الحق فطول المدة يؤثر كد حماقته وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقدم ابن عباس وهو حديث السن على أكابر الصحابة ويسأله دونهم وقال ابن عباس رضي الله عنه ما أتى الله عز وجل عبداً علماً الا شاباً والخبر كنه في الشباب ثم تلا قوله عز وجل قلوا سمعنا فاني يدركهم يقال له ابراهيم وقوله تعالى انهم قية آمنوا برهم وردناهم هدى وقوله تعالى وآتينا الحكم صبا وكان أنس رضي الله عنه يقول قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء فقبل له يا أبا حمزة فقد أسن فقال لم يشنه الله بالشيب فقبل أهوشين فقال كماكم بكرهه ويقال ان يحيى بن أكرم ولي القضاء وهو ابن إحدى وعشرين سنة فقال له رجل في مجلسه يريد أن ينجله بفخر سنة كمن القاذي أيده الله فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم اماره مكد وقضاءها فاحمه وروى عن مالك رحمه الله أنه قال قرأت في بعض الكتب لا تغرنكم للحى فان التيس له لحيه وقال أبو عمرو بن العلاء اذا رأيت الرجل طويل القامة صغير الهامة عربض اللحية ففض عليه بالحق وتوكان امية بن عبد شمس وقال أيوب السخيتاني أدركت الشيخان ثمانين سنة ينبع الغلام يتعلم منه وقال علي بن الحسين من سبق اليه العلم قبلك فهو اممك فيه وان كان أبغرسنا منك وقيل لابي عمرو بن العلاء أحسن من الشيخ أن يتعلم من الصغير فقال ان كان الجهل يقب بدفالتعم يحسن بدوقل يحيى بن معين لاحمد بن حنبل وقد رآه بمنى خلف بغلة الشافعي يا أبا عبد الله تركت حديث سفيان بعاقه وتمشي خلف بغلة هذا القتي وتسمع منه فقال له أحمد لو عرفت لكمت تمشي من الجانب الآخر ان علم سفيان ان فاني بعقوا أدركته بزول وان عقل هذا الشاب ان فاني لم أدركه بعاقه ولا زول . الرابع تنف بياضها استمداً من الشيب وقد نهى عليه السلام عن نف الشيب وقال هو نور المؤمن وهو في معنى الخضاب بالسواد وعلة

الكراهية ما سبق والشيب نور الله تعالى والرغبة عنه رغبة عن النور * الخامس نتفها ونتف بعضها بحكم العيب والهوس وذلك مكروه ومشوه للخلق ونتف الفتيكين بدعة وهما جانبنا العنقة شهد عند عمر بن عبد العزيز رجل كان ينتف فنيكه فردّ شهادته وردّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه وابن أبي ليلى قاضي المدينة شهادة من كان ينتف لحية وأمانتها في أول النبات تشبها بالمردفن المنكرات الذكّار فان اللحية زينة الرجال فان الله سبحانه ملائكة يقسمون والذي زين بنى آدم بالحي وهو من تمام الخلق وبها يميز الرجال عن النساء وقيل في غريب التأويل اللحية هي المراد بقوله تعالى يزيد في الخلق ما يشاء قال أصحاب الاحنف بن قيس وددنا أن نشترى للاحنف لحية ولو بعشرين ألفا قال شرح القاضي وددت أن لي لحية ولو بعشرة آلاف وكيف تذكره اللحية وفيها تعظيم الرجل والنظر اليه بعين العلم والوقار والرفع في المجالس وإقبال الوجوه اليه والتقديم على الجماعة ووقاية العرض فان من يشتم بعرض باللعبة ان كان للشتم لحية وقد قيل ان أهل الجنة مرد الا هارون أخاموسي صلى الله عليه ما وسلم فان له لحية الى سرته تخصيصه وتفضيله * السادس تقصيصها كالنعبة طاقة على طاقة للترين للنساء والتصنع قال كعب يكون في آخر الزمان اقوام يقصون لحاهم كذنب الحمامة ويعرقون نعالهم كالمناجل اولئك لا خلاق لهم * السابع الزيادة فيها وهو أن يزيد في شعر العارضين من الصدغين وهو من شعر الرأس حتى يجاوز عظم اللحي وينتهي الى نصف الخد وذلك بيان هيئة أهل الصلاح * الثامن تسريحها لأجل الناس قال بشر في اللحية شر كان تسريحها لأجل الناس وتركها مقتلة لأظهار الزهد * التاسع والعاشر التطرف في سوادها وأبيضها بعين الحب وذلك مذموم في جميع اجزاء البدن بل في جميع الاخلاق والافعال على ما سيأتي بيانه فهذا ما اردنا أن نذكره من أنواع التزين والتظافة وقد حصل من ثلاثة أحاديث من سنن الجسد اثنتا عشرة خصلة خمس منها في الرأس وهي فرق شعر الرأس والمضمضة والاستنشاق وقص الشارب والسواك وثلاثة في اليد والرجل وهي القلم وغسل البراجم وتنظيف الرواجب وأربعة في الجسد وهي نتف الأبط والاستحداد والحنان والاستنجاء بالماء فقد وردت الاخبار بمجموع ذلك واذا كان غرض هذا الكتاب التعرض للظاهرة الطاهرة دون الباطنة فلنقتصر على هذا وليحقق أن فضلات الباطن وأوساخه التي يجب التنظيف منها أكثر من أن تحصى وسيأتي تفصيلها في ربيع المهلكات مع تعريف الطرق في ازالها وتطهير القلب منها ان شاء الله عز وجل * ثم كتاب أسرار الطهارة بحمد الله تعالى وعونه ويتلوه ان شاء الله تعالى كتاب أسرار الصلاة والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

❦ كتاب أسرار الصلاة ومهمات ❦

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي غفر العباد بلطائفه وعمر قلوبهم بأنوار الدين ووظائفه الذي تنزل عن عرش الجلال الى السماء الدنيا من درجات الرحمة احدى عواطفه فارق الملوك مع التفرد بالجلال والكبرياء بترغيب الخلق في السؤال والدعاء فقال هل من داع فاستجب له وهل من مستغفر فأغفر له وبان السلاطين بفتح الباب ورفع الحجاب فرخص للعباد في المناجاة بالصلوات كيف ما تقلبت بهم الحالات في الجماعات والخلوات ولم يقتصر على الرخصة بل تطف بالترغيب والدعوة وغيره من ضعفاء الملوك لا يسمع بالخلوة الا بعد تقديم الهدية والرشوة نسجانه ما أعظم شأنه وأقوى سلطانه وأتم لطفه وأعم احسانه والصلاة على محمد بنيه المصطفى ووليّه المجتبي وعلى آله وأصحابه مفاتيح الهدى ومصابيح

الدجى وسلم تسليما (أما بعد) فان الصلاة عماد الدين وعصام اليقين ورأس القربات وغرة الطاعات وقد استقصينا في فن الفقه في بسيط المذهب ووسيطه ووجيزه اصولها وفروعها صارفين جسام العناية الى تفاريحها النادرة ووقائعها الشاذة لتكون خزانة للفتى منها يستمد ومعوذ له اليها ينزع ويرجع ونحن الآن في هذا الكتاب تقتصر على ما لا بد لغيره من اعمالها الظاهرة وأسرارها الباطنة وكاشفون من دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع والاخلاص والنية ما لم تجر العادة بذكره في فن الفقه ومرتبون الكتاب على سبعة أبواب (الباب الاول) في فضائل الصلاة (الباب الثاني) في تفضيل الاعمال الظاهرة من الصلاة (الباب الثالث) في تفضيل الاعمال الباطنة منها (الباب الرابع) في الامامة والقدوة (الباب الخامس) في صلاة الجمعة وآدابها (الباب السادس) في مسائل متفرقة نعم بها البلوى يحتاج المريد الى معرفتها (الباب السابع) في التطوعات وغيرها

في الباب الاول في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والاذان وغيرها

في فضيلة الاذان

قال صلى الله عليه وسلم ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولهم حساب ولا بناهم فرع حتى يفرغ مما بين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل وآتم بقوم وهم يدرأون ورجل أذن في مسجد ودعا الى الله عز وجل ابتغاء وجه الله عز وجل ابتلى بالرزق في الدنيا فلم يشغله ذلك عن عمل الآخرة وقال صلى الله عليه وسلم لا يسمع نداء المؤذن حتى ولا انس ولا شئ الا شهد له يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرع من أذانه وقبل في تفسير قوله عز وجل ومن أحسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا نزلت في المؤذنين وقال صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن وذلك مستحب الا في الحيعتين فانه يقول فيهما لا حول ولا قوة الا بالله وفي قوله قد قامت الصلاة أقامها الله وأدامها مادامت السموات والارض وفي التشويب صدقت وبررت ونجحت وعند الفراغ يقول اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته انك لا تخلف الميعاد وقال سعيد بن المسيب من صلى بأرض فلاة صلى عن عيسه ملك وعن شماله ملك فان أذن وأقام صلى وراءه امثال الجبال من الملائكة

في فضيلة المكتوبة

قال الله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وقال صلى الله عليه وسلم خمس صلوات كتبت الله على العباد فمن جاءهن ولم يضع مهن شيئا استخفاهن الجنة كان له عند الله عهد ان يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء أدخله الجنة وقال صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر عذب غمر بابه أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات فابرون ذلك يبقى من درنه قالوا لا شئ قل صلى الله عليه وسلم فان الصلوات الخمس تذهب اللبوس كما يذهب الماء المدرن وقال صلى الله عليه وسلم ان الصلوات كهارة لما يهتن ما اجتبت الكبائر وقال صلى الله عليه وسلم ينسار بين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونهما وقال صلى الله عليه وسلم من اتى الله وهو مضيع للصلاة لم يعب الله بشئ من حسامته وقال صلى الله عليه وسلم الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الدين وسئل صلى الله عليه وسلم أي الاعمال أفضل فقال الصلاة لمواقبها وقال صلى الله عليه وسلم من حافظ على الخمس باكمل طهورها ومواقبها كانت له نور او برها يوم القيامة ومن ضيعها حشر مع فرعون وهامان وقال صلى الله عليه وسلم مفتاح الجنة الصلاة وقال ما عرض

الله على خلقه بعد التوحيد أحب اليه من الصلاة ولو كان شيء أحب اليه منها لتعبد به ملائكته
فمنهم راعى ومنهم ساجد ومنهم قائم وقاعد وقال النبي صلى الله عليه وسلم من ترك صلاة متعمدا
كفر أى قارب أن يفلح عن الايمان بالخلل عروته وسقوط عماده كما يقال لمن قارب البلدة انه بالغوا
ودخلها وقال صلى الله عليه وسلم من ترك صلاة متعمدا فقد برئ من ذمة محمد عليه السلام وقال أبو
هريرة رضى الله عنه من توضأ فأحسن وضوءه ثم خرج عامدا الى الصلاة فانه في صلاة ما كان يهد
الى الصلاة وانه يكتب له بأحدى خطوتين حسنة وتحمى عنه بالآخرى سيئة فاذا سمع أحدكم الإقامة
فلا ينبغي له أن يتأخر فان أعظمكم أجرا بعدكم دارا قالوا لم يا أبا هريرة قال من أجل كثرة الخطأ وروى
أن أول ما ينظر فيه من عمل العبد يوم القيامة الصلاة فان وجدت تامة قبلت منه وسائر عمله وان
وجدت ناقصة ردت عليه وسائر عمله وقال صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة مرأهك بالصلاة فان الله
يأنيك بالرزق من حيث لا تحتسب وقال بعض العلماء مثل المصلي مثل التاجر الذي لا يحصل له الربح
حتى يخلص له رأس المال وكذلك المصلي لا تقبل له نافلة حتى يؤدى الفريضة وكان أبو بكر رضى الله
عنه يقول اذا حضرت الصلاة قوموا الى ناركم التي أوقدتموها فأنطفئوها

فصل في تمام الأركان

قال صلى الله عليه وسلم مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى وقال يزيد الرقاشي
كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة وقال صلى الله عليه وسلم ان
الرجلين من امتي ليقوما الى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد وان ما بين صلاتيهما ما بين
السماء والارض وأشار الى الخشوع وقال صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله يوم القيامة الى العبد لا يقيم
صلبه بين ركوعه وسجوده وقال صلى الله عليه وسلم أما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة أن يحول
الله وجهه حمارا وقال صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لوقتها أو أسبغ وضوءها أو أتم ركوعها
وسجودها وخشوعها عرجت وهي بيضاء مسفرة تقول حفظك الله كما حفظتني ومن صلى لغير وقتها
ولم يسبغ وضوءها ولم يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها عرجت وهي سوداء مظلمة تقول ضيعك
الله كما ضيعتني حتى اذا كانت حيث شاء الله لفت كما يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجهه وقال
صلى الله عليه وسلم اسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته وقال ابن مسعود رضى الله عنه
وسلمان رضى الله عنه الصلاة مكال فمن أوفى استوفى ومن طفق فقد علم ما قال الله في المطففين

فصل في الجماعة

قال صلى الله عليه وسلم صلاة الجماعة تفصل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة وروى أبو هريرة أنه
صلى الله عليه وسلم فقد ناسا في بعض الصلوات فقال لقد هممت أن آمر رجلا يصلي بالناس
ثم أخالف الى رجال يتخلفون عنها فأحرق عليهم بيوتهم وفي رواية أخرى ثم أخالف الى رجال يتخلفون
عنها فأمر بهم فحرق عليهم بيوتهم بحزم الخطب ولو علم أحدكم أنه يجد عظما سميا أو سمراتين
لشهد بهننى صلاة العشاء وقال عثمان رضى الله عنه مرفوعا من شهد العشاء فكأنما قام نصف
ليلة ومن شهد الصبح فكأنما قام ليلة وقال صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة في جماعة فقد
ملائحه عبادة وقال سعيد بن المسيب ما أدن مؤذن منذ عشرين سنة الا وأنا في المسجد وقال محمد بن
واسع ما أشتى من الدنيا الا ثلاثة أخا ان تعوجت قومني وقوتنا من الرزق عفوا بغير تبعة وصلاة في
جماعة يرفع عنى سهوها ويكتب لى فضلها وروى أن أبا عبيدة بن الجراح أتم قوما مرة فلما انصرف
قال ما زال الشيطان يأتى فاحتى أريت أن لى فضلا على غيرى لا أؤتم أبدا وقال الحسن لا تصلوا

خلف رجل لا يختلف الى العلماء وقال النخعي مثل الذي يؤم الناس بغير علم مثل الذي يكبل الماء في البحر لا يدري زيادته من نقصانه وقال حاتم الاصم فأتني الصلاة في الجماعة فعراني أبو اسحاق البصري وحده ولومات لي ولد لعراني أكثر من عشرة آلاف لأن مصيبة الدين أهون عند الناس من مصيبة الدنيا وقال ابن عباس رضي الله عنه من سمع المنادي فلم يحجب لم يرد خيرا ولم يرد به خيرا وقال أبو هريرة رضي الله عنه لأن تملأ ذن ابن آدم رصاصا مذايا خير له من أن يسمع النداء ثم لا يجيب وروى أن ميمون بن مهران أني المسجد فقيل له إن الناس قد انصرفوا فقال أنا لله وأنا إليه راجعون لفضل هذه الصلاة أحب الي من ولاية العراق وقال صلى الله عليه وسلم من صلى أربعين يوما الصلوات في جماعة لا تغوته فيها تكبيرة الاحرام كتب الله له براءة من النفاق وبرائة من النار ويقال انه اذا كان يوم القيامة يحشرون وجوههم كالسكوك الدرر فتقول لهم الملائكة ما كانت أعمالكم فيقولون كاذبا سمعنا الاذان فمنا الى الطهارة لا يشغلنا غيرها ثم تحشر طائفة وجوههم كالاقاريف يقولون بعد السؤال كانوا ضا قبل الوقت ثم تحشر طائفة وجوههم كالشمس فيقولون كنا نسمع الاذان في المسجد وروى أن السلف كانوا يعزرون أنفسهم ثلاثة أيام اذا فاتتهم التكبيرة الاولى ويعزرون سبعة اذا فاتتهم الجماعة

﴿ فضيلة السجود ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقرب العبد الى الله بشئ أفضل من سجود خفي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يسجد لله سجدة الا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها سيئة وروى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك وان يرزقني مرافقتك في الجنة فقال صلى الله عليه وسلم أغني بكثرة السجود وقيل أقرب ما يكون العبد من الله تعالى أن يكون ساجدا وهو معنى قوله عز وجل واسجد واقترب وقال عز وجل سيماهم في وجوههم من أثر السجود فقيل هو ما ياتصق بوجوههم من الارض عند السجود وقيل هو نور الخشوع فانه يشرق من الباطن على الظاهر وهو الاصح وقيل هي الغرر التي تكون في وجوههم يوم القيامة من أثر الوضوء وقال صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول يا ويلاه أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وامرأت أنا بالسجود ففصيت في النار وروى عن علي بن عبد الله ابن عباس انه كان يسجد في كل يوم ألف سجدة وكانوا يسمونه السجادة وروى أن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه كان لا يسجد الا على التراب وكان يوسف بن اسباط يقول يا معشر الشباب بادروا بالصحة قبل المرض فابني أحدا حسده الارجل يتم ركوعه وسجوده وقد حيل بيني وبين ذلك وقال سعيد بن جبيرة ما آسى على شئ من الدنيا الا على السجود وقال عتبة بن مسلم ما من خصلة في العبد أحب الى الله عز وجل من رجل يحب لقاء الله عز وجل وما من ساعة العبد فيها أقرب الى الله عز وجل منه حيث يجز ساجدا وقال أبو هريرة رضي الله عنه أقرب ما يكون العبد الى الله عز وجل اذا سجد فأكثر والدعاء عند ذلك

﴿ فضيلة الخشوع ﴾

قال الله تعالى وأقم الصلاة لذكري وقال تعالى ولا تكن من الغافلين وقال عز وجل لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون قيل سكرى من كثرة الهم وقيل من حب الدنيا وقال وهب المراد به ظاهره ففيه تبيه على سكر الدنيا اذ بين فيه العلة فقال حتى تعلموا ما تقولون وكم من مصل لم يشرب خمر اهو لا يعلم ما يقول في صلاته وقال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى ركعتين لم يجتذ نفسه

ففيها بشئ من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه. وقال النبي صلى الله عليه وسلم إنما الصلاة تمسكن وتواضع وتضرع وتأوه وتنادم وتضع يديك تقول اللهم اللهم فمن لم يفعل فهي خداج وروى عن الله سبحانه في الكتب السالفة أنه قال ليس كل مصل أتقبل صلاته إنما أقبل صلاة من تواضع لعظمي ولا يتكبر على عبادي وأطمم الفقير الجائع لوجهي وقال صلى الله عليه وسلم إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف واشعرت المناسك لأقامة ذكر الله تعالى فإذا لم يكن في قلبك للذكر والذكر الذي هو المقصود والمبتغى عظمة ولا هيبة فاقبض ذكرك وقال صلى الله عليه وسلم للذي أوصاه وإذا صليت فصل صلاة مودع أي مودع لنفسه مودع لهواه مودع لعمره سائر إلى مولاه كما قال عز وجل يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً فلا فيه وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقال تعالى واتقوا الله واعلموا أنكم ملائكة وقال صلى الله عليه وسلم من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعدا والصلاة مناجاة فكيف تكون مع الغفلة وقال بكر بن عبد الله بن آدم إذا شئت أن تدخل على مولائك بغير إذن وتكلمهم بلا ترجمان دخلت قبيل وكيف ذلك قال تسبغ وضوءك وتدخل محرابك فإذا أنت قد دخلت على مولائك بغير إذن فتكلمه بغير ترجمان وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ونحن نحدثه فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه اشتغالا بعظمة الله عز وجل وقال صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه وكان إبراهيم الخليل إذا قام إلى الصلاة يسمع وجيب قلبه على مياين وكان سعيد التوخي إذا صلى لم تقطع الدموع من خديده على لحية وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا بعث بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه وروى أن الحسن نظر إلى رجل بعث بالخصي ويقول اللهم زوجني الحور العين فقال بنس الخاطب أنت تخطب الحور العين وأنت تبعث بالخصي وقيل لخلف بن أيوب ألا يؤذيك الذباب في صلاتك فتطردها قال لا أعود نفسي شيأ يقصد على صلاتي قبل له وكيف تصبر على ذلك قال بلغني أن الفساق يصبرون تحت أسواط السلطان ليقال فلان صبور ويفخرون بذلك فأنافتم بين يدي ربي أفأتحرك لذبابه وروى عن مسلم بن يسار أنه كان إذا أراد الصلاة قال لاهله تحدثوا أنتم فاني لست أسمعكم وروى عنه أنه كان يصلي يوماً في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس لذلك فلم يشعر به حتى انصرف من الصلاة وكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرمه وجهه إذا حضر وقت الصلاة يتزلزل ويتلون وجهه فقيل له مالك يا أمير المؤمنين فيقول جاء وقت أمانة عرضها الله على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملها وأشفقن منها وحملها وروى عن علي بن الحسين أنه كان إذا توضأ أصفر لونه فيقول له أهله ما هذا الذي يعثر بك عند الوضوء فيقول أتدرون بين يدي من أريد أن أقوم وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال قال داود صلى الله عليه وسلم في مناجاته الهى من يسكن بيتك ومن تتقبل الصلاة فأوحى الله إليه يا داود إنما يسكن بيتي وأقبل الصلاة منه من تواضع لعظمي وقطع نهاري بذكرى وكف نفسه عن الشهوات من أجلى يطعم الجائع ويؤوى الغريب ويرحم المصاب فذلك الذي يضيء نوره في السموات كالشمس أن دعاني لبيته وإن سألتني أعطته أجعل له في الجهل حلاً وفي الغفلة ذكرًا وفي الظلمة نورًا وإنما مثله في الناس كالفر دوس في أعلى الجنان لا تبيس أنهارها ولا تتغير ثمارها وروى عن حاتم الأصم رضي الله عنه أنه سئل عن صلاته فقال إذا حانت الصلاة أسبغت الوضوء وأتيت الموضع الذي أريد الصلاة فيه فأعقد فيه حتى تجتمع جوارحي ثم أقوم إلى صلاتي وأجعل السكبة بين حاجبي والصراط تحت قدمي والجنه عن يميني

والنار عن شمالى ومالك الموت وراى واطنها آخر صلاة فى ثم أقوم بين الرجاء والخوف واكبر تكبيرا
بتحقيق وأقرأ قراءة بترنيل واركع ركوعا بتواضع واجد سجودا بتخشع وأقعد على الورك الايسر
وأفرش ظهر قدمها وأنصب القدم اليمنى على الابهام وأتبعها بالاخلاص ثم لا أدري أقبات منى أم لا
وقال ابن عباس رضى الله عنه ركعتان مقصدتان فى تفكير خير من قيام ليلة والقلب ساه

فصل فى المسجدة وموضع الصلاة

قال الله عز وجل "انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر" صلى الله عليه وسلم من بنى لله
مسجدا ولو كهمص قطاة بنى الله له قصرًا فى الجنة وقال صلى الله عليه وسلم من الف المسجدة ألفه الله
تعالى وقال صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس وقال صلى الله
عليه وسلم لا صلاة لجار المسجد الا فى المسجد وقال صلى الله عليه وسلم الملائكة تصلى على أحدكم
ما دام فى مصلاه الذى يصلى فيه تقول اللهم صل عليه اللهم ارحمه اللهم اغفر له ما لم يحدث أو يخرج
من المسجد وقال صلى الله عليه وسلم يأتى فى آخر الزمان ناس من امتى يأتون المساجد فيقععدون فيها
حلقا حلقا ذكروهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة وقال صلى الله عليه وسلم
قال الله عز وجل فى بعض الكتب ان سبوتى فى أرضى المساجد وان زورنى فيها عماره وغوبى
بعبد تظهر فى بيته ثم زارنى فى بيتى فحق على المزور أن يكرم زائره وقال صلى الله عليه وسلم اذا راى
الرجل يعتاد المسجد فاشهد له بالابمان وقال سعيد بن المسدد من جلس فى المسجد فمما يجالس
ربه فباحقه أن يقول الاخير او يروى فى الاثر والخبر الحديث فى المسجد بيا كل الحسرات كنهنا كل
الهائم الحشيش وقال النضى كانوا يرون أن المشى فى الليلة المظلمة الى المسجد موحى للجنة وقال
أنس بن مالك من أسرج فى المسجد سراجا لم تزل الملائكة وحملته العرش يستغفرون له ما دام فى ذلك
المسجد ضوؤه وقال على كرم الله وجهه اذا مات العبد يسكن عليه مصلاه من الارض ومصعد عمله
من السماء ثم قرأ فما بكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين وقال ابن عباس تبكى عليه الارض
أربعين صباحا وقال عطاء الخراسانى ما من عبد يسجد لله سجدة فى بقعة من بقاع الارض الا شهدته
له يوم القيامة وبكت عليه يوم بموت وقال أنس بن مالك ما من بقعة يدركها الله تعالى عليها صلاة
أو ذكر الا اقتضت على ما حولها من البقاع واستبشرت بذكر الله عز وجل الى منهاها من سبع
أرضين وما من عبد يقوم يصلى الا ترخفت له الارض ويقال ما من منزل ينزل فيه قوم الا أصبح ذلك
المنزل يصلى عليهم أو يلعنهم

الباب الثانى فى كيفية الاعمال الظاهرة من الصلاة والبداءة بالتكبير وما قبله

ينبغي للمصلى اذا فرغ من الوضوء والطهارة من الخبث فى البدن والمكان والثياب وستر العورة من
السرة الى الركبة أن ينتصب قائما متوجها الى القبلة ويزوج بين قدميه ولا يضمهما فان ذلك مما
كان يستدل به على فقه الرجل وقد نهى صلى الله عليه وسلم عن الصفن والصفد فى الصلاة والصفد
هو اقتران القدمين معا ومنه قوله تعالى مقرنين فى الاصفاد والصفن هو رفع احدى الرجلين ومنه
قوله عز وجل "الصافات الجياد هذا ما يراعى فى رجليه عند القيام وبراعى فى ركبتيه ومقدنطافه
الانتصاب وأما رأسه ان شاء تركه على استواء القيام وان شاء أطرق والا طرأق أقرب للشروع
وأغض للبهر وليكن بصره محصورا على مصلاه الذى يصلى عليه فان لم يكن له مصلى فليقرب من
جدار الحائط أو ليطأ خطا فان ذلك يقصر مسافة البصر ويمنع تفرق الفكر ويجبر على بصره أن يجاوز
أطراف المصلى وحدود الخط وليدم على هذا القيام كذلك الى الركوع من غير انقطاع هذا أدب

القيام فاذا استوى قيامه واستقبله واطرقه كذلك فليقرأ قل أعوذ برب الناس تحصنابه من الشيطان ثم ليأت بالاقامة وان كان يرجو حضور من يقتدى به فليؤذن أو لا ثم لحضر النية وهو أن ينوي في الظهر مثلاً ويقول بقلبه أو ذي فريضة الظهر لله ليميزها بقوله أو ذي عن القضاء وبالفريضة عن النقل وبالظهر عن العصر وغيره ولكن معاني هذه اللفاظ حاضرة في قلبه فانه هو النية والالفاظ مذكرات وأسباب لحضورها ويجهد أن يستديم ذلك إلى آخر التكبير حتى لا يغرب فاذا حضر في قلبه ذلك فليرفع يديه إلى حد ومنكبيه بعد ارسالهما بحيث يجاذى بكفيه منكبيه وبأبهاميه ثم يثني أذنيه وبرؤس أصابعه رؤس أذنيه ليهكون جامعاً بين الأخبار الوازدة فيه ويكون مقبلاً بكفيه وأبهاميه إلى القبلة ويسطأ الأصابع ولا يقبضها ولا ينكلف فيها نفراً ولا ضمّاً بل يتركها على مقتضى طبعها لنقل في الأثر النشروالضم وهذا بينهما فهو أولى وإذا استقرت اليدين في مقرّهما ابتدأ التكبير مع ارسالهما واحضار النية ثم يضع اليدين على ما فوق السرة وتحت الصدر ويضع اليمنى على اليسرى أكراماً لليمنى بأن تكون محمولة وبشرا المسحة والوسطى من اليمنى على طول الساعد ويقبض بالأبهام والخنصر والبنصر على كوع اليسرى وقد روى أن التكبير مع رفع اليدين ومع استقرارهما ومع الارسال فكل ذلك لا خرج فيه وأراه بالارسال أليق فانه كلمة العقد ووضع إحدى اليدين على الأخرى في صورة العقد ومبدؤه الارسال وآخره الوضع ومبدأ التكبير الألف وآخره الراء فيليق مراعاة التطابق بين الفعل والعقد وأما رفع اليد فكل مقدمة لهذه البداية ثم لا ينبغي أن يرفع يديه إلى قدام رفاع عند التكبير ولا يردّهما إلى خلف منكبيه ولا ينفصهما عن يمين وشمال نفصاً إذا فرغ من التكبير ورسالهما ارسالاً خفيفاً رفيقاً يستأنف وضع اليمنى على الشمال بعد الارسال وفي بعض الرواية أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا كبر أرسل يديه وإذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى فان صح هذا فهو أولى مما ذكرناه وأما التكبير فينبغي أن يضم الهاء من قوله الله ضمة خفيفة من غير مبالغة ولا يدخل بين الهاء والألف شبه الواو وذلك ينساق إليه بالمبالغة ولا يدخل بين باء كبر ورائه ألفاً كأنه يقول اكبر ويجزم راء التكبير ولا ينفصهما فهذه هيئة التكبير ومأمعه

﴿ القراءة ﴾

ثم يبتدئ بدعاء الاستفتاح وحسن أن يقول عقيب قوله الله أكبر الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً وجهت وجهي إلى قوله وأنا من المسلمين ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا إله غيرك ليكون جامعاً بين متفرقات ما ورد في الأخبار وإن كان خلف الإمام اختصر أن لم يكن للإمام سكتة طويلة يقرأ فيها ثم يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم يقرأ الفاتحة يبتدئ فيها بسم الله الرحمن الرحيم بتمام تشديداتها وحروفها ويجهد في الفرق بين الصاد والظاء ويقول آمين في آخر الفاتحة ويمتدّها مداً ولا يصل آمين بقوله ولا الضالين وصلوا ويجهز بالقراءة في الصبح والمغرب والعشاء إلا أن يكون مأموماً ويجهز بالتأمين ثم يقرأ السورة أو قدر ثلاث آيات من القرآن ما فوقها ولا يصل آخر السورة بنكسر الهوى بل يفصل بينهما بقدر قوله سبحان الله ويقرأ في الصبح من السور الطوال من المفصل وفي المغرب من قصاره وفي الظهر والعصر والعشاء نحو والسماء ذات البروج وما قاربها وفي الصبح في السفر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكذلك في ركعتي الفجر والطواف والنية وهو في جميع ذلك مستديم للقيام ووضع اليدين كما وصفنا في أول الصلاة

﴿ الركوع ولواحقه ﴾

ثم ركع ويراعى فيه أمور اوهو أن يكبر للركوع وان يرفع يديه مع تكبيرة الركوع وان يمد التكبير
مدا الى الانتهاء الى الركوع وان يضع راحتيه على ركبتيه في الركوع وأصابعه منشورة موجهة
نحو القبلة على طول الساق وان ينصب ركبتيه ولا يتنهما وان يمد ظهره مستويا وان يكون عنقه
ورأسه مستويين مع ظهره كالصفحة الواحدة لا يكون رأسه أخفض ولا أرفع وان يجافي مرفقيه عن
جنبه وتضم المرأة مرفقيها الى جنبها وان يقول سبحان ربّي العظيم ثلاثا والزيادة الى السبعة والى
العشرة حسن ان لم يكن اماما ثم يرتفع من الركوع الى القيام ويرفع يديه ويقول سمع الله لمن حمده
ويطمئن في الاعتدال ويقول ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ما شئت من شيء بعد
ولا يطول هذا القيام الا في صلاة التسبيح والكسوف والصبح ويقت في الصبح في الركعة الثانية
بالكلمات الماثورة قبل السجود

﴿السجود﴾

ثم يهوى الى السجود مكبرا فيضع ركبتيه على الارض ويضع جبهته وانفه وكفيه مكشوفة ويكبر عند
الهوى ولا يرفع يديه في غير الركوع وينبغي أن يكون أول ما يقع منه على الارض ركبته وان يضع
بعدهما يديه ثم يضع بعدهما وجهه وان يضع جبهته وانفه على الارض وان يجافي مرفقيه عن جنبه
ولا تفعل المرأة ذلك وان يفرج بين رجليه ولا تفعل المرأة ذلك وان يكون في سجوده محويا على الارض
ولا تكون المرأة مخوية والتخوية رفع البطن عن الفخذين والتفريق بين الركبتين وان يضع يديه على
الارض حذاء منكبيه ولا يفرج بين أصابعهما بل يضمهما ويضم الاقدام اليهما وان لم يضم الاقدام
فلا بأس ولا يفرش ذراعيه على الارض كما يفرش الكلب فانه منهي عنه وان يقول سبحان ربّي الاعلى
ثلاثا فان زاد فحسن الا أن يكون اماما ثم يرفع من السجود فيطمئن جالسا معتدلا ويرفع رأسه مكبرا
ويجلس على رجله اليسرى وينصب قدمه اليمنى ويضع يديه على فخذه والاصابع منشورة
ولا يتكلف ضمها ولا تفريقها ويقول رب اغفر لي وارحمني وارزقني واهدني واجبرني وعافني واعف
عني ولا يطول هذه الجلسة الا في سجود التسبيح ويأتي بالسجدة الثانية كذلك ويستوي معها
جالسا جلسة خفيفة للاستراحة في كل ركعة لا تشهد عقيبها ثم يقوم فيضع اليد على الارض ولا يقدم
احدى رجليه في حال الارتفاع ويمد التكبير حتى يستغرق ما بين وسط ارتفاعه من القعود الى
وسط ارتفاعه الى القيام بحيث تكون الهاء من قوله الله عند استوائه جالسا وكاف اكبر عند اعتماده
على اليد للقيام وراء اكبر في وسط ارتفاعه الى القيام ويبتدى في وسط ارتفاعه الى القيام حتى يقع
التكبير في وسط انتقاله ولا يخلو عنه الا طرفاه وهو اقرب الى التخميم ويصلى الركعة الثانية كالاولى
ويعيد انعوذ كالابتداء

﴿التشهد﴾

ثم تشهد في الركعة الثانية التشهد الاول ثم يصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ويضع
يده اليمنى على فخذه اليمنى ويقبض أصابعه اليمنى الا السبعة ولا بأس بالرسالة الاقدام أيضا ويشير
بمسة يمينه وحدها عند قوله الا الله لا عند قوله لا اله ويجلس في هذا التشهد على رجله اليسرى
كابين السجدين وفي التشهد الاخير يستكمل الدعاء الماثور بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
وسننه كسنة التشهد الاول لكن يجلس في الاخير على وركة اليسر لانه ليس مستوفرا للقيام بل
هو مستقر ويضع رجله اليسرى خارجة من تحته وينصب اليمنى ويضع رأس الاقدام الى جهة القبلة
ان لم يشق عليه ثم يقول السلام عليكم ورحمة الله ويلتفت يمينا بحيث يرى حذو الايمن من وراءه

من الجانب اليمين ويلتفت شمالا كذلك ويسلم تسليمة ثانية وينوي الخروج من الصلاة بالسلام وينوي بالسلام من على يمينه من الملائكة والمسلمين في الاولى وينوي مثل ذلك في الثانية ويجزم التسليم ولا يمتد مدافه السنة وهذه هيئة صلاة المنفرد ويرفع صوته بالتكبيرات ولا يرفع صوته الا بقدر ما يسمع نفسه وينوي الامامة لينال الفضل فان لم ينو صحت صلاة القوم اذ انووا الاقتداء ونالوا فضل الجماعة ويسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمفرد ويجهر بالفتحة والسورة في جميع الصبح وأولبي العشاء والمغرب وكذلك المفرد ويجهر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذلك المأموم ويقرن المأموم تأمينة بتأمين الامام مع الا تعقبا ويسكت الامام سكنة عقيب الفتحة ليثوب اليه نفسه ويقرأ المأموم الفتحة في الجهرية في هذه السكنة ليتمكن من الاستماع عند قراءة الامام ولا يقرأ المأموم السورة في الجهرية الا اذا لم يسمع صوت الامام ويقول الامام سمع الله لمن حمده عند رفع رأسه من الركوع وكذا المأموم ولا يزيد الامام على الثلاث في تسبيحات الركوع والسجود ولا يزيد في التشهد الاول بعد قوله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ويقتصر في الركعتين الاخيرتين على الفتحة ولا يطول على القوم ولا يزيد على دعائه في التشهد الا خبر على قدر التشهد والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وينوي عند السلام السلام على القوم والملائكة وينوي القوم بتسليمهم جوابه ويثبت الامام ساعة حتى يفرغ الناس من السلام ويقبل على الناس بوجهه والاولى أن يثبت ان كان خلف الرجال نساء ليصرفن قبله ولا يقوم واحد من القوم حتى يقوم وينصرف الامام حيث يشاء من يمينه وشماله واليمين أحب الي ولا يخص الامام نفسه بالدعاء في قنوت الصبح بل يقول اللهم اهدنا ويجهريه ويؤمن القوم ويرفعون أيديهم حذاء الصدور ويمسح الوجه مدحمة الدعاء لحديث نقل فيه والا فالقياس أن لا يرفع اليد كما في آخر التشهد

المهمات

نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصفن في الصلاة والصفد وقد ذكرناهما وعن الاقتعاء وعن السدل والكف وعن الاختصار وعن الصلب وعن المواصلة وعن صلاة الخاقن والحاقب والحاذاق وعن صلاة الجناح والغصبان والملتئم وهوستر الوجه * أما الاقتعاء فهو عند أهل اللغة أن يجلس على وركبه وينصب ركبتيه ويجعل يديه على الأرض كالكلب وعند أهل الحديث أن يجلس على ساقيه جائيا وليس على الأرض منه الرأس أصابع الرجلين والركبتان * وأما السدل فذهب أهل الحديث فيه أن يلحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك وكان هذا فعل اليهود في صلاتهم فهو عن التشبه بهم والقبض في معناه فلا ينبغي أن يركع ويسجد ويداه في بدن القبض وقيل معناه أن يضع وسط الأزار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يجعلهما على كتفيه والا قول أقرب * وأما الكف فهو أن يرفع ثيابه من بين يديه أو من خلفه اذا أراد السجود وقد يكون الكف في شعر الرأس فلا يصلين وهو عاقص شعره والنهي للرجال وفي الحديث امرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعرا ولا ثوبا وكراه أحمد بن حنبل رضي الله عنه أن ياتر فوق القبض في الصلاة ورآه من الكف * وأما الاختصار فان يضع يديه على خاصرتيه * وأما الصلب فان يضع يديه على خاصرتيه في القيام ويجافي بين عضديه في القيام * وأما المواصلة فهي خمسة اثنان على الامام أن لا يصل قرأته بتكبيرة الاحرام ولا ركوعه بقراءته واثنان على المأموم أن لا يصل تكبيرة الاحرام بتكبيرة الامام ولا تسليمة بتسليمه وواحدة بينهما أن لا يصل تسليمة الفرص بالتسليمة الثانية ولا يفصل بينهما * وأما الخاقن فن البول والحاقب من الغائط والحاذاق

صاحب الخف الضيق فان كل ذلك يمنع من الخشوع وفي معناه الجائع والمهتم وفهم نهى الجائع من قوله صلى الله عليه وسلم اذا حضر العشاء واقامت الصلاة فابدؤا بالعشاء الا ان يضيق الوقت أو يكون ساكن القلب وفي الخبر لا يدخل أحدكم الصلاة وهو مقطب ولا يصيب أحدكم وهو غضبان وقد الحسن كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة أسرع وفي الحديث سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان الرعاف والمعاس والوسوسة والتشاؤب والحسكة والالتفات والعبث بالشئ وزاد بعضهم السهو والشك وقال بعض السلف أربعة في الصلاة من الجفاء الالتفات ومسح الوجه ونسوية الحصى وان تصلى بطريق من يرب بين يديك ونهى أيضا عن ان يشبك أصابعه أو يفرع أصابعه أو يستروجه أو يضع إحدى كفيه على الأخرى ويدخلها بين يديه في الركوع وقد بعض الصحابة رضي الله عنهم كأنهم فعل ذلك فمينا عنه ويكره أيضا أن ينفع في الأرض عند السجود للتنظيف وان يسوى الحصى بيده فانها أفعال مستهنة عنها ولا يرفع إحدى قدميه فيضعها على هذه ولا يستند في قيامه الى حائط قال استند بحيث لو سل ذلك الحائط ل سقط فلا يظهر بطلان صلاته والله أعلم

تميز الفرائض والسنن

حملة ما ذكرناه يشتمل على فرائض و سنن وآداب وهيئات مما ينبغي لمريد طريق الآخرة أن يراعى جميعها فالفرض من حملها اثنا عشر خصلة النبوة والتكبير والقيام والقائمة والاختفاء في الركوع الى أن تنال راحتاه ركبته مع الطمأنينة والاعتدال عنه قائما والسجود مع الطمأنينة ولا يجب وضع اليدين والاعتدال عنه قاعدا والجلوس للشهادة الاخير والشهادة الاخير والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والسلام الاول فأمانية الخروج فلا تنحب وما عدا هذا فليس بواجب بل هي سنن وهيئات فيها وفي الفرائض أما السنن فن الأفعال أربعة رفع اليدين في تكبيرة الاحرام وعند الهوى الى الركوع وعند الارتفاع الى القيام والجلوس للشهادة الاول فأما ما ذكرناه من كيفية نشر الأصابع وحذر رفعها فهي هيئات تابعة لهذه السنة والتورك والاقتراش هيئات تابعة للجلوس والاطراق وترك الالتفات هيئات للقيام وتحسين صورته وجلسة الاستراحة لم نعدها من اصول السنة في الأفعال لانها كالتحسين لطيفة الارتفاع من السجود الى القيام لانها ليست مقصودة في نفسها ولذلك لم نغردب ذكرها وأما السنن من الاذكار فدعاء الاستفتاح ثم التعوذ ثم قوله آمين فانه سنة مؤكدة ثم قراءة السورة ثم تكبيرات الانتقالات ثم الذكر في الركوع والسجود والاعتدال عنهما ثم التشهد الاول والصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم ثم الدعاء في آخر التشهد الاخير ثم التسليم الثانية وهذه وان جمعاها في اسم السنة فلها درجات متفاوتة اذ تجبر أربعة منها بسجود السهو وأما من الأفعال فواحدة وهي الجلسة الاولى للتشهد الاول فانها مؤثرة في ترتيب نظم الصلاة في أعين الناظرين حتى يعرف بها النهار باعية أم لا بخلاف رفع اليدين فانه لا يؤثر في تغيير النظم فعصر عن ذلك بل بعض وقيل البعض تحجر بالسجود وأما الادكار فدعاء الاستفتاح ثم سجود السهو الاثلاثة القنوت والتشهد الاول والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه بخلاف تكبيرات الانتقالات وأذكار الركوع والسجود والاعتدال عنهما لان الركوع والسجود في صورتها مخالفا للعادة ويحصل بهما معنى العبادة مع السكوت عن الاذكار وعن تكبيرات الانتقالات فعدم تلك الاذكار لا تغير صورة العبادة وأما الجلسة للتشهد الاول ففعل معتاد وما زبدت الا للتشهد فتر كها ظاهرة التأثير وأما دعاء الاستفتاح والسورة فتر كهما لا يؤثر مع أن

القيام صار معموراً بالفتحة وميزان العادة بها وكذلك الدعاء في التشهد الأخير والقنوت أبعد ما يجبر بالسجود ولكن شرع مذهب الاعتدال في الصبح لاجله فكان كمد جلسة الاستراحة اذ صارت بالمد مع التشهد جلسة للتشهد الأول فبقي هذا قياماً ممدوداً معتاداً ليس فيه ذكر واجب وفي الممدود احتراز عن غير الصبح وفي خلوه عن ذكر واجب احتراز عن أصل القيام في الصلاة فان قلت تمييز السنن عن الفرائض معقول اذ نفوت الصحة بنفوت الفرض دون السنة ويتوجه العقاب به دونها فاما تمييز سنة من سنة والكل مأثور به على سبيل الاستحباب ولا عقاب في ترك الكل والتواب موجود على الكل فامعناه فاعلم أن اشتراكهما في الثواب والعقاب والاستحباب لا يرفع تفاوتهما ولنكشف ذلك بمثال وهو أن الانسان لا يكون اسماً موجوداً كاملاً الا بمعنى باطن وأعضاء ظاهرة فالعنى الباطن هو الحياة والروح والظاهر أحسام اعصائه ثم بعض تلك الاعضاء يعدم الانسان بعدمها كالقلب والكبد والدماع وكل عصوة نفوت الحياة بفواتها وبعضها لا نفوت بها الحياة ولكن نفوت بها مقاصد الحياة كالعين واليد والرجل واللسان وبعضها لا نفوت بها الحياة ولا مقاصدها ولكن نفوت بها الحسن كالخاجين واللعبة والاهداب وحسن اللون وبعضها لا نفوت بها أصل الجمال ولكن كماله كاستقواس الخاجين وسواد شعر اللعبة والاهداب ونسب حلقة الاعضاء وامتزاج الحمرة بالبياض في اللون فهذه درجات متفاوتة فكذلك العبادة مصورة صورها الشرع ونعبدنا بآكتسابها فروحها وحياتها الباطنة الخشوع والنية وحضور القلب والاخلاص كإسباني ونحن الآن في اجزائها الظاهرة فالركوع والسجود والقيام وسائر الاركان تجري من غيرها القلب والرأس والكبد اذ نفوت وجود الصلاة بنفوتها والسنن التي ذكرناها من رفع اليدين ودعاء الاستفتاح والتشهد الاول تجري من غيرها اليد اليمنى واليسرى والرجلين ولا نفوت الصحة بنفوتها كما لا نفوت الحياة بنفوت هذه الاعضاء ولكن يصير السخص بسبب فواتها مشوه الخلقة مذموم ما غير مرغوب فيه فكذلك من اقتصر على أقل ما يجزى من الصلاة كان كمن أهدى الى ملأ من الملوك عبداً حياً مقطوع الاطراب * وأما الهيئات وهي ما وراء السنن فبجري مجرى أسباب الحسن من الخاجين واللعبة والاهداب وحسن اللون * وأما وظائف الازكار في تلك السنن فهي مكملات للحسن كاستقواس الخاجين واستدارة اللعبة وغيرها فالصلاة عندك قريبة وتذمة تقترب بها الى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهديها طالب القربة من السلاطين اليهم وهذه التحفة تعرض على الله عز وجل ثم ترز عليك يوم العرض الاكبر فالملك الخيرة في تحسين صورتها وتبجيجها فان أحسنت فلنفسك وان أسأت فعليها ولا ينبغي أن يكون حظك من ممارسة الفقه أن يميلك السنة عن الفرض فلا يعلق بفهمك من أوصاف السنة الا أنه يجوز تركها اقتراً كما فان ذلك يصاهي قول الطبيب ان فقه العين لا يبطل وجود الانسان ولكن يخرج عن أن يصدق رجاء المتقرب في قبول السلطان اذا أخرجه في معرض الهدية فهكذا ينبغي أن تفهم مراتب السنن والهيئات والآداب فكل صلاة لم يتم الانسان ركوعها وسجودها فهي الخضم الاول على صاحبها تقول ضيعك الله كما ضيعتني فطالع الاخبار التي أوردناها في كمال أركان الصلاة ليظهر لك وقعها (الباب الثالث) في الشروط الباطنة من أهال القلب ولندكر في هذا الباب ارتباط الصلاة بالخشوع وحضور القلب ثم لنذكر المعاني الباطنة وحدودها وأسبابها وعلاجها ثم لنذكر تفصيل ما ينبغي أن يحضر في كل ركن من أركان الصلاة لتكون صالحة لاداء الآخرة

بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب

اعلم أن أدلة ذلك كثيرة فمن ذلك قوله تعالى أقم الصلاة لذكري وظاهر الأمر الوجوب والغفلة تصاد
 اند كرفن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقبلاً للصلاة لذكره وقوله تعالى ولا تكن من الغافلين نهى
 وظاهره التحريم وقوله عز وجل حتى تعلموا ما تقولون تعليل لنهي السكران وهو مطرد في الغافل
 المستغرق اهتم بالوسواس وأفكر الدنيا وقوله صلى الله عليه وسلم إنما الصلاة تمسكن ونواضع حصر
 بالالف واللام وكية إنما التحقيق والتوكيد وقد فهم الفقهاء من قوله عليه السلام إنما الشفعة فيما
 لم يقسم الحصر والابات والفي وقوله صلى الله عليه وسلم من لم تنه صلته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد
 من الله إلا بعداً وصلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر وقال صلى الله عليه وسلم كم من قائم حظه
 من صلته التعب والنصب وما أرا به إلا الغافل وقال صلى الله عليه وسلم ليس لأبعد من صلته
 إلا ما هقل منها والتحقيق فيه أن المصلي مناج ربّه عز وجل كما ورد به الخبر والكلام مع الغفلة ليس
 بمناجاة البتة وبيانه أن الزكاة ان غفل الإنسان عنها مثلاً فهي في نفسها مخالفة للشهوة شديدة على
 النفس وكذا الصوم قاهر للقوى كسر لسطوة الهوى الذي هو آلة للشيطان عدو الله فلا بعد أن
 يحصل مهام مقصود مع الغفلة وكذلك الحج أفعاله شاقة شديدة وفيه من المحاهدة ما يحصل به
 الإيلام كان القلب حاضر مع أنعاله أو لم يكن أما الصلاة فليس فيها إلا ذكر وقراءة وركوع وسجود
 وقيام وقعود فأما الذكر فإنه مجاورة ومناجاة مع الله عز وجل فأما أن يكون المقصود منه كونه
 خطاباً ومجاورة أو المقصود منه الحروف والأصوات امتحاناً للسان بالعمل كما تمنع المعدة والفرج
 بالامتنان في الصوم وكما تمنع البدن بمشاق الحج ويمتنع القلب بمسقة إخراج الزكاة واقطاع المال
 المعشوق ولا شك أن هذا القسم باطل فإن تحريك اللسان بالهذيان ما أحفه على العاقل فليس فيه
 امتحان من حيث أنه عمل بل المقصود الحروف من حيث أنه نطق ولا يكون نطقاً لا إذا هرب
 عما في الضمير ولا يكون معرباً لا بحضور القلب فأى سؤال في قوله أهدنا الصراط المستقيم إذا كان
 القلب غافلاً وإذا لم يقصد كونه نضر عاود عا، فأى مسقة في تحريك اللسان بد مع الغفلة لا سيما بعد
 الاحتياط هذا أحكم الأذكار بل أقول لو حلف الإنسان قول لا تشكرن فلانا وإني عليه وإسأله
 حاجة ثم جرت اللفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في اليوم لم يبر في عهده ولو حرت على لسانه
 في ظلمة وذلك الإنسان حاضراً ولا يعرف حضوره ولا يراد لا يصير باراً في عهده إذا لا يكون كلامه
 خطاباً ونطقاً معه ما لم يكن هو حاضر في قلبه فلو كانت تجرى هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر
 إلا أنه في بياض النهار غافل لكونه مستغرق الهم بفكر من الأفكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب
 إليه عند نطقه لم يصير باراً في عهده ولا شك في أن المقصود من القراءة والأذكار الحمد والثناء
 والنضر عوالدعاء والمخاطب هو الله عز وجل وقلبه بخجاب الغفلة محجوب عنه لا يراه ولا يشاهده
 بل هو غافل عن المخاطب ولسانه ينهر في بحم العادة في أبعده هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت
 لتصفيل القلب وتجديده كالله عز وجل ورسوخ عقد الأيمان به هذا حكم القراءة والله كروياً بالجملة
 فهذه الخاصية لا سبيل إلى انكسارها في النطق وتمييزها عن الفعل وأما الركوع والسجود فالمقصود
 بهما التعظيم قطعاً ولو جاز أن يكون معظماً لله عز وجل بفعله وهو غافل عنه لجاز أن يكون معظماً
 لصنم موضوع بين يديه وهو غافل عنه أو يكون معظماً للعائط الذي بين يديه وهو غافل عنه وإذا خرج
 عن كونه تعظيماً سبق الأجر د حركة الظهر والرأس وليس فيه من المشقة ما يقصد أنه مخاف به
 ثم يجعله عماد الدين والفاصل بين الكفر والإسلام ويقدم على الحج وسائر العبادات ويجب القتل
 بسبب تركه على الخصوص وما أرى أن هذه العظيمة كلها للصلاة من حيث أعمالها الظاهرة إلا أن

يضاف اليها مقصود المناجاة فان ذلك يتقدم على الصوم والزكاة والحج وغيره بل الضحايا والقربان التي هي مجاهدة للنفس بتنقيص المال قال الله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم أي الصفة التي استوائت على القلب حتى حملته على امتثال الاوامر هي المطلوبة فكيف الامر في الصلاة ولا أرب في أفعالها هذا ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب فان قلت ان حكمت بطلان الصلاة وجعلت حضور القلب شرطاً في صحتها خالفت اجماع الفقهاء فانهم لم يشترطوا الا حضور القلب عند التكبير فاعلم أنه قد تقدم في كتاب العلم أن الفقهاء لا يصرّفون في الباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة بل يبنون ظاهراً أحكام الدين على ظاهراً أعمال الجوارح وظاهراً الأعمال كاف لسقوط القتل وتعزير السلطان فاما أنه يتفقد في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه على أنه لا يمكن أن يدعى الاجماع فقد نقل عن بشر بن الحارث فيما رواه عنه أبو طالب المكي عن سفيان الثوري أنه قال من لم يخشع فسدت صلاته وروى عن الحسن أنه قال كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة أسرع وعن معاذ بن جبل من عرف من على يمينه وشماله متمداً وهو في الصلاة فلا صلاة له وروى أيضاً مسنداً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد يصلي الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها وانما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها وهذا لو نقل عن غيره لجعل مذهبا فكيف لا يتمسك به وقال عبد الواحد بن زيد أجمعت العلماء على أنه ليس للعبد من صلاته الا ما عقل منها فجعله اجماعاً وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء المتورعين وعن علماء الآخرة أكثر من أن يحصى والحق الرجوع الى أدلة الشرع والاخبار والآثار ظاهرة في هذا الشرط الا أن مقام الفتوى في التكليف الظاهر يتقدر بقدر قصور الخلق فلا يمكن أن يشترط على الناس احضار القلب في جميع الصلاة فان ذلك يهزئ منه كل البشر الا الاتيين واذ لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا مرد له الا أن يشترط منه ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة أو في اللحظات به لحظة التكبير فقط فنصرتنا على التكليف بذلك ونحن مع ذلك نرجو أن لا يكون حال الغافل في جميع صلاته مثل حال التارك بالسكينة فانه على الجملة أقدم على الفعل ظاهراً واحضار القلب لحظة وكيف لا والذي صلى مع الحدث ناسياً بصلاته باطلة عند الله تعالى ولكن له أجر ما بحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره ومع هذا الرجاء فيخشى أن يكون حاله أشد من حال التارك وكيف لا والذي يحضر الخدمة وينهاون بالحضرة وينكلم بكلام الغافل المستفراشد حالاً من الذي يعرض عن الخدمة واذ تعارض أسباب الخوف والرجاء وصار الامر مخطراً في نفسه فاليك الخبر بعدة في الاحتياط والتساهل ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما أفتوا به من الصحة مع الغفلة فان ذلك من ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه عليه ومن عرف سر الصلاة علم أن الغفلة تضادها ولكن قد ذكرنا في باب الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقائد أن قصور الخلق أحد الاسباب المانعة عن التصريح بكل ما ينكشف من أسرار الشرع فلنقتصر على هذا القدر من البحث فان فيه مقنعاً للريد الطالب لطريق الآخرة وأما المجادل المشغب فلنناقصد مخاطبته الآن وحاصل الكلام أن حضور القلب هو روح الصلاة وان أقل ما يبق به رفق الروح الحضور عند التكبير فالنقصان منه هلاك وبقدرة الزيادة عليه تنبسط الروح في اجزاء الصلاة وكم من حي لا حراك به قريب من ميت فصلاة الغافل في جميعها الا عند التكبير كمثل حي لا حراك به نسأل الله حسن العون

بيان المعاني الباطنة التي بهاتم حياة الصلاة

اعلم أن هذه المعاني تسكر العبارات عنها ولكن بجمعها ست جمل وهي حضور القلب والتفهم

والتعظيم والهيبة والرجاء والحياء فلنذكر تفاصيلها ثم أسبابها ثم العلاج في اكتسابها * أما
التفاصيل * فالأول حضور القلب ونعني به أن يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس له ومنكم به
فيكون العلم بالفعل والقول مقرونا بهما ولا يكون التفكير جائلا في غيرهما ومهما انصرف الفكر
عن غير ما هو فيه وكان في قلبه ذكر ما هو فيه ولم يكن فيه غفلة عن كل شيء فقد حصل حضور القلب
ولكن التفهم لغنى الكلام أمر وراء حضور القلب فربما يكون القلب حاضرا مع اللفظ ولا يكون
حاضرا مع معنى اللفظ فاشتمل القلب على العلم بمعنى اللفظ هو الذي أردناه بالتفهم وهذا مقام
ينهاوت الناس فيه إذ ليس يتترك الناس في تفهم المعاني للقرآن والتسبيحات وكثير من معاني لطيفة
يفهمها المصلي في أثناء الصلاة ولم يكن قد حطر بقلبه ذلك قبله ومن هذا الوجه كنت الصلاة باهية
عن الفحشاء والمنكر فأنها تفهم أمور تلك الأمور تمنع عن الفحشاء لا تحلة * وأما التعظيم فهو أمر
وراء حضور القلب والفهم إذ الرجل يحاطب عبده بكلام هو حاضر لقلب فيه ومتفهم لمعناه ولا يكون
معظماله فالتعظيم زائد عليهما * وأما الهيبة فزائدة على التعظيم بل هي عبارة عن خوف مدشاة
التعظيم لأن من لا يخاف لا يسمى هائبا والخافة من العقرب وسوء خلق العبد ومجرى تحراجه من
الأسباب الخسيسة لا تسمى مهابة بل الخوف من السلطان المعظم يسمى مهابة والهيبة خوف
مصدرها الاجلال * وأما الرجاء فلا شك أنه زائد فيكم من معظم ملوك من الملوك يهاب أو يحاف
سطوته ولكن لا يرجو مثوبته والعبد ينبغي أن يكون راحيا أصلا لا يتوكل الله عز وجل ثم أنه
خائف بتقصيره عقاب الله عز وجل * وأما الحياء فهو زائد على الجملة لأن مستمدا من شعاعه صير
وتوهم ذنب ويتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتياب
ذنب * وأما أسباب هذه المعاني الستة * فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة فإن قلبك تابع لهمة
فلا يحضر إلا فيما يهتك ومهما أهيك أمر حضر القلب فيه شاء أم أبى فهو عجول على ذلك ومصرفه
والقلب إذا لم يحضر في الصلاة لم يكن متعللا بل جائلا فيما الهمة مصروفة اليه من أمور الدنيا
فلا حيلة ولا علاج لا حضار القلب إلا بصرف الهمة إلى الصلاة والهمة لا تنصرف إليها ما لم ينبذ
أل الغرض المطلوب موطئها وذلك هو الايمان والتصديق بأن الآخرة خير وأبقى وأن الصلاة
وسيلة إليها فإذا ضعف هذا إلى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهماتها حصل من مجموعها حضور القلب
في الصلاة ويمثل هذه العلة بحضر قلبك إذا حضرت بين يدي بعض الأكرام لا يعذر على مصرتك
ومنفعتك إذا كان لا يحضر عند المناجاة مع ملائكتك الذي يسده لك والملاكوت والسمع والضر
فلا تظن أن له سببا سوى ضعف الايمان فاجتهد الآن في تقوية الايمان وطريقه يستقصي في غير
هذا النوضع * وأما التفهم فسببه بعد حضور القلب ادخال الفكر وحرف الدهن إلى إدراك المعنى
وعلاجه ما هو علاج احضار القلب مع الاقبال على الفكر والتسمر لدفع الخواطر وعلاج دفع
الخواطر التساغلة قطع موادها أعني النزوع عن تلك الأسباب التي تعذب الخواطر اليها وما لم تنقطع
تلك المواد لا تنصرف عنها الخواطر في أحب شيئا أكثر ذكره فدكر المحبوب يهجم على القلب بالضرورة
فلذلك ترى أن من أحب غير الله لا تصفوله صلاة عن الخواطر * وأما التعظيم فهي حالة للقلب
ينولد من معرفتين أحدهما معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول الايمان فإن من
لا يعتقد عظمته لا تدع عن النفس لتعظيمه الثانية معرفة حقارة النفس وحسها وكونها عبيد صغيرا
مربوبا حتى ينولد من المعرفتين الاستكينة والانكسار والخشوع لله سبحانه وتعالى فيعبر عنه بالتعظيم
ومما يترج معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الله لا تنظم حالة التعظيم والخشوع فإن المستغنى

عن غيره الآمن على نفسه يجوز أن يعرف من غيره صفات العظمة ولا يكون الخشوع والتعظيم حاله
لأن القرينة الأخرى وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها لتقترن إليه * وأما الهيبة والخوف فحالة
لنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله وسطوته ونفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به وأنه لو أهلك الأولين
والآخرين لم ينقص من ملكه ذرة هذا مع مطالعة ما يجري على الأنبياء والأولياء من المصائب وأنواع
البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من ملوك الأرض وبالجملة كلما زاد العلم بالله زادت
الخشية والهيبة وسيأتي أسباب ذلك في كتاب الخوف من رب العالمين * وأما الرجاء فسيببه معرفة
لطف الله عز وجل وكرمه وعمه أنعامه ولطائف صنعه ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة فإذا
حصل اليقين بوعده والمعرفة بلطفه انبعث من مجموعهما الرجاء لا محالة وأما الحياة فباستشعاره
التقصير في العبادة وعلمه بالجزع من القيام بعظيم حق الله عز وجل ويقوى ذلك بالمعرفة بعبوب
النفس وآفات وأخطارها وخبث دخلها وميلها إلى الخط العاجل في جميع أفعالها مع العلم
بعظيم ما يقتضيه جلال الله عز وجل والعلم بأنه مطلع على السر وخطرات القلب وإن دقت وخفيت
وهذه المعارف إذا حصلت يقينا انبعث منها بالضرورة حالة تسمى الحياة فهذه أسباب هذه الصفات
وكل ما طاب تحصيله فعلاجه احضار سببه في معرفة السبب معرفة العلاج ورابطة جميع هذه
الأسباب الإيمان واليقين أعني به هذه المعارف التي ذكرناها ومعنى كونها يقينا انتفاء الشك
واستيلادها على القلب كما سبق في بيان اليقين من كتاب العلم وبقدرة اليقين يخشع القلب ولذلك قالت
عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة كأنه
لم يعرفنا ولم نعرفه وقد روى أن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام يا موسى إذا ذكرتني
فأذكرني وأنت تتنفس أعضاؤك وكن عند ذكرى خاشعا مطمئنا وإذا ذكرتني فأجعل لسانك من
وراء قلبك وإذا قلت بين يدي فقم قيام العبد الذليل وناجني بقلب وجل ولسان صادق وروى أن الله
تعالى أوحى إليه قل لعصاة أمتك لا يذكرني فاني آليت على نفسي أن من ذكرني ذكرته فإذا ذكروني
ذكرتهم باللعنة هذا في عاص غير غافل في ذكره فكيف إذا اجتمعت الغفلة والعصيان وباختلاف
المعاني التي ذكرناها في القلوب انقسم الناس إلى غافل يتم صلاته ولم يحضر قلبه في لحظة منها وإلى من
يتم ولم يغيب قلبه في لحظة بل ربما كان مستوعبا لهم بما يجتهد لا يحس بما يجري بين يديه ولذلك
لم يحس مسلم بن يسار بسقوط أسطوانة في المسجد اجتمع الناس عليها وبعضهم كان يحضر الجماعة مدة
ولم يعرف قط من على يمينه ويساره ووجب قلب إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان يسمع على
مبلين وجماعة كانت تصفروا وجوههم وترعد فرائضهم وكل ذلك غير مستبعد فان أضعافه مشاهد
في همم أهل الدنيا وخوف ملوك الدنيا مع عجزهم وضعفهم وخساسة الخطوط الحاصلة منهم حتى
يدخل الواحد على ملك أو وزير ويحدثه بهمة ثم يخرج ولو سئل عن حوالبه أو عن ثوب الملك لكان
لا يقدر على الإخبار عنه لا شغلا همه به عن ثوبه وعن الحاضرين حوالبه ولكل درجات مما عملوا
فخط كل واحد من صلاته بقدر خوفه وخشوعه وتعظيمه فان موقع نظر الله سبحانه القلوب دون
ظواهر الحركات ولذلك قال بعض الصحابة رضي الله عنهم يحشر الناس يوم القيامة على مثال هبتهم
في الصلاة من الطمأنينة والهدوء ومن وجود النعيم بها واللذة ولقد صدق فانه يحشر كل على مآلات
عليه ويموت على ما عاش عليه ويراعى في ذلك حال قلبه لا حال شخصه فن صفات القلوب تصاغ
الصور في الدار الآخرة ولا ينجز إلا من أتى الله بقلب سليم نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

في بيان الدواء النافع في حضور القلب

اعلم أن المؤمن لا بد أن يكون معظم الله عز وجل وخالقاً منه وراجياً له ومستحيماً من تقصيره فلا ينفك
 عن هذه الأحوال بعد إيمانه وإن كانت قوتها بقدر قوة يقينه فانفكاكه عنها في الصلاة لا سبب له
 إلا تفرق الفكر وتقسيم الخاطر وغلبة القلب عن المناجاة والغفلة عن الصلاة ولا يلهي عن الصلاة
 إلا الخواطر الواردة الشاغلة فالدواء في احضار القلب هو دفع تلك الخواطر ولا يدفع الشيء إلا بدفع
 سببه فلتعلم سببه وسبب موارد الخواطر إما أن يكون أمراً خارجاً أو أمراً في ذاته باطنياً أما الخارج
 فما يفرع السمع أو يظهر للبصر فإن ذلك قد يختطف الهم حتى يتبعه وينصرف فيه ثم تعبر منه الفكرة
 إلى غيره وينسلسل ويكون الإحصار سبباً للافتكار ثم يصير بعض تلك الأفكار سبباً لبعض ومن
 قويت نيته وعلت همته لم يلهمه ما جرى على حواسه ولكن الضعيف لا بد وأن يتفرق به فكره
 وعلاجه قطع هذه الأسباب بأن يغض بصره أو يصلي في بيت مظلم أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسه
 ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تتسع مسافة بصره ويجتزئ من الصلاة على الشوارع وفي
 المواضع المنقوشة المصنوعة وعلى الفرش المصبوغة ولذلك كان المتعبدون يتعبدون في بيت صغير
 مظلم سعته قدر السجود ليكون ذلك أجمع للهم والاقوياء منهم كانوا يحضرون المساجد ويغضون
 البصر ولا يجاوزون به موضع السجود ويرون كمال الصلاة في أن لا يعرفوا من على يمينهم وشمالهم
 وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يدع في موضع الصلاة مصحفاً ولا سيفاً إلا تزعجه ولا كتاباً إلا يحاذيه وأما
 الأسباب الباطنة فهي أشد فأن من تشعبت به الهموم في أودية الدنيا لم ينصرف فكره في فن واحد بل
 لا يزال يطير من جانب إلى جانب وغض البصر لا يغنيه فإن ما وقع في القلب من قبل كاف للشغل
 فهذا طريقه أن يرث النفس قهراً إلى فهم ما يقرأه في الصلاة ويشغلها به عن غيره ويعينه على ذلك أن
 يستعذله قبل التحريم بأن يجتهد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة وخطر المقام بين يدي الله
 سبحانه وهول المطلع ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يفهمه فلا يترك لنفسه شغلاً يلتفت إليه
 خاطره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان بن أبي شيبة أني نسيت أن أقول لك إن تحمر القدر
 الذي في البيت فإنه لا ينبغي أن يكون في البيت شيء يشغل الناس عن صلاتهم فهذا طريق تسكين
 الأفكار فإن كان لا يسكن هائج أفكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينجمه إلا السهل الذي يقع مادة الداء
 من احماق العروق وهو أن يتطرق في الأمور الصارفة الشاغلة له عن احضار القلب ولا شك أنها تعود
 إلى مهماته وانها إنما صارت مهمات لشهواته فيعاقب نفسه بالتزوع عن تلك الشهوات وقطع تلك
 العلائق فكل ما يشغله عن صلاته فهو ضد دينه وجند إبليس عدوه فامسكك أضرب عليه من احرأجه
 فيتخلص منه باخراجه كما روى أنه صلى الله عليه وسلم لما لبس الخيصة التي اتاه بها الوجهم وعلها علم
 وصلى بها تزعمها بعد صلاته وقال صلى الله عليه وسلم اذهبوا بها إلى أبي جهم فانها ألهتنى آتفاعن
 صلاتي واتنوني بانجانية أبي جهم وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتجديده شرآله نعله ثم نظر إليه
 في صلاته اذ كان جديداً فأمر أن يترع منها ويرد الشرآل الخلق وكان صلى الله عليه وسلم قد احتدى
 بعلاً فأعجبه حسنها فسجد وقال تواضعت لربي عز وجل كي لا يمقتني ثم خرج بها فدفعا إلى أول
 سائل لقيه ثم أمر علياً رضي الله عنه أن يشتري له ثعلبين سبطينين جرداوين فلبسهما وكان صلى الله
 عليه وسلم في يده خاتم من ذهب قبل التحريم وكان على المنبر فرماه وقال شغاني هذا نظرة إليه ونظرة
 اليكم وروى أن أبا طلحة صلى في حائط له فيه شجرة فأعجبه دبسي طار في الشجر يلتمس محرجاً فأتبعه
 بصره ساعة ثم لم يدرك صلى فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصابه من الفتنة ثم قال يا رسول الله
 هو صدقة فضعه حيث شئت وعن رجل آخر أنه صلى في حائط له والنخل مطوقة بثمرها فنظر إليها

فأعجبته ولم يدركه صلى فذكر ذلك لعثمان رضي الله عنه وقال هو صدقة وجميعه في سبيل الله عز وجل
فباعه عثمان جميعاً أنفاقاً كانوا يفعلون ذلك قطعاً لما ذكره وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة
وهذا هو الدواء النافع لكافة العلل ولا يخفى فيه فداها ما ذكرناه من التلطف بالناس والرد إلى نعم
الذكر فذلك ينفع في الشهوات الصعبة والهمم التي لا تشغل إلا حوائج القلب فأما السهولة القوية
المرفقة فلا ينفع فيها التمسك بل لا تزال تجاديه وتجاذبك ثم تغلبك وتتقضي جميع صلاتك في شغل
للمجاذبة ومثاله رجل تحت شجرة أراد أن يصغوه فذكره وكانت أصوات العصافير تشتت عليه فم
يل يظهرها بخشبة في يدو ويعود إلى فكره فتعود العصافير فيعود إلى التقير بالخشبة فقليل لما كان هذا
أسير السواني ولا ينقطع فان أردت الخلاص فاقطع الشجرة فكذلك شهرة الشهوات إذا تشعبت
وتفرعت أغصانها انبذت إليها إلا ذكر انجذاب العصافير إلى الأشجار وانجذاب الذباب إلى
الاقذار والشغل يطول في دفعها فان الذباب كمناب آب ولا جله سمي دباباً فكذلك الخواطر وهذا
الشهوات كثيرة وقلائد العبد عنها ويجمعها أصل واحد وهو حب الدنيا وذلك رأس كل خطيئة
وأساس كل نقصان ومنع كل فساد ومن انطوى بباطنه على حب الدنيا حتى مثل إلى شيء منها
لا يتركه دمه ولا يستعيبها على الآخرة فلا يطمع في أن تصغوه لذة المناجاة في الصلاة فان من فرح
بالدنيا لا يهرح بالله سبحانه وبما جاته وهمة الرجل مع قرعة عيه فان كانت قرعة عيه في الدنيا
انصرف لا تعدالة اليها همه ولكن مع هذا فلا ينبغي أن يترك المجاهدة ورد القلب إلى الصلاة وتقليل
الأسباب الشاغلة فهذا هو الدواء المبرر لمراد استباحته الطباع وبقيت العلة مزرمة وصار الداء
عضالاً حتى أن لا كبراً جهداً وأن يصلوا ركعتين لا يمتد ثواناً أنفسهم فيها بأبواب الدنيا فمجرع ذلك
فاد الأمل طمع فيه لا مثلاً لنا وإنه سلم لنا من الصلاة شطرها أو ثلثها من الوسواس لسائون ممن حافظ
ملاصها لحا وآخر سببنا وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قدح
مملوء بل فيقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج منه من الخلل لا شعالة ولا يجمعان

فإن تعصم ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشروط من أعمال الصلاة

فبقول حقائق أن كنت من المريدين للآخرة أن لا تفعل أولاً عن التبعات التي في شروط الصلاة
وأركانها أما الشروط السوابق فهي الآداب والطهارة وستر لعورة واستقباب القبلة وإزالة
فأما والنية فإذ سمعت نداء المؤذن فأحضر في قلبك هول النداء يوم القيامة وتوهم ربك بظهوره وياضك
للإجابة والمسارة فان المسارعين إلى هذا النداء هم الذين ينادون بالهاتف يوم العرض الأكبر
فأعرض قلبك على هذا النداء فان وجدته مملوءاً بالفرح والاستبشار منه هو بالارغبة إلى الانتداب
فأعلم أنه يأتيك النداء بالبشرى والفوز يوم القضاء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أرحم بأبلاي أي
أرحمهم وأبلى النداء إليها كان قرعة عيه فيها صلى الله عليه وسلم وأما الطهارة فإذ أبيت
في مكانك وهو ظرفك إلا بعد ثم في ثيابك وهي غلافك الأقرب ثم في بشرتك وهو قشرتك الأدنى
ولا تفعل عن لك الذي هو دالك وهو قلبك فاجتهد في تطهيرها بالتوبة والتدمع في مفرط وتقصم
العزم على الترت في المسقبل فظهر ما تضمنت فيه موقع بضره معونة وأمسحاً بعورة فإما
معناه تغطية مقاع بدنك عن أبصار خلق فان ظاهر بدنك موقع لمضرا خلق في ذلك في عورات
باطنك وفصائح سرائرك التي لا يطاع عليها إلا ربك عز وجل فاحصر تلك الفصائح باللباس وطالب
نفسك بسترها وتحقق أنه لا يستر عن عين الله سبحانه وتعالى بسترها مدام والحياء والخوف
فتستفيد باحضارها في قلبك أبعث جنود الخوف وإخيه من مكهم ما قد تدب به نفسك ويستكين

نح انخله قلبك وتقوم بين يدي الله عز وجل قيام يعبد المحرم المسمى الآبق الذي يدم فرجه لي
مولاه ما كسارأسه من الحياء والخوف وأما الاستغفار فهو صرف طاهر وجهه عن سائر الجهات
الى جهة بيت الله تعالى أقرى أن صرف القلب عن سائر أوجهه وانى أمر الله عز وجل ليس مضبوطاً
ملك هيات فلا مضبوط سواه وأما هذه نظره تحريكاً لمواضع وسطاً لمواضع ونسكبين لها
بالاثبات في جهة واحدة حتى لا تنحى على القلب هياتاً وصلت في حركته وانتهت بها الى جهات
استتمت القلب وانقلبته عن وجه الله عز وجل فيمكن وجه قلبك مع وجهه بذلك علم أنه
كما لا يتوجه الوجه الى جهة البت لا ما لا يصرف عن غير ذلك يصرف القلب الى الله عز وجل
الانتمتع عما سواه وقد دل على الله عليه وسلم إذا لم تعدى صلاته كان هواه وجهه وقوله
الى الله عز وجل انصرف كيوم ولدته أمه وأما الاعتدال فانه هو منقول بالاعتدال والقلب
بين يدي الله عز وجل فليكن رأسك الذي هو أرفع أعصائك مصرفة مضطماً مكسواً ليكن وضع
أرأس عن ارتفاعه تسبها على أرام القلب انوضع والتدليل والتري عن التروس والستروا ليكن
على ذكرته هياحظر القيام بين يدي الله عز وجل في هون اطاع عند العزم للسؤال واعلم في الحال
انك قد بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك فقم بين يديه قيامك بين يدي بعض مملوك رمان
ان كنت أهر عن معرفة كنه حلاله بل قدر في دوام قيامك في صلاتك ذلك مملوط ومرفوق بعض
كائنه من رجل صالح من أهيك أو من ترغى في أب يعرفك بالصلاح فانه قد أعد ذلك أهيك
ونشع حورحك ويسكن جميع أحرائك جميعاً أن يسلك ذلك الفخر المكين اني قلبه الخشوع وإذا
أحسن من نفسك بالناسك عند ملا حطة عند مسكين يعاتب نفسك وقل لها انك تدعى معرفة
الله وجهه أفلا تستعين من استغرائك عليه مع توفيقه بدماس عماره أو تخشع الناس ولا تخشيه وهو
أحق أن يخشى وله لك لما قل أبو هريرة كيف الحياء من الله فقال صلى الله عليه وسلم تسمى منه
كأنسى من الرجل الصالح من قومك وروى من أهيك وأما الية فاعزم على احابة الله عز وجل
في امثال أمره بالصلاة وانماها والسكف عن بواقضها ومفداتها واحلاص جميع ذلك لوجه الله
سبحانه رحمة لشواه وحوا من عقابه وطالباً للقرينة منه متقلداً للنية منه بانه ياتى في لما حاة مع سواه
أدلك وكثرة عصيانك وعظم في نفسك قدر ما حاته والطرم من تاجي وكيف تاجي وبما تاجي وبعده
هذا يدعى أن يعرف حبيبك من الخلق وتره من الرئاص من الهمة ويصرف وجهك من الخوف وأما
استكبره ويطبق به اساتك فيبغى أن لا يكذبك فلك فان كان في قلبك شيء هو أكبر من الله سبحانه
فان الله يهدى لك الكذب وان كان الكلام صدقاً فيشهد على المذنب في قوفهم انه صلى الله عليه وسلم
رسول الله وان كان هو ان غلب عليك من أمر الله عز وجل فانت أطوع له من الله تعالى فقد اتخذه
الملك وكبره فيوشك أن يكون قول الله أكبر كلاماً بالناس المحرد وقد خلف القلب عن مساعدته
وما أعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن النظم بكرم الله تعالى وعفوه وأما ادعاء
الاستغفار فأقول كنه قولك وجهك وجهي ليدى فطر السموات والارض وليس المراد بالوجه
الوجه الصاهر بل الوجه الى جهة وجهه والله سبحانه يقدس عن أن يتخذ الجهات حتى يقل
بوجهه ببيت عليه وأما وجه القلب هو ليدى توجهه به الى فاطر السموات والارض فالعمرانية
أمتوجه هو الى أم يبه وهمه في البيت والسوق مسع للسموات أو مقبل على فاطر السموات وإياها
أن تكون أول ما تختل للنساجاة بالكذب والاختلاق ولن يصرف الوجه الى الله تعالى الا بصرفه
عما سواه فاحتد في الحال في صرفة البهوان عجزت عنه على الدوام فليكن قولاً في حال صانده وإذا

قلت حيفاً مما ينبغي أن يخطر ببال أن المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه ويده فإن لم تكن
كذلك كنت كاذباً فاجتهد في أن تعزم عليه في الاستقبال وتقدم على ما سبق من الاحوال وإذا
قلت وما أنا من المشركين فأخطر ببالك الشرك الخفي فإن قوله تعالى من كان يرجو لقاء ربه فليعمل
عَمَلًا صالحاً لا يضره شيء ولا يشرك بعبادة ربه أحد انزل فيمن يقصد بعبادته وجه الله وحمد الناس وكن حذراً
مشفقاً من هذا الشرك واستشعر الجملة في قلبك ان وصفت نفسك بأنك لست من المشركين من غير
برائة عن هذا الشرك فإن اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه وإذا قلت بحبائي ومما في الله فاعلم
أن هذا حال عبد مفقود لنفسه موجود لسببه وأنه ان صدر من رضاه وغضبه وقيامه وقعوده
ورغبته في الحياة ورهبته من الموت لامور الدنيا يمكن ملائمة الحال وإذا قلت أعوذ بالله من الشيطان
الرجيم فاعلم أنه عدوك ومترصد لصرف قلبك عن الله عز وجل حسد الان على مناجاتك مع الله
عز وجل وسجودك له مع أنه لعن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها وإن استعاذتك بالله سبحانه
منه بترك ما ينجبه وتبديله بما يحب الله عز وجل لا يحد قولك فإن من قصده سبع أو وعد ولي فترسه
أوليقتله فقال أعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه فان ذلك لا ينفعه بل لا يعيذه
الا بدليل المكان فكذلك من يبيع الشهوات التي هي محاب الشيطان ومكره الرحمن فلا يقبضه
تعدد القول فليقتن قولاً بالعلم على التعمد بحسن الله عز وجل عن شر الشيطان وحسنه لا اله الا الله
اذ قال عز وجل فيما أحبر عنه نياصلي الله عليه وسلم لا اله الا الله حصني من دخل حصني أمن من
عذابي والمنحصن به من لا معبود له سوى الله سبحانه فأما من اتخذ الهه هواه فهو في ميدان الشيطان
لا في حصن الله عز وجل واعلم أن من مكابده أن يشغل في صلاتك بذكر الآخرة وتدبير فعل الخيرات
ليمنعك عن فهم ما تقرأ فاعلم أن كل ما يشغل عن فهم معاني قراءتك فهو وسواس فان حركة اللسان
غير مقصودة بل المقصود معانيها * فأما القراءة فالناس فيها ثلاثة رجل يحرك لسانه وقلبه غافل
ورجل يحرك لسانه وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه كأنه يسمعه من غيره وهي درجات أصحاب
اليمين ورجل يسبق قلبه الى المعاني أو لا ثم يخدم اللسان القلب فيترجمه ففرق بين أن يكون اللسان
ترجمان القلب أو يكون معلم القلب والمقرنون لسانهم ترجمان يتبع القلب ولا يتبعه القلب وتفصيل
ترجمة المعاني انك إذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم فأبويه الترك لا ابتداء القراءة لكلام الله سبحانه
وأفهم أن معناها أن الامور كلها بالله سبحانه وان المراد بالاسم ههنا هو المسمى وإذا كانت الامور بالله
سبحانه فلا حرم كان الحمد لله ومعناه أن الشكر لله اذ نعم من الله ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد
نعم الله سبحانه بشكر لا من حيث أنه مسهر من الله عز وجل في تسميته وتحميده نقصان بقدر
التفاد الى غير الله تعالى فإذا قلت الرحمن الرحيم فأحضر في قلبك جميع أنواع لطفه لتستضح لك رحمته
فبذمت هار جاولك ثم استتر من قلبك انتعظيم والخوف بقولك مالك يوم الدين أما العظمة فلا أنه
لامالك الا له وأما الخوف فلهول يوم الجزاء والحساب الذي هو مالكة ثم حدد الا حلاص بقولك اياك
نعبد وحدد الهرو لاحتياج والترى من الحول والقوة بقولك اياك نستعين وتحقق أنه ما تبسرت
طاعتك الا باعانه وأر له المنفذ وفقك لطاعته واستخدمك لعبادته وجعلك أهلاً لما جانه
ولو حرمك التوفيق لكانت من الضر ودين مع الشيطان لا من نعمه ثم إذا فرغت من التعمد ومن قولك
بسم الله الرحمن الرحيم ومن اضميد ومن اظهر الحاجة الى الاعانة مطلقاً فعبس - وألك ولا تطلب
الا أتم حاجاتك وقل اه ديا الصراط المستقيم الذي يسوقنا الى جوارك ويقضي بنا الى مرضاتك
وزده شرحاً وتفصيلاً ونأكيد او سجداد الذين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصديقين

وشهداء والصالحين دون الذين غضب عنهم من الكفار والرعيين من اليهود والنصارى
 والصابئين ثم التمس الاحاذقون آمين وذات الحوت العاتجة كذلك فيشبهه أن تكلم من الذين قال
 الله تعالى فيهم فيما أحمر عهده نبي صلى الله عليه وسلم فسميت الصلاة مني وبين عبدی بصعين
 وصهالي وصفتها لعبدی ولعبدی ما سأل يقول بعد الحمد تدرب العالمين فيقول الله عز وجل
 حمدی عبدی وأثنی عني وهو معنى قوله سمع الله من حمده الحديث ثم من كان من صلاتك حظ
 سوى ذلك فلا في حلالة وعظمته هيب ستم غيبه فكيف تر حوده من بؤله وفصله وكذلك
 ينبغي أن نفهم ما تقرأ من السور كما ينبغي في كتاب بلاغة القرآن ولا معنى من أمره ووجهه ووعده
 ووعدته ومواعظه وأخبار أنبيائه وكرمه وأحواله وكل واحد حق ورحمة حق والوعود والخوف
 حق والوعيد والنعيم حق الأمر والنهي ولا بد من حق الموعظة والوعيد والكرامة والأمر حق
 أخبار الأنبياء وروى أن رزقاً أوفى لما انتهى في قوله تعالى في القرآن في قوله عز وجل
 إبراهيم الهي إذا سمع قوله تعالى في ذلك السورة شققت اضطرب حتى يضرب أرضه وقل عبد الله
 أن واقدر أيت ابن عمر رضي الله عنهما عليه وحق أنه أرى يحرق نفسه بوعده سيدد ووعده وبعده عند مدنت
 دليل بين يدي حارقه هرون تكون هذه المعاني تحت درجته اسمهم ويبدون انهم يحسبونه وروى العلم
 وصحة القلب ودرجات ذلك لا تعصر الصلاة مع فتح غيبه بهم فكشف أسرار الكتمان بهذا
 حق القراءة وهو حق الأذكار والتسبيح أيضاً مراعى في سره وبره وبعده من ربه
 أسير لم يقل ويفرق بين معاني آية الرحمة والعداب والوعود والوعيد والوعيد والوعيد
 كان المعنى دامت بمثل قوله عز وجل ما تشاء من ونوره فكان معه من أنه خمس مائة
 كالسجدة عن أن يدكره بكل شيء لا يليق به وروى أنه في داره أن يعرفه أن يروى أنه
 تنزل في أسبابه وأما دوام القيام في نفسه على أمانة القلب مع الله عز وجل على لغة واحد من
 الحضور قل صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل مفضل على المصلي ما لم يلمع وبه تحت حراسه رأس
 والعين عن الالتفات إلى الجهات ولذلك تحت حراسة السر من الالتفات إلى غير الصلاة وهذا القلب
 إلى سيره قد كره باطلاع الله عليه ونفخ التهاون بالمساحي عند غلبة المساحي ليعود إليه وأرم الحشوع
 للقلب فان الخلاص عن الالتفات باطد وطدها ثمرة الحشوع ومهم حشع الباطن حشع الظاهر قل
 صلى الله عليه وسلم وقد رأى رجلاً من أصحابه يمشي في حشع قلبه الحشوع حواره من
 أرمه بنم أراعى ولقد أوردني الدعاء لله أصلي أراعى وأرعة وهو أراعى والجوارح وهن الصديق
 رضى الله عنه في صلاته كذا في رواه ابن أبي ربيعة رضي الله عنه أنه يردد بعضهم من يسأل في ركوعه
 تحت تقع العصا مبرعاً كذا في كل ذلك بعينه الصفة بين يدي من أعظم من أساء الدنيا
 وكيف لا يبقاه بين يدي من الموت عند من يعرف هناك الموت وكل من يطمئن بين يدي غير الله
 عز وجل حشع ويضطرب أطرافه بين يدي الله ذلك في تصور معرفته عن حلال الله عز وجل وعن
 طلائعه على سره وصبره وقل عكرمة في قوله عز وجل الذي يرأس من يقوم ويملك في الساحد
 قل قيامه وركوعه وعوده وحلوه وأما ركوعه والخصوع فيسمى أن تخدع عظمته
 كبرياء الله سبحانه وتزعم بذلك مسخراته والله عز وجل من عقابه تعبدية ومعه اسمه
 صلى الله عليه وسلم ثم تستأنف له دلائل وتواضع بركوعك وتختفي ترقيق قلبك وتعبد به
 وتنتشر ذلك وعزم ولا تهاصاك وعلمك وتستعين على تفرغ قلبك في قلبك الله
 ريك وتسهله بالعظمة وأنه أعظم من كل عظم وتذكر ذلك على قلبك مؤثراً لتكرار

ثم ترتفع من ركوعك راجيا الله راحم لك ومؤكدا للرجاء في نفسك بقولك سمع الله لمن حمده أي
أجاب لمن شكره ثم زد ذلك بالشكر المتقاضى للزبد تقول ربنا لك الحمد ونكثر الحمد بقولك ملء
السموات وملء الأرض ثم تهوى إلى السجود وهو أعلى درجات الاستكينة فتسكن أعز أصائك وهو
الوجه من ادل الاشياء وهو التراب وان أمكنك أن لا تجعل بينهما حائلا فتسجد على الأرض فافعل
فانه أجلب للخشوع وأدل على الذل واذا وضعت نفسك موضع الذل فاعلم أنك وضعتها موضعها
ورددت الفرع إلى أصله فانك من انراب خلقت واليه تعود فعند هذا جدد على قلبك عظمة الله
وقل سبحان ربى الاعلى وأكده بالتكرار فان الكثرة الواحدة ضعيفة الأثر فذا رقت قلبك وظهر ذلك
فلتصدق رجاءك في رحمة الله فان رحمته تتسارع إلى الضعف والذل لا إلى التكبر والبطر فارفع
رأسك مكررا وسائلا حاجتك وقئلارب انتقروا رحم ونجاوز عما نعيم أو ما أردت من الدعاء ثم اكد
التواضع بالتكرار فعد إلى السجود ثانيا كذلك * وأما التسهد فاد جلسته فاجلس متأذبا
وصرح بأن جميع ما تدلى به من الصلوات والطبقات أى من الاحلاق الطاهرة لله وكذلك الملك لله
وهو معنى النيات وأحضر في قلبك النبي صلى الله عليه وسلم ونحسه الكريم وقل سلام عليك أيها
النبي ورحمة الله وبركاته وليصدق املك في أنه بلغه وبرذ عليك ما هو أوفى منه ثم تسلم على نفسك
وعلى جميع عباد الله الصالحين ثم تأمل ان برذ الله سبحانه عليك سلاما وافييا بعدد عباد الصالحين
ثم تسهد له تعالى بالوحدانية والمحمدية صلى الله عليه وسلم بالرسالة متجددا عهد الله سبحانه بأعادة كلمتي
الشهادة ومستأنفا للخصن بها ثم ادع في آخر صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع
والضراعة والابتهال وصدق الرجاء بالاجابة وأسر في دعائك أبويك وسائر المؤمنين واقصد عند
التسليم السلام على الملائكة والحاضرين والنوختم الصلاة به واستشعر شكر الله سبحانه على توفيقه
لانعام هذه الطاعة ونوهم انك مودع لصلاتك هذه وانك ربما لا تعيش لمثلها وقل صلى الله عليه
وسلم للذي أوصاه صل صلاة وودع ثم أشعر قلبك الوحل والحياء من التقصير في الصلاة وحف أن
لا تقبل صلاتك وأن تكون مقبولا بذنب ظاهرا وباطن فترد صلاتك في وجهك وترجومع ذلك أن
يقبها بكرمه وفصله كان يحيى بن وثاب ادا صلى مكث ماشاء الله تعرف عليه كآبة الصلاة وكان
ابراهيم يمكث بعد الصلاة ساعة كأنه مريض فهذا تفصيل صلاة الخاشعين الذين هم في صلاتهم
حاشعون والذين هم على صلاتهم يحافظون والذين هم على صلاتهم دائمون والذين هم يناجون الله
على قدر استطاعتهم في العبودية فليعرض الانسان نفسه على هذه الصلاة فبالقدر الذي يسره
منه ينبغي أن يفرح وعلى ما يفوته ينبغي أن ينصرو في مداورة ذلك ينبغي أن يجتهد * وأما صلاة
العاقبين فهي خطيرة الا أن يتخذ الله برحمته والرحمة واسعة والكرم فائض فنسأل الله أن يتعمدا
برحمته ويغفرنا بمغفرته اذ لا وسيلة لنا الا الاعتراف بالهز عن القيام بطاعته واعلم أن تخلص
الصلاة عن الآفات واخلصها الوجه الله عز وجل وأدتها بالشروط الباطنة التي ذكرناها من
الخشوع والتعظيم والحياء سبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الانوار معاني علوم المكشفة
فأولياء الله المكشفون بمالكوت انسموات وأرض واسرار ربوبية اما يكشفون في الصلاة
لا سيما في السجود ان يقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود ولذلك قل تعالى واسجدوا قرب وانما
تكون مكشفة كل مصل على قدر صفاته عن كدورات الدنيا ويختلف ذلك بالقوة والضعف
والقلة والكثرة وبالجللاء والخفاء حتى ينكشف لبهضهم الشيء بهضه ويكشف لبعضهم الشيء بمثاله
كما كشف لبعضهم الدنيا في صورة جيفة والشيء في صورة كعب ثم عاين يدعوا اليها ويختلف

أيضا بما فيه المكشعة ببعضهم يسكنه من صفات الله تعالى وجلاله ولبعصهم من أفعاله
ولبعصهم من دقائق علوم تعامله ويكون اتعين تلك المعاني في كل وقت أسماها حجة لا تخصي
وأشد هاماسية لهم وهاذا كانت مصروفة إلى شيء معين كان ذلك أولى بالانكشاف ولما كانت
هذه الأمور لا تتراءى إلا في المراتي انصقبه وكانت المرأة كاه صديقه وخصب عنها الهداية لا لعل
من حجة المعنى بالهداية بل لحث متراكم الصدأ على مصاب الهداية سارعت الالسة أي المكر من
ذلك إذا لم يحول عن انكار غير الحاضر ولو كان للعبد عقل لا نكر ما كان وجود الالسة في منزع
الهواء ولو كان له عقل تميز ما رجب أنكر ما يرعه العقلاء إدراكه من ملكوت السموات والأرض
وهكذا الالسة في كل طور يكذب بكر ما بعده ومن أنكر طورا بآيائه أنه أنكر طورا بسوءة وقد
خلق الخلق أطوارا فلا ينبغي أن ينكر كل واحد ما وراءه درجته نعم لا تطلوا هداما من اتحادها والمباحثة
المشوشة ولا تطلوها من تصعبه القلوب مما سوى الله عز وجل فقدوه وأنكروه ومن لم يكن من أهل
المكشعة فلا أقل من أن يؤمن بالعيب ويصدق به إلى أن يشاهد بالهزيمة في الخبرات بعد انذاره
في الصلاة رفع الله سبحانه الخائب بينه وبين عبده وواحدة توجهه وقامت الملائكة من لدن مكانه
إلى الهواء يصلون بصلاته ويؤمنون على دعائه وإن المصلي ليس عليه التزام عيان السماء إلى معرف
رأسه ويأدي مبادئ لو لم يعلم هذا المأخى من يباحي ما التفت وإن أبواب السماء تفتح للمصابين وأن الله
عز وجل يباهي ملائكته بعد المصلي بفتح أبواب السماء ومواجهة الله تعالى أنه توجهه كنية عن
الكشف الذي ذكرناه وفي الشوراة مكتوب يا ابن آدم لا تفرأ أن تقوم برب يدى مصلينا كما قال الله
أي افترت من قلبي وبالعيب رأيت بوري ولذكري أن تلك الرقة والسكوة والصومح أي محدد
المصلي في قلبه من ديوارات سبحانه من القلب وإذا لم يكن هذا الدين هو القرب والمكس ولا معنى بآية
الدين بالهداية والرحمة وكشف الخائب وإن أن العدد الأصلي ركعتين عتبت منه عشرة صفوف من
الملائكة كل صف منهم عشرة آلاف وباهي الله من ألف ملك ودلالة أن العدد قد جمع في الصلاة
من القيام والتفعود والركوع والسجود وقد فرق الله ذلك على أربعين ألف ملك فالأعمال
لا يركعون إلى يوم القيامة والساحدون لا يرفعون إلى يوم القيامة وهكذا الركعون وأعمالهم
ونما رزق الله تعالى الملائكة من القرب والزينة لا رزق لهم مستمرة على حال واحد بل
ولا يفتقر ولذلك أحسن الله عليهم أنهم قلوبهم ما لا يعلمهم ما لا يعلمهم ما لا يعلمهم ما لا يعلمهم
من درجة إلى درجة ولا يزال يتقرب إلى الله تعالى يستعيد مزيد قربة وباب المزيد مسدود على
الملائكة عليهم السلام وأبسط لكل واحد الأربعة التي هي وقف عليه وبعد الهداية هو مشهور
بأن لا يتنقل أي عبره ولا يعرهم فلا يذكرون عن عبادته ولا يصبرون بسهولة البيل والهم
لا يفترون ومفتح مزيد الدرجات هي الصلوات ولله عز وجل قد أبلغ المؤمنين أي من
في صلاتهم حاشعون قد حجه بعد الامتثال صلاة مخصوصة وهي المقربة بالخشوع ثم حجه أو صاف
المخلص بالصلاة أيضا قال تعالى والذين هم عن صلاتهم ساهون هؤلاء في ثمرات الصلوات
أو تلك هم الوارثون الذين يرتبون الفردوس هم حاله من هو صوته بالخلق ولا يورث الفردوس
آخرا وما عدى أن هدرمه اللسان مع عمله انقلب ثم هي أي هذا الخلد لئلا ولله عز وجل
في اخذهم من سائر في سقر قلوبهم من المصابين والمصلون هم ورثة الفردوس وهم الذين
لمور الله تعالى وللمتعون قربة ودنوه من قلوبهم يسأل الله أن يعلمهم وبها من يورثه
من ربنا أفراجه فبما أفعاله أسرار القديم الأحسان يصلي بدين كل عبده مصطفي

في حكايات واحبار في صلاة الخاشعين رضي الله عنهم

اعلم أن الخشوع ثمرة الايمان وتيجته البقيع الحاصل بجلال الله عز وجل ومن ررق ذلك فيه يكون حاشيا في الصلاة وفي غيرها صلاة بل في خلوته وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة من موجب الخشوع معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ومعرفة جلالة ومعرفة تقصير العبد في هذه المعارف يتولد الخشوع وليست تختص بالصلاة ولذا لا روى عن بعضهم أنه لم يرفع رأسه الى السماء أربعين سنة حياء من الله سبحانه وخشوعا له وكان الراس خفيته من شدة عصبه لبصره واطرافه يظن بعض الناس أنه أعمى وكان يختلف الى منزل ابن مسعود عشرين سنة فدارأه حاربتة قالت لاس مسعود صديقك الا عمى قد جاء ذلك بحكك ابن مسعود من قولها وكان اداق الساب تخرج الجارية اليه وتراه مطرقا يصاها صرده وكان ابن مسعود اذا نظر اليه يقول ونسرا خبيثا أما والله لو رأيت محمد صلى الله عليه وسلم لفرحت بك وفي لفظ آخر لا حبات وفي لفظ آخر لا حبات ومشى ذات يوم مع ابن مسعود في الحداد فلما نظر الى الأكواد تنعخ والى النار تلهب صهق وسقط معشبا عليه وقع ابن مسعود عند رأسه الى وقت الصلاة فلم يقم فحمله على ظهره الى منزله فلم ير معشبا عليه الى مثل الساعة التي صهق بها له بعد خمس ساعات وابن مسعود عند رأسه يقول هذا والله هو الخوف وكان اربع بقور من داء في صلاة فاهمني فيها الا ما أقول وما يقال لي وكان امرئ عبد الله من خاشعي المسلمين يدان اداق لي رما صرحت الله بالدق وتحدث النساء بما روي في البيت ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله وقد كان له ذات يوم هل تذكر نفسك في الصلاة حتى قال ام تقوى في يدي الله عز وجل ومصر في الى احدي الدارين قل فهل تجد شيئا مما تجد من امور الله ما فعل لا تختلف الا منه في احبائي من أن احدي صلاتي من دور وكان يقول لو كشف الغطاء ما اردت بقاؤك في سلم من يسارهم وقد نزلنا بدم يشعر اسهوا استطوان في المسعد وهو في الصلاة وما كل طرف من أطراف بعضهم واحتج منه الى القطع ولم يمان منه فقبل الله في الصلاة فالتس من جبر عليه فقطع وهو في الصلاة وقل بعضهم الصلاة من الآخرة وادخل بها حرج من الله ساو قبل لا حرج هل تحدث نفسك است من الله الى الصلاة وهل لا في الصلاة ولا في غيرها وسئل بعضهم هل تدرك في الصلاة شيئا فقال وهل سن أحب الى من الصلاة فأدركه بها وكان أبو ندره رضي الله عنه يقول من فقه الرجل ان يبدأ بتأخيه قبل دخوله في الصلاة ليدخل في الصلاة وقائه ورع وكان بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس وروى أن عمارا بن ياسر صلى صلاة فأخذه قبل له حفت بأبائها بفتان وقال هل رأيت مني نقص من حدودها شيئا ولو لا قل اي بادرته هو الشيطان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عسرها وكان يقول مما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها ويقال ان طهارة واربير وطائفة من الصحابة رضي الله عنهم كانوا أحف اساس صلاة ووقا لو اساد رها وسوسة الشيطان وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال على الممران الرجل لبشيت عارصا في الاسلام وما أكن لله تعالى صلاة بيل وكيف ذلك قال لا يتم خشوعها وتواضعها وقبلة عن الله عز وجل فيها وسئل أبو العالية عن قوله ليس هم عن صلاتهم ساهون قال هو الذي يسهوي صلاته فلا يدري عن كم يصرف أعلى شمع أم عن ورووف الحس هو الذي يسهوي وقت الصلاة حتى تخرج وقل بعضهم هو الذي ان صلاته في أول الوقت لم يفرح وان أخرها عن الوقت لم يحزن ولا يرى أهملها حبرا ولا تأخيرها اثنا واعم أن الصلاة قد يسهو بعضهم او يكتب بعضها دون بعض كما دلت الاحاديث عليه وان كان

عدهم نعم فيها خطر الغمان والفضيلة مع الخطر كما أن رتبة الامارة والخلافة أفضل لقوله صلى الله عليه وسلم ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ولكن فيها خطر ولذلك وجب تقديم الأفضل والافقه فقد قال صلى الله عليه وسلم أنتم شفعاءكم أو قل وفدكم انى الله فان أردتم أن تروا صلواتكم فقدموا خياركم وقل بعض السلف ليس بعد الانبياء أفضل من العلماء ولا بعد العلماء أفضل من الأئمة المصلين لأن هؤلاء قاموا بين يدي الله عز وجل وبين خلقه هذا بالنسبة وهذا بالعلم وهذا بعماد الدين وهو الصلاة وهذه الجملة احتج الصحابة في تقديم أبي بكر الصديق رضى الله عنه وعنهم بالخلافة اذ كانوا ينظرون اذ الصلاة عماد الدين فاخترنا له سائبا من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم له منار ما قدموا به لا لاجتنابا بانه رضى للاذان وما روى أنه قال له رجل يا رسول الله دلني على عمل أدخل به الجنة قال كن مؤذنا قال لا يستطيع قال كن اماما قال لا يستطيع فقال صل بأزاء الامام فلعله ظن أنه لا يرصى بامامته اذ الاذان اليه والامامة الى الجماعة وتقدم به لم ثم بعد ذلك توهم أنه ربما يقدر عليها * الثالثة أن براعى الامام أوقات الصلوات فيصل في أوائلها ليدرك رضوان الله سبحانه ففصل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا هكذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الحديث ان العبد ليصل الصلاة في آخر وقتها ولم يفته ولم يافه من أول وقتها خير له من الدنيا وما فيها ولا ينبغي أن يؤخر الصلاة لا انتظار كثرة الجماعة بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت فهي أفضل من كثرة الجماعة ومن تطويل السورة وقد قيل كانوا اذا حضر اثنان في الجماعة لم ينتظروا الثالث واذا حضر أربعة في الجماعة لم ينتظروا الخامس وقد تآخر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الفجر وكانوا في سفر وانما تأخر لاظهاره فلم ينتظر وقدم عبد الرحمن بن عوف فصل بهم حتى فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة فقام يقضها قال فاشفق من ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أحسنتم هكذا فافعلوا وقد تأخر في صلاة الطهر فقدموا أبا بكر رضى الله عنه حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فقام الى جانبه وليس على الامام انتظار المؤذن وانما على المؤذن انتظار الامام للاقامة فاذا حضر فلا ينتظر غيره * الرابعة أن يؤتم بحضرة الله عز وجل ومؤذيا امانة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلته أما الاخلاص فبان لا يأخذها بالاجرة فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بن أبي العاص الثقفي وقال اتخذه مؤذنا لا يأخذ على الاذان أجرا فالاذان طريق الى الصلاة فهي أولى بأن لا يؤخذ عليها أجر فان أخذ رزقا من مسجد قد وقف على من يقوم بامامته أو من السلطان أو آحاد الناس فلا يحكم بعزمه ولكنه مكروه والكراهية في الفرائض أشد منها في التراخي ونكون أجرته على مداومته على حضور الموضع ومراقبة مصالح المسجد في اقامة الجماعة لا على نفس الصلاة وأما الامانة فهي الطهارة باطمان النفس والكثرة والاصرار على الصغر ثم لترشح للامامة ينبغي أن يجتز عن ذلك يجهد فانه كالودع والشفيع للقوم فينبغي أن يكون خيرا للقوم وكذا الطهارة ظاهرا عن الحدث والخبث فانه لا يطاع عليه سواء فان تذكر في أثناء صلته حد أو حرج منه ربح فلا ينبغي أن يستحي بل يأخذ بيد من يقرب منه ويستخلفه فقد تذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنابة في أثناء الصلاة فاستخلف واغتسل ثم رجع ودخل في الصلاة وقال سفيان صل خلف كل بر وفاجر الامد من خمر أو معان بالفسوق أو عاق لوالديه أو صاحب بدعة أو عبد آبق * الخامسة أن لا يكبر حتى تستوى الصفوف فليتفت يمينا وشمالا فان رأى خلافا أمر بالنسوية قبل كانوا يعمدون بالمناكب ويتضامون بالكعب ولا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الاقامة والمؤذن يؤخر الاقامة عن

الاذان بقدر استعداد الناس للصلاة في الخبر ليجتمع المؤذن بين الاذان والاقامة بقدر ما يفرع
 الآكل من طعامه والعنصر من اعتصامه وذلك لانه نهى عن مدافعة الاحثين وأمر بتقديم العشاء
 على العشاء طلباً للفراغ القلب السادسة أن يرفع صوته بتكبيره الاحرام وسائر التكبيرات ولا يرفع
 المأموم صوته الا بقدر ما يسمع نفسه وينوي الامامة لئلا انفصل فان لم يسمع صلاته وصلاته
 القوم اذ انوا الاقتداء وبالأواصل القدوة وهو لا يزال فصل الامامة وليؤخر المأموم تكبيره عن
 تكبيره الامام فيبتدى بعد فراغه والله أعلم (وأما وظائف القراءة فثلاثة) أولها أن يسر بعشاء
 الاستفتاح والتعوذ كما المنفرد ويحمر بالقائحة والسورة بعدها في جميع الصبح وأولبي العشاء
 والمغرب وكذلك المنفرد ويحمر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذا المأموم ويقرن المأموم تأممه
 بتأمم الامام مع الاتقياء ويحمر بيسم الله الرحمن الرحيم والاحبار فيه متعارضة واختيار الشافعي
 رضي الله عنه الجهر. الثانية ان يكون للامام في القيام ثلاث سكيات هكذا رواه سمرة بن حبيب
 وعمران بن الحصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاهن اذا كبر وهي الطولى منهن مقدار
 ما يقرأ من خلفه فاتحة الكتاب وذلك وقت قرأته له عاء الاستفتاح فانه ان لم يسكت يعزونه
 الاستماع فيكون عليه ما نقص من صلاتهم فان لم يقرأوا القائحة في - يكونوا مستغفراً بها فذلك
 عليهم لا عليه والسكينة الثانية اذا فرغ من القائحة ايام من يقرأ القائحة في السكينة الاولى فاتحته وهي
 كنصف السكينة الاولى السكينة الثالثة اذا فرغ من السورة قبل أن يركع وهي أحفها وذلك بقدر
 ما تفصل القراءة عن التكبير فقد هي عن الوصول فيه ولا يقرأ المأموم وراء الامام الا القائحة فان لم
 يسكت الامام قرأ فاتحة الكتاب معه والمقصود هو الامام وان لم يسمع المأموم في الجهرية له بعده
 أو كان في السرية فلا بأس بقراءته السورة. الوظيفة الثالثة أن يقرأ في الصبح سورتين من المثاني
 مادون المائدة فان اطلالة في قراءة العجروا والتعليس بها سنة ولا يضره الخروج منها مع الاسفار
 ولا بأس بان يقرأ في الثانية بأواخر السور نحو الثلاثين أو العشرين الى أن يجتمعها لان ذلك لا يكرر
 على الاستماع كثيراً ويكون أبا في الوعظ وأدعى الى التذكروا وما كرهه بعض العلماء قراءة بعض أول
 السورة وقطعها وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ بعض سورة بونس لما انتهى الى ذكر موسى
 وفرعون قطع فركع وروى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ في العجرا آية من البقرة وهي قوله قولوا آمنا
 بالله وما أرسل اليه من ربه آمنا بما أزلت وسمع بلا لا يقرأ من ههنا وههنا سأل عن ذلك
 فقال أخطأ الطبيب بالطبيب فقال أحسنت ويقرأ في الظهر بطوال المصل اي ثلاثين آية وفي العصر
 بنصف ذلك وفي المغرب بأواخر الفصل وأحر صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الماعرب
 قرأ فيها سورة والمرسلات ما صلى بعدها حتى قبض وبالحلة الخفيف أولى لاسيما اذا كثرا الجمع قل
 صلى الله عليه وسلم في هذه الرخصة اذا صلى أحدكم بالناس فليجفف فان بهم الضعيف والكبير وذا
 الحاجة واذا صلى لنفسه فليطوّل ما شاء وقد كان معاذ بن جبل صلى بقوم العشاء فقرأ البقرة فخرج
 رجل من الصلاة وأتم لنفسه فقتلوا فاق الرجل فقتل كما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ فقال أقتان أنت بامعاذ اقرأ سورة سحر والسماء والطارق
 والشمس وضحاها (وأما وظائف الأركان فثلاثة) أولها أن يجفف الركوع والسجود فلا يبرد
 في التسييمات على ثلاث فقد روى عن أنس أنه قال ما رأيت أخف صلاة من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في تمام نعم روى أيضاً أن أنس بن مالك لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميراً بالمدينة
 قل ما صليت وراء أحد أشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الشاب قال وكذا

نسبح وراء عشر اشرار وروى بحمل أنهم قالوا كما فسح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركوع
والسجود عشر اشرار وذلك حسن ولكن الثلاث اذا كثر الجمع أحسن فاذا لم يحضر الا المتجر دون الدين
فلا بأس بالشر هذا وجه الجمع بين الروايات وينبغي أن يقول الامام عند رفع رأسه من الركوع
سمع الله لمن حمده الثانية في المأموم ينبغي أن لا يساوى الامام في الركوع والسجود بل يتأخر فلا
يهوى للسجود الا اذا وصلت جهة الامام الى المسجد هكذا كان اقتداء الصحابة برسول الله صلى الله
عليه وسلم ولا يهوى للركوع حتى يستوى الامام راكعا وقد قيل ان الناس يخرجون من الصلاة
على ثلاثة أقسام طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركعون بعد الامام وطائفة
بصلاة واحدة وهم الذين يساورون وطائفة بلا صلاة وهم الذين يسابقون الامام وقد اختلف في أن
الامام في الركوع هل ينتظر لحوق من يدخل لبال فضل الجماعة وادراكهم لتلك الركعة ولعل
الاولى أن ذلك مع الاخلاص لا بأس به اذا لم يطهر تفاوت ظاهر للحاضرين فان حقهم مرعى في ترك
التطويل عليهم الثالثة لا يزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد حذرا من التطويل ولا يخص
نفسه في الدعاء بل يأتي بصيغة الجمع فيقول اللهم اغفر لنا ولا يقول اغفر لي فقد كره للامام أن يخص
نفسه ولا بأس أن يستعين في التشهد بالكلمات الخمس المأثورة من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويقول نعوذ بك من عذاب جهنم وعذاب القبر ونعوذ بك من فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح
الدجال وادأردت بقوم فتنة فاقبضنا اليك غير مفتونين وقيل سمي مسجلا لانه يمسح الارض
بطولها وقيل لانه ممسوح العين أى مطموسها وأما وظائف التحلل فثلاثة أولها أن ينوى
بالتسليمين السلام على القوم والملائكة الثانية أن يثبت عقيب السلام كذلك فعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهم فبصلى النافلة في موضع آخر فان كان خلفه سوة
لم يقم حتى ينصرفن وفي الخبر المشهور أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يقعد الا قدر قوله اللهم أنت السلام
ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام الثالثة اذا وثب فينبغي ان يقبل بوجهه على الناس
ويكبره للمأموم القيام قبل انتقال الامام فقد روى عن طلحة والري رضي الله عنهما أهماصليا
خلف امام فلما سلا قال للامام ما أحسن صلاتك وانما الاشياء واحد انك لم تسلمت لم تنقل
بوجهك ثم قال للناس ما أحسن صلاتكم الانكم انصرفتم قبل أن ينقل امامكم ثم ينصرف الامام
حيث شاء من يمينه وشماله واليمين أحب هذه وظيفة الصلوات وأما الصبح فزيد فيها القنوت
فيقول الامام اللهم اهدنا ولا يقول اللهم اهدني ويؤمن المأموم فاذا انتهى الى قوله اذك تقضى
ولا يقضى عليك فلا يلحق بالتأمين وهو شاء فبقراءته فيقول مثل قوله أو يقول بلى وأنا على ذلك
من الشاهدين أو صدقت وبررت وما أشبه ذلك وقد روى حديث في رفع اليدين في القنوت
فاد اصح الحديث اسحب ذلك وان كان على خلاف الدعوات في آخر التشهد اذا ليرفع بسببها
اليد بل التعويل على التوقيف وبنهما أيضا فرق وذلك أن لا يدي وظيفة في التشهد وهو الوضع
على العذنين على هيئة مخصوصة ولا وظيفة لهما ههنا فلا بعد أن يكون رفع اليدين هو الوظيفة في
القنوت فانه لا تثن بالدعاء والله أعلم بهذه حمل آداب القدوة والامامة والله الموفق

الساب الخامس في فصل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها

في فضيلة الجمعة

اعلم أن هذا يوم عظيم عظم الله به الاسلام وخصص به المسلمين قال الله تعالى اذا نودي للصلاة من
يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع غرّم الاشتغال بامور الدنيا وبكل صارف عن السعي

الى الجمعة وقال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل تفرض عليكم الجمعة في يومى هذا في مقامى هذا وقل
صلى الله عليه وسلم من ترك الجمعة ثلاثة من غير عذر طمع الله على قلبه وفي لفظ آخر فقد سبذ الاسلام
وراء ظهره واختلف رحل الى ابن عباس يسانه عن رجل مات لم يكن يسجد الجمعة ولا جماعة فقال
في النار فلم يزل يتردد اليه شهر راسا له عن ذلك وهو يقول في الدار وفي الخراب اهل الكاين اعطوا
يوم الجمعة فاحتلوا فيه فصر فوا عنه وهذا ما الله تعالى له واخره هذه الامة وجعله عبدا لهم فهم أولى
الناس به سبقا واهل الكاين لهم تسع وفي حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اتاني
جبرائيل عليه السلام في كفه من آية يضاء وقال هذه الجمعة يفرصها عليك ربك لتكون لك عبدا
ولا تمك من بعدك قلت قالنا فما قل لكم فيها حير ساعة من دعائها بحرف فسم له أعطاه الله سبحانه
اياها وليس له قسم دخله ما هو أعظم منه أو تعوذ من شره ومكتوب عليه إلا أعاده الله عز وجل من
أعظم منه وهو سيد الايام عندنا ونحن ندعوه في الآخرة يوم التزبدات ولم يقل ان ربك عز وجل
اتخذ في الجمعة واديا أفج من المسك أسفر فدا كان يوم الجمعة رل تعالى من عليين على كرسية فيجعل لهم
حتى ينظروا الى وجهه الكريم وقال صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه
خلق آدم عليه السلام وبه ادخل الجنة وفيه اهبط الى الارض وفيه تبت عليه وفيه مات وفيه
نقوم الساعة وهو عند الله يوم المربة كذلك تسميه الملائكة في السماء وهو يوم النظر الى الله تعالى في
الجنة وفي الخراب ان الله عز وجل في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من الدار وفي حديث أنس رضي الله
عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا سلمت الجمعة سلمت الايام وقال صلى الله عليه وسلم ان الحجة تسعر
في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تصلا في هذه الساعة الا يوم الجمعة
فانه صلاة كله وان جهم لا تسعر فيه وقال كعب ان الله عز وجل فصل من البلدان مدوم السهور
رمضان ومن الايام الجمعة ومن الليالي ليلة القدر ويقال ان الطير والحوام يلتقي بعضها بعضا في يوم
الجمعة فتقول سلام سلام يوم صاخ وقال صلى الله عليه وسلم من مات يوم الجمعة وليلة الجمعة كتب
الله له اجر شهيد ووفى قسه القبر

بيان شروط الجمعة

اعلم أنها تشارك جميع الصلوات في الشروط ونمير عنها ستة شروط الأول الوقت فان وقعت
تسليمة الامام في وقت العصر فانت الجمعة وعليه أن يتباهأ بها أربعا والمسبوق اذا وقعت رابعة
الاحيرة خارجا من الوقت ومبه خلاف الثاني المكان فلا تصح في الصحارى والبرارى وبين الخيام
بل لابد من بقعة جامعة لأمية لا تنقل شئ أربعين ميلا منهم الجمعة والقريه فيه كالمدينة ولا يشترط
فيه حصور السلطان ولا ابيه ولكن الاحب استدائه الثالث العدد فلا تعقد بأقل من أربعين
ذكورا مكافين أحرارا متقين لا يطعنون عنها شئ ولا صبيعا فان انقصوا حتى نقص العدد اما
في الخطبة أو في الصلاة لم تصح الجمعة بل لابد منهم من الأول الى الآخرة الرابع الجماعة فلو صلى أربعون
في قرية أو في بلد متفرقين لم تصح جمعهم ولكن المسبوق اذا أدرك الركعة الثانية حازله الانفراد
بالركعة الثانية وان لم يدرك ركوع الركعة الثانية اقتدى بوي الظهر واداسلم الامام ثمها طهرا
الخامس أن لا تكون الجمعة مسبقة بأخرى في ذلك البلد فان تعذر اجتماعهم في جامع واحد جار
في جامعين وثلاثة وأربعة بقدر الحاجة وان لم تكن حاجة فالصحيح الجمعة التي يجمعها أهلها أولا
وادان تحقت الحاجة فالفضل الصلاة خلف الأفضل من الاماميين فان تساوا فالمسعد لا قدم
فان تساوا فاني الاقرب واكثره الناس أيضا فضل براعى السادس الخطبتان فهما في رمضان

والقيام فيهما فريضة والجلاسة بينهما فريضة وفي الأولى أربع فرائض التعميد وأقله الحمد لله والثانية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والثالثة الوصية بتقوى الله سبحانه والرابعة قراءة آية من القرآن وكذلك فرائض الثانية أربعة ألا أنه يجب فيها الدعاء بدل القراءة واستماع الخطبتين واجب من الأربعين . ﴿وَأَمَّا السُّنَنُ﴾

فإذا زالت الشمس واذن المؤذن وجلس الإمام على المنبر انقطعت الصلاة سوى النية والكلام لا ينقطع إلا بافتتاح الخطبة ويسلم الخطيب على الناس إذا أقبل عليهم بوجهه ويزدون عليه السلام فإذا فرغ المؤذن قام مقبلاً على الناس بوجهه لا يلتفت يمينا وشمالا ويشغل يديه بقائم السيف أو العزة والمنبر كيلا يعثب بهما أو يضع أحدهما على الأخرى ويخطب خطبتين بينهما جلوس خفيفة ولا يستعمل غريب اللغة ولا يمحط ولا يتغنى وتكون الخطبة قصيرة بليغة جامعة ويستحب أن يقرأ آية في الثانية أيضا ولا يسلم من دخل والخطيب يخطب فان سلم لم يستحق جوابا والاشارة بالجواب حسن ولا يشمت العاطسين أيضا هذه شروط الصحة فأما شروط الوجوب فلا تجب الجمعة الأعلى ذكر بالغ عاقل مسلم حر مقيم في قرية تشتمل على أربعين جامعين لهذه الصفات أو في قرية من سواد البلد يبلغها نداء البلد من طرف بابها والاصوات ساكنة والمؤذن رفيع الصوت لقوله تعالى إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ويرخص لهؤلاء في ترك الجمعة لعذر المطر والوحل والفرع والمرض والتمريض إذا لم يكن للمريض قيم غيره ثم يستحب لهم أعني أصحاب الأعذار تأخير الظهر إلى أن يفرغ الناس من الجمعة فان حضر الجمعة مريض أو مسافر أو عبدا وامرأة صحت جمعهم واجزأت عن الظهر والله أعلم

﴿بَيَانُ آدَابِ الْجُمُعَةِ عَلَى تَرْتِيبِ الْعَادَةِ وَهِيَ عَشْرُ جُمَلٍ﴾

الأول أن يستعد لها يوم الخميس عزما عليها واستقبالا لفضلها فيشتغل بالدعاء والاستغفار والتسبيح بعد العصر يوم الخميس لأنها ساعة قوبلت بالساعة المهمة في يوم الجمعة قال بعض السلف إن لله عز وجل فضلا سوى رزاق العباد لا يعطى من ذلك الفضل إلا من سأله عشية الخميس ويوم الجمعة ويفضل في هذا اليوم ثيابه ويبيضها ويعد الطيب إن لم يكن عنده ويفرغ قلبه من الاشغال التي تمنعه من البكور إلى الجمعة وينوي في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فان له فضلا ويمكن مضمومة إلى يوم الخميس أو السبت لا مفردا فإنه مكروه ويستغل باحياء هذه الليلة بالصلاة وختم القرآن فلها فضل كثير وينسحب عليها فضل يوم الجمعة ويجمع أهلها في هذه الليلة أو في يوم الجمعة فقد استحب ذلك قوم حملوا عليه قوله صلى الله عليه وسلم رحم الله من بكر وابتكر وغسل واغتسل وهو حمل الأهل على الغسل وقيل معناه غسل ثيابه فروى بالتخفيف واغتسل لجسده وبهذا تم آداب الاستقبال ويخرج من زمرة الغافلين الذين إذا أصبحوا قالوا ما هذا اليوم قال بعض السلف أو في الناس نصيبا من الجمعة من انتظرها ورعاها من الأمس وأخفهم نصيبا من إذا أصبح يقول إيش اليوم وكان بعضهم يبيت ليلة الجمعة في الجامع لاجلها الثاني إذا أصبح ابتداء بالغسل بعد طلوع الفجر وإن كان لا يبكر فأقربه إلى الرواح أحب ليكون أقرب عهدا بالنظافة فالغسل مستحب استحبابا مؤكدا وذهب بعض العلماء إلى وجوبه قال صلى الله عليه وسلم غسل الجمعة واجب على كل محتلم والمشهور من حديث نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما من أتى الجمعة فليغتسل وقال صلى الله عليه وسلم من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل وكان أهل المدينة إذا نساب المتسابان يقول أحدهما للآخر لانت أشر من لا يغتسل يوم الجمعة وقال عمر لعثمان رضي الله عنهما لما دخل وهو يخطب هذه الساعة منكرا

عليه ترك البكور فقال ما زدت بعد أن سمعت الاذان على أن توضأت وخرجت فقال والوضوء أيضا وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا بالغسل وقد عرف جواز ترك الغسل بوضوء عثمان رضي الله عنه وبما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال من توضأ يوم الجمعة فيها ونهت ومن اغتسل قال الغسل افضل ومن اغتسل للجنباء فليغض الماء على بدنه مرة أخرى على نية غسل الجمعة فان اكتفى بغسل واحد أجزاءه وحصل له الفضل اذ انوى كليهما ودخل غسل الجمعة في غسل الجنابة وقد دخل بعض الصحابة على ولده وقد اغتسل فقال له الجمعة فقال بل عن الجنابة فقال أعد غسلا ثانيا وروى الحديث في غسل الجمعة على كل محتمل وانما أمر به لانه لم يكن نواه وكان لا يبعد أن يقال المقصود النظافة وقد حصلت دون النية ولكن هذا يتقدح في الوضوء أيضا وقد جعل في السرعة قربة فلا بد من طلب فضلها ومن اغتسل ثم أحدث توضأ ولم يبطل غسله والاحب أن يجتز عن ذلك * الثالث الزينة وهي مستحبة في هذا اليوم وهي ثلاثة الكسوة والنظافة وتطيب الرائحة أما النظافة فبالسواك وحلق الشعر وقلم الظفر وقص الشارب وسائر ما سبق في كتاب الطهارة قال ابن مسعود من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله عز وجل منه داء وأدخل فيه شفاء فان كان قد دخل الحمام في الخميس أو الاربعاء فقد حصل المقصود فليطيب في هذا اليوم بأطيب طيب عنده ليغلب بها الروائح الكريهة ويوصل بها الروح والرائحة الى مشام الحاضرين في جواره واحب طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه روى ذلك في الاثر وقال الشافعي رضي الله عنه من نظف ثوبه قل همه ومن طاب ريحه زاد عقله وأما الكسوة فأحبها البياض من الثياب اذ أحب الثياب الى الله تعالى البيض ولا يلبس ما فيه شهرة ولبس السواد ليس من السنة ولا فيه فضل بل كره جماعة النظر اليه لانه بدعة محدثة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم والعمامة مستحبة في هذا اليوم * روى واثلة بن الاسقع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله وملائكته يصلون على اصحاب العمام يوم الجمعة فان اكره الحرف فلا بأس بنزعها قبل الصلاة وبعد ها ولكن لا يترع في وقت السعي من المنزل الى الجمعة ولا في وقت الصلاة ولا عند صعود الامام المنبر ولا في خطبته * الرابع البكور الى الجامع ويستحب ان يقصد الجامع من فرسخين وثلاث وليبكر ويدخل وقت البكور بطولع الفجر وفضل البكور عظيم وينبغي أن يكون في سعيه الى الجمعة خاشعا متواضعا نائيا لا اعتكاف في المسجد الى وقت الصلاة فاصد البادرة الى جواب نداء الله عز وجل الى الجمعة اياه والمسارة الى مغفرته ورضوانه وقد قال صلى الله عليه وسلم من راح الى الجمعة في الساعة الاولى فكأنما قرب بدنه ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً قرناً ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما هدى دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما هدى بيضة فاذا خرج الامام طويت الصحف ورفعت الاقلام واجتمعت الملائكة عند المنبر يستمعون الذكرفن جاء بعد ذلك فانما جاء لحق الصلاة ليس له من الفضل شيء والساعة الاولى الى طلوع الشمس والثانية الى ارتفاعها والثالثة الى انبساطها حين ترمض الاقدام والرابعة والخامسة بعد الضحى الاعلى الى الزوال وفضلها قليل ووقت الزوال حق الصلاة ولا فضل فيه وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث لو يعلم الناس ما فيها لركضوا ركض الابل في طلبهن الاذان والصف الاول والغدو الى الجمعة وقال احمد بن حنبل رضي الله عنه افضل من الغدو الى الجمعة وفي الخبر اذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المساجد بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب يكتبون الاول فالاول على مراتبهم وجاء في الخبر ان الملائكة تنفذون الرجل

اذنا آخر عن وقته يوم الجمعة فيسئل بعضهم بعضا عنه ما فعل فلان وما الذي آخره عن وقته فيقولون
 اللهم ان كان آخره فقرا فاعنه وان كان آخره مرض فاشفه وان كان آخره شغل ففرغه لعبادتك وان
 كان آخره لهما فاقبل بقلبه الى طاعتك وكان يرى في القرن الاول سحرا وبعد الفجر الطرقات مملوءة
 من الناس يمشون في السرج ويزدحمون بها الى الجامع كايام العيد حتى اندرس ذلك فقبل اول بدعة
 حدثت في الاسلام ترك البكور الى الجامع وكيف لا يستحي المسلمون من اليهود والمصارى وهم
 يكررون الى البيع والكنايس يوم السبت والاخذ وطلاب الدنيا كيف يكررون الى رحاب
 الاسواق للبيع والشراء والربح فلم لا يسابقهم طلاب الآخرة ويقال ان الناس يكونون في قريتهم عند
 النظر الى وجه الله سبحانه وتعالى على قدر بكورهم الى الجمعة ودخل ابن مسعود رضي الله عنه بكرة
 الجامع فرأى ثلاثة نفر قد سبقوه بالبكور فاعتم لذلك وجعل يقول في نفسه معاتباه رابع أربعة وما
 رابع أربعة من البكور يبيد * الخامس في هيئة الدخول ينبغي أن لا تخطى رقاب الناس ولا يمر بين
 أيديهم والبكور يسهل ذلك عليه فقد ورد وعبد شديد في تخطى الرقاب وهو أنه يجعل جسرا يوم
 القيامة يخطاه الناس وروى ابن جريج مرسلا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو يخطب يوم
 الجمعة اذ رأى رجلا يخطى رقاب الناس حتى تقدم فجلس فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته
 عارض الرجل حتى لقيه فقال يا فلان ما منعك أن تجمع اليوم معنا قل يا نبي الله قد جمعت معكم فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم ألم ترك تخطى رقاب الناس أشار به الى أنه أحبط عمله وفي حديث مسند
 أنه قال ما منعك أن تصلي معنا قال أولم ترني يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم رأيتك تأبيت
 وآذيت أي تأخرت عن البكور وآذيت الحضور ومهما كان الصف الاول متروكا حاليا فله ان
 يخطى رقاب الناس لانهم ضيعوا حقهم وتركوا موضع الفضيلة قال الحسن تخطوا رقاب الناس الذين
 يقعدون على أبواب الجوامع يوم الجمعة فانه لا حرمة لهم واذا لم يكن في المسجد الا من يصلي فينبغي أن لا
 يسلم لانه تكليف جواب في غير محله * السادس ان لا يمر بين يدي الناس ويجلس حيث هو الى قرب
 اسطوانة او حائط حتى لا يمر بين يديه اعني بين يدي المصلي فان ذلك لا يقطع الصلاة ولكنه منهي
 عنه قال صلى الله عليه وسلم لأن يقف أربعين عاما خير له من أن يمر بين يدي المصلي وقال صلى الله
 عليه وسلم لأن يكون الرجل رمادا أو رميما تذرؤه الرياح خير له من أن يمر بين يدي المصلي وقد روى
 في حديث آخر في المار والمصلي حيث صلى على الطريق أو قصر في الدفع فقال لو يعلم المار بين يدي
 المصلي ما عليه في ذلك لكان ان يقف أربعين سنة خير له من أن يمر بين يديه والاسطوانة والحائط
 والمصلي المفروش حد للمصلي فمن اجتاز به فينبغي ان يدفعه قال صلى الله عليه وسلم ليدفعه فان ابى
 فليدفعه فان ابى فليقاتله فانه شيطان وكان أبو سعيد الخدري رضي الله عنه يدفع من يمر بين يديه
 حتى يصرعه فربما تعلق به الرجل فاستعدى عليه عند مروان فصره ان النبي صلى الله عليه وسلم أمره
 بذلك فان لم يجد اسطوانة فانه يصب بين يديه شيئا طوله قدر ذراع ليكون ذلك علامة لحد * السابع
 أن يطلب الصف الاول فان فضله كثير كما روينا وفي الحديث من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا
 من الامام واستمع كان ذلك له كفارة لما بين الجمعةين وزيادة ثلاثة أيام وفي لفظ آخر غفر الله له
 الى الجمعة الاخرى وقد اشترط في بعضها ولم يخط رقاب الناس ولا يغفل في طلب الصف الاول
 عن ثلاثة أمور اولها انه اذا كان يرى بقرب الخطيب منكر الجهر عن تفسيره من لبس حرير من
 الامام أو غيره أو صلى في سلاح كثير ثقيل شاغل أو سلاح مذهب أو غير ذلك مما يجب فيه الانكار
 فالتأخر له أسلم واجمع اللهم فعل ذلك جماعة من العلماء طلبا للسلامة قبل لبشرين الحارث والزاهر

وتصلي في آخر الصفوف فقال انما يراد قرب القلوب لا قرب الاجساد وأشار به الى أن ذلك أقرب
لسلامة قلبه وتطرسفيان الثوري الى شعيب بن حرب عند المنبر يستمع الى الخطبة من أبي جعفر
النصور فلما فرغ من الصلاة قال شغل قلبي قريبك من هذا هل أمنت أن تسمع كلاما يجب عليك
انكاره فلا تقوم به ثم ذكر ما حدثوا من لبس السواد فقال يا أبا عبد الله ليس في الخبر ادن واستمع
فقال ويحك ذلك للحلفاء الراشدين المهديين فأما هؤلاء فكلهم ابعدت عنهم ولم تنظر اليهم كان أقرب
الى الله عز وجل وقال سعيد بن عامر صليت الى جنب أبي الدرداء فجعل يتأخر في الصفوف حتى كثر
في آخر صف فلما صليت قلت له ليس يقال خير الصفوف أو لها قال نعم الا أن هذه الامة مرحومة
منظور اليها من بين الامم فان الله تعالى اذا نظر الى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراءه من الناس فانما
تأخرت رجاء أن يغفر لي بواحد منهم ينظر الله اليه وروى بعض الرواة أنه قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم قل ذلك فمن تأخر على هذه النية أشاروا اطهارا الحسن الخلق فلا بأس وعند هذا يقال
الاعمال بالنيات * فانها ان لم تكن مقصورة عند الخطيب مقطوعة عن المسجد للسلطين فالصف
الاول محبوب والا فذكره بعض العلماء دخول المقصورة كان الحسن وبكر المزني لا يصليان في
المقصورة ورأيا أنها اقصر على السلطين وهي بدعة احدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
في المساجد والمسجد مطاق لجميع الناس وقد اقتطع ذلك على خلافه وصلى أس بن مالك وعمران
ابن حصين في المقصورة ولم يكرها ذلك لطلب القرب واعل الكراهية تختص بحالة التخصيص والمنع
فأما مجرد المقصورة اذ لم يكن مع فلا يوجب كراهة وثالثها أن المنبر يقطع بعض الصفوف وانما
الصف الاول الواحد المتصل الذي في قبة المنبر وما على طرفه مقطوع وكان الثوري يقول الصف
الاول هو الخارج بين يدي المنبر وهو منجبه لانه متصل ولأن الجالس فيه يقابل الخطيب ويسمع منه
ولا يبعد أن يقال الاقرب الى القبلة هو الصف الاول ولا يراعى هذا المعنى وتكره الصلاة في الاسواق
والرحاب الخارجية عن المسجد وكان بعض الصحابة يضرب الناس ويهيمهم من الرحاب * الثامن
أن يقطع الصلاة عند خروج الامام ويقطع الكلام أيضا بل يشتغل بجواب المؤذن ثم باستماع
الخطبة وقد جرت عادة بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذنين ولم يثبت له اصل في أثر ولا خبر
ولكنه ان وافق سجود تلاوة فلا بأس به الدعاء لانه وقت فاضل ولا يحكم بتحريم هذا السجود فانه
لا سبب لهزيمة وقد روى عن علي وعثمان رضي الله عنهما انها قال من استمع وأصت فله أجران
ومن لم يستمع وأصت فله أجر ومن سمع ولغا فعليه وزران ومن لم يستمع ولغا فعليه وزر واحد وقال
صلى الله عليه وسلم من قال لصاحبه والامام يخطب أصت أو مه بقدر لغا ومن اغا والامام يخطب فلا
جمعة له وهذا يدل على أن الاسكت ينبغي أن يكون بإشارة أو رضى حصة لا بالنطق وفي حديث أبي ذر
أنه لما سأل أبا والبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال مني أرلت هذه السورة فأومأ اليه أن
اسكت فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أبي اذهب فلا جمعة لك فشكاه أبو ذر الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال صدق أبي * وان كان بعيدا من الامام فلا ينبغي أن يتكلم في العلم وغيره بل
يسكت لان كل ذلك يتسلسل ويقضى الى هينة حتى ينتهي الى المستمعين ولا يجاس في حلقة من يكلم
فن عجز عن الاستماع بالبعد فليصت فهو المستحب واذا كانت تكرر الصلاة في وقت خطبة الامام
فالكلام اولى بالكراهية وقال علي كرم الله وجهه تكرر الصلاة في أربع ساعات بعد العجوة بعد
العصر ونصف النهار والصلاة والامام يخطب * التاسع ان يراعى في قدوة الجمعة ما ذكرناه
في غيرها فاذا سمع قراءة الامام لم يقرأ سوى الفاتحة فاذا فرغ من الجمعة قرأ الحمد لله سبع مرات قبل

أن يتكلم وقل هو الله أحد والعوذتين سبعاً سبعا وروى بعض السلف أن من فعله عصم من الجمعة إلى الجمعة وكان جزاءه من الشيطان ويستحب أن يقول بعد الجمعة اللهم يا غني يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود أغني بجلالك عن حرامك وبفضلك عن سؤالي يقال من داوم على هذا الدعاء أغناه الله سبحانه عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب ثم يصلي بعد الجمعة ست ركعات فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين وروى أبو هريرة أن رجلاً روى عن علي وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما ستاً والكل صحيح في أحوال مختلفة والا كمل أفضل * العاشر أن يلزم المسجد حتى يصلي العصر فإن أقام إلى المغرب فهو الأفضل يقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب الحج ومن صلى المغرب فله ثواب حجة وعمره فإن لم يأمن التصنع ودخول الآفة عليه من نظر الخلق إلى اعتكافه أو خاف الخوض فيما لا يعني فالأفضل أن يرجع إلى بيته إذا ذكر الله عز وجل مفكر في آلائه شاكر الله تعالى على توفيقه خائف من تقصيره مراقب لقلبه ولسانه إلى غروب الشمس حتى لا تفوته الساعة الشريفة ولا ينبغي أن يتكلم في الجامع وغيره من المساجد بحديث الدنيا قال صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان يكون حديثهم في مساجدهم أمر دنياهم ليس لله تعالى فيهم حاجة فلا تجالسوهم

بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب السابق الذي يعم جميع النهار وهي سبعة أمور
الاول أن يحضر مجالس العلم بكرة أو بعد العصر ولا يحضر مجالس القصاص فلا خير في كلامهم ولا ينبغي أن يخلو المرء في جميع يوم الجمعة عن الخيرات والدعوات حتى توافيه الساعة الشريفة وهو في خير ولا ينبغي أن يحضر الخلق قبل الصلاة وروى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التعلق يوم الجمعة قبل الصلاة إلا أن يكون عالماً بالله يذكر بآيات الله ويفقه في دين الله يتكلم في الجامع بالعادة فيجلس إليه فيكون جامعاً بين البكور وبين الاستماع واستماع العلم المافع في الآخرة أفضل من اشتغاله بالنوافل فقد روى أبو ذر أن حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة قال أنس بن مالك في قوله تعالى فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله أما أنه ليس يطلب دنيا ولو سكن عبادة مريض وشهود جنازة وتعلم علم وزبارة أخ في الله عز وجل وقد سمي الله عز وجل العلم فضلاً في مواضع قال تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً وقال تعالى ولقد آتينا داود منا فضلاً يعني العلم فتعلم العلم في هذا اليوم وتعليمه من أفضل القربات والصلاة أفضل من مجالس القصاص إذا كانوا يرونه بدعة ويخرجون القصاص من الجامع * بكر بن عمر رضي الله عنهما إلى مجلسه في المسجد الجامع فإذا قاص بقص في موضعه فقال قم عن مجلسي فقال لا أقوم وقد جلست وسبقك إليه فأرسل ابن عمر إلى صاحب الشرطة فأقامه فلو كان ذلك من السنة لما جازت أقامته فقد قال صلى الله عليه وسلم لا يقين أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تقصوا وتوسعوا وكان ابن عمر إذا قام له الرجل من مجلسه لم يجلس فيه حتى يعود إليه وروى أن قاصاً كان يجلس بفناء هجرة عائشة رضي الله عنها فأرسلت إلى ابن عمر أن هذا قد آذاني بقصصه وشغلني عن سبعتي فضر به ابن عمر حتى كسر عصاه على ظهره ثم طرده * الثاني أن يكون حسن المراقبة للساعة الشريفة في الخبر المشهور أن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله عز وجل فيها شيئاً إلا أعطاه وفي خبر آخر لا يصادفها عبد يصلي واختلف فيها فقيل إنها عند طلوع الشمس وقيل عند الزوال وقيل مع الأذان وقيل إذا صعد الإمام المنبر وأخذ في الخطبة وقيل إذا قام الناس إلى الصلاة وقيل آخر وقت العصر أعني وقت الاختيار وقيل قبل غروب الشمس وكانت فاطمة رضي

الله عنها تراعى ذلك الوقت وتأمر خادمتها أن تنظر إلى الشمس فتؤذنها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تغرب الشمس وتجرب أن تلك الساعة هي المنتظرة وتؤثره عن أبيها صلى الله عليه وسلم وعليها وقال بعض العلماء هي مهمة في جميع اليوم مثل ليلة القدر حتى تتوقف الدواعي على مراقبتها وقيل إنها تنقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر وهذا هو الأشبه وله سر لا يليق بعلم المعاملة ذكره ولكن ينبغي أن يصدق بما قال صلى الله عليه وسلم إن ربكم في أيام دهركم نفحات ألا فتعترضوها ويوم الجمعة من جملة تلك الأيام فينبغي أن يكون العبد في جميع نهاره متعزضا لها باحضار القلب وملازمة الذكر والتروع عن وساوس الدنيا فعساه يحظى بشئ من تلك النفحات وقد قال كعب الأحبار إنها في آخر ساعة من يوم الجمعة وذلك عند الغروب فقال أبو هريرة وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلي ولا ت حين صلاة فقال كعب ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قعد ينتظر الصلاة فهو في الصلاة قول بلي قل فذلك صلاة فسكت أبو هريرة وكان كعب مائلا إلى أنها رحمة من الله سبحانه للقائمين بحق هذا اليوم وأوان رسالها عند الفراغ من تمام العمل وبالجملة هذا وقت شريف مع وقت صعود الإمام المنبر فليكثر الدعاء فيهما * الثالث يستحب أن يكثر الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم فقد قال صلى الله عليه وسلم من صلى على في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله كيف الصلاة عليك قال تقول اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وتعد واحدة وإن قلت اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضا ولحقه أداء وأعطه الوسيلة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو أهله واجزه أفضل ما جازيت نبيا عن أمته وصل عليه وعلى جميع أخوانه من النبيين والصالحين يا أرحم الراحمين تقول هذا سبع مرات فقد قيل من قالها في سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته صلى الله عليه وسلم وإن أراد أن يزيد أتي بالصلاة المأثورة فقال اللهم اجعل فصائل صلواتك ونوامي بركاتك وشرائف زكواتك ورأفتك ورحمتك ونجيتك على محمد سيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين ورسول رب العالمين قائد الخير وفاتح البروجي الرحمة وسيد الأمة اللهم ابعثه مقاما محمودا تراف به قربه وتقرب به عيه يغبطه به الأولون والآخرون اللهم أعطه الفضل والنعمية والسرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة الشائعة المنيفة اللهم أعط محمد أسؤله وبلغه مأموله واجعله أول شافع وأول مشفع اللهم عظم برهانه وثقل ميراثه وأبلغ حجته وارفع في أعلى المقربين درجته اللهم احسن رافي زمرته واجعلنا من أهل شفاعته واحبنا على سنته وتوفنا على ملته وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه غير خرايا ولا نادمين ولا شاكين ولا مبدلين ولا فتنين ولا مفتونين آمين يا رب العالمين وعلى الجملة فكل ما أتى به من الفاظ الصلاة والثناء مشهورة في التسهيد كان مصليا وينبغي أن يضيف إليه الاستغفار فان ذلك أيضا مستحب في هذا اليوم * الرابع قراءة القرآن فليكثر منه وليقرأ سورة الكهف خاصة فقد روى عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهما أن من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعطى نوراً من حيث يقرأها إلى مكة وغفر له إلى الجمعة الأخرى وفضل ثلاثه أيام وصل عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وعوفي من الداء والديسلة وذات الجنب والبرص والجذام وفسة الدجال ويستحب أن يختم القرآن في يوم الجمعة وليأتمها بقدر وليكن حتمه للقرآن في ركعتي الفجر أن قرأ بالبسل أو في ركعتي المغرب أو بين الأذان والإقامة للجمعة فله فضل عظيم وكان العابدون يستحبون أن يقرأ يوم الجمعة قل هو الله أحد ألف مرة ويقال إن من قرأها في عشر ركعات أو

عشرين فهو أفضل من ختمه وكانوا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم ألف مرة وكانوا يقولون سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ألف مرة وإن قرأ المسبحات الست في يوم الجمعة أو ليلتها فحسن وليس يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ سوراً بأعيانها إلا في يوم الجمعة وليلتها كان يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكان يقرأ في صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة سورة الجمعة والناقصين وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ وهما في ركعتي الجمعة وكان يقرأ في الصبح يوم الجمعة سورة سجدة لقمان وسورة هل أتى على الإنسان الخامس الصلوات يستحب إذا دخل الجامع أن لا يجلس حتى يصلي أربع ركعات يقرأ فيهن قل هو الله أحد مائتي مرة في كل ركعة خمسين مرة فقد نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من فعله لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له ولا يدع ركعتي التهية وإن كان الإمام يخطب ولكن يخفف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وفي حديث غريب أنه صلى الله عليه وسلم سكت للداخل حتى صلاه ما فقال الكوفيون إن سكت له الإمام صلاه ما ويستحب في هذا اليوم أو في ليلته أن يصلي أربع ركعات بأربع سور الانعام والكهف وطه ويس فان لم يحسن قرأ يس وسورة سجدة لقمان وسورة الدخان وسورة الملك ولا يدع قراءة هذه الأربع سور في ليلة الجمعة ففيها فضل كثير ومن لا يحسن القرآن قرأ ما يحسن فهو له بمنزلة الختمه ويكثر من قراءة سورة الاخلاص ويستحب أن يصلي صلاة التسبيح كما سيأتي في باب التطوعات كيفيتها لأنه صلى الله عليه وسلم قال لعنه العباس صلها في كل جمعة وكان ابن عباس رضي الله عنه لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وكان يخرج عن جلالة فضلها والا حسن أن يجعل وقته الى الزوال للصلاة وبعد الجمعة الى العصر لاستماع العلم وبعد العصر الى المغرب للتسبيح والاستغفار السادس الصدقة مستحبة في هذا اليوم خاصة فانها تضاعف الا على من سأل والا امام يخطب وكان بشكاً في كلام الامام فهذا مكرهه قال صاحب بن محمد سأل مسكين يوم الجمعة والا امام يخطب وكان الى جانب أبي فاعطى رجل أياً قطعة ليناولة اياها فلم يأخذها منه أبي وقال ابن مسعود اذا سأل الرجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى واذا سأل على القرآن فلا تعطوه ومن العلماء من كره الصدقة على السائل في الجامع الذين يخطون رقاب الناس الا أن يسأل قائماً أو قاعداً في مكانه من غير تحطى وقال كعب الاحبار من شهد الجمعة ثم انصرف فنصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع فركع ركعتين يتم ركوعهما وسجودهما وخشوعهما ثم يقول اللهم إني أسئلك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الذي لا اله الا هو الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم لم يسأل الله تعالى شيئاً الا أعطاه وقال بعض السلف من أطمع مسكيناً يوم الجمعة ثم عدا وابتكر ولم يؤد أحدًا ثم قال حين يسلم الامام بسم الله الرحمن الرحيم الحي القيوم أسئلك أن تغفر لي وترحمي وتعافيني من النار ثم دعا بما بدله استجيب له السابع أن يجعل يوم الجمعة للآخرة فيكف فيه عن جميع أشغال الدنيا ويكثر فيه الاوراد ولا يتدبئ فيه السفر فقد روى أنه من سافر في ليلة الجمعة دعا عليه ملكه وهو بعد طلوع الفجر حرام الا اذا كانت الرفقة نفوت وكره بعض السلف شراء الماء في المسجد من السقاء لينشربه أو يسبله حتى لا يكون مبتاعاً في المسجد فان البيع والشراء في المسجد مكروه وقالوا لا بأس لو أعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب أو سبل في المسجد وبالجمله ينبغي أن يزيد في الجمعة في أوراده وأنواع خيراته فان الله سبحانه اذا أحب عبداً استعمله في الاوقات الفاضلة بغواضل الاعمال واذا مقلته استعمله في الاوقات الفاضلة بسوء الاعمال ليكون ذلك أوجع في عقابه وأشد لقلته لحرمانه بركة الوقت وانتهى كره حرمة الوقت ويستحب في الجمعة دعوات وسيأتي ذكرها في كتاب

المدعوات ان شاء الله تعالى وصلى الله على كل عبد مصطفى
 في الباب السادس في مسائل متفرقة تم بها البلوى ويحتاج المريد الى معرفتها
 فاما المسائل التي تقع نادرة فقد استقصيناها في كتب الفقه

مسئلة

الفعل القليل وان كان لا يطل الصلاة فهو مكروه الا الحاجة وذلك في دفع النار وقتل العقرى التي
 تخاف ويمكن قتلها بضربة أو ضربتين فاذا صارت ثلاثا فقد كثرت وبطلت الصلاة وكذلك القملة
 والبرغوث مهما تاذى بهما كان له دفعهما وكذلك حاجته الى الحك الذي يشوش عليه الخشوع كان
 معاذيا أخذ القملة والبرغوث في الصلاة وابن عمر كان يقتل القملة في الصلاة حتى يظهر الدم على يده
 وقال النخعي يأخذها ويوهبها ولا شيء عليه ان قتلها وقال ابن المسيب يأخذها ويخدرها ثم يطرحها
 وقال مجاهد الاحب الى أن يدها إلا أن تؤذيه فتشغله عن صلاته فيوهنها قدر ما لا تؤذى ثم يلقها
 وهذه رخصة والا فالكمال الاحتراز عن الفعل وان قل ولذا كان بعضهم لا يطرد الذباب وقال
 لا تعود نفسي ذلك فيفسد على صلاتي وقد سمعت أن الفساق بين يدي الملوك يصبرون على أذى
 كثير ولا يهرعون ومهما تشاب فلا بأس أن يضع يده على فيه وهو الاولى وان عطس حمد الله
 عز وجل في نفسه ولا يحررك لسانه وان تجشئ فينبغي أن لا يرفع رأسه الى السماء وان سقط رداؤه
 فلا ينبغي أن يسويه وكذلك أطراف عمامته فكل ذلك مكروه الا لضرورة

مسئلة

الصلاة في النعلين جائزة وان كان تزع النعلين سهلا وليست الرخصة في اخذ لعصا التزع بل هذه
 العجاسة معفو عنها وفي معناها المداس صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نعليه ثم تزع فتزع الناس
 نعالهم فقال لم خلعت نعالكم قالوا رأينا أنه خلعت فخلعنا فقال صلى الله عليه وسلم ان جبرائيل عليه
 السلام أتاني فآخبرني أن بهما خبثا فاذا أراد أحدكم المسجد فليقلب نعليه وليتطرف فيهما فان رأى
 خبثا فليمسحه بالارض وليصل فيهما وقال بعضهم الصلاة في النعلين أفضل لانه صلى الله عليه وسلم
 قال لم خلعت نعالكم وهذه مبالغة فانه صلى الله عليه وسلم سألهم ليبين لهم سبب خلعه اذ علم أنهم
 خلعوا على موافقته وقد روى عبد الله بن السائب أن النبي صلى الله عليه وسلم خلع نعليه فاذا قد
 فعل كل بهما فن خلع فلا ينبغي أن يضعهما عن يمينه ويساره فيضيق الموضع ويقطع الصف بل يضعهما
 بين يديه ولا يتركهما وراءه فيكون قلبه ملتفتا اليهما ولعل من رأى الصلاة فيهما أفضل راعى هذا
 المعنى وهو التفتات القلب اليهما روى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
 صلى أحدكم فليجعل نعليه بين رجله وقال أبو هريرة لغيره اجعلهما بين رجليك ولا تؤذيهما مسلما
 ووضعهما رسول الله صلى الله عليه وسلم على يساره وكان اماما فللامام أن يفعل ذلك اذا لا يقف
 أحد على يساره والاولى أن لا يضعهما بين قدميه فيشغلانه ولكن قدام قدميه ولعله المراد بالحديث
 وقد قال جبير بن مطعم وضع الرجل نعليه بين قدميه بدعة

مسئلة

اذا رزق في صلاته لم تبطل صلاته لانه فعل قليل وما لا يحصل به صوت لا بعد كلاما وليس على شكل
 حروف الكلام الا أنه مكروه فينبغي أن يحترز منه الا كما أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه
 اذ روى بعض الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في القبلة نخامة فغضب غضبا شديدا
 ثم حركها بعرجون كان في يده وقال اتوني بغير فاطخ أثرها بزعفران ثم التفت الساوقا لاكم يجب

أن يترك في وجهه فقلنا لا أحد قال فان أحدكم إذا دخل في الصلاة فان الله عز وجل بينه وبين القبلة وفي لفظ آخر واجهه الله تعالى فلا يترك أحدكم تلقاء وجهه ولا عن يمينه ولكن عن شماله أو نحت قدمه اليسرى فان بدرته بأدرة فليصق في ثوبه وليقل به هكذا أو ذلك بعضه ببعض

مسئلة

لوقوف المقتدى سنة وفرضه أما السنة فان يقف الواحد عن يمين الامام متأخرا عنه قليلا والمرأة الواحدة تقف خلف الامام فان وقفت بجانب الامام لم يضرب ذلك ولكن خالفت السنة فان كان معها رجل وقف الرجل عن يمين الامام وهي خلف الرجل ولا يقف أحد خلف الصف منفردا بل يدخل في الصف أو يجزأ الى نفسه واحدا من الصف فان وقف منفردا صحت صلاته مع الكراهية * وأما الفرض فاتصال الصف وهو أن يكون بين المقتدى والامام رابطة جامعة فانها في جماعة فان كانا في مسجد كفي ذلك جامعاً لانه بنى له فلا يحتاج الى اتصال صف بل الى أن يعرف أفعال الامام * صلى أبو هريرة رضي الله عنه على ظهر المسجد بصلاة الامام واذا كان المأموم على فناء المسجد في طريق أو صحراء مشتركاً وليس بينهما اختلاف بناء مفرق فيكفي القرب بقدر غلوة سهم وكفي بهارابطة اذ يصل فعل أحدهما الى الآخر وانما يشترط اذا وقف في صحن دار على يمين المسجد أو يساره وبابها لا تطف في المسجد فالشرط ان يمتد صف المسجد في دهايزها من غير انقطاع الى الصحن ثم تصح صلاة من في ذلك الصف ومن خافه دون من تقدم عليه وهكذا حكم الابنية المختلفة فاما الساء الواحد والعشرة الواحدة فكالصحراء

مسئلة

المسبوق اذا أدرك آخر صلاة الامام فهو أول صلاته فليوافق الامام وليبين عليه وليقت في الصحيح في آخر صلاة نفسه وان قنت مع الامام وان أدرك مع الامام بعض القيام فلا يشتغل بالدعاء ويبدأ بالفاتحة واجتفها فان ركع الامام قبل تمامها وقدر على لحوقه في اعتماله من الركوع فليتم فان عجز وافق الامام وركع وكان لبعض الفاتحة حكم جميعها فتسقط عنه بالسبق وان ركع الامام وهو في السورة فليقطعها وان أدرك الامام في السجود أو التشهد كبر للاحرام ثم جلس ولم يكبر بخلاف ما اذا أدرك في الركوع فانه يكبر ثانياً في الهوى لان ذلك اتمال محسوب له والتكبيرات للاستقالات الاصلية في الصلاة لا للعوارض بسبب القدوة ولا يكون مدركاً للركعة ما لم يطمئن راكعاً في الركوع والامام بعد في حد الراكعين فان لم يتم طمأنينته لا بعد مجاوزة الامام حد الراكعين فانه تلك الركعة

مسئلة

من فاتته صلاة الظهر الى وقت العصر فليصل الظهر أولاً ثم العصر فان ابتدأ بالعصر اجراه ولكن ترك الاولى واقتم شبهة الخلاف فان وجد اماماً فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده فان الجماعة بالاداء أولى فان صلى منفرداً في أول الوقت ثم أدرك جماعة صلى في الجماعة ونوى صلاة الوقت والله يختصب أيهما شاء فان نوى فاتته أو تطوعاً جاز وان كان قد صلى في الجماعة فأدرك جماعة أخرى فليسبوا الفاتحة أو النافلة فعادة المؤذاة بالجماعة مرة أخرى لا وجه له وانما احتمل ذلك لانه فضيلة الجماعة

مسئلة

من صلى ثم رأى على ثوبه نجاسة فلا حب قضاء الصلاة ولا يلزمه ولورأى النجاسة في أثناء الصلاة رمى بالثوب وأتم والاحب الاستئذان وأصل هذا قصة خلع النعلين حين أخبر جبرائيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن عليه ما نجاسة فانه صلى الله عليه وسلم لم يستأنف الصلاة

﴿مسئلة﴾

من ترك التشهد الاول أو القنوت أو ترك الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد الاول أو فعل فعلا سهوا وكانت تبطل الصلاة بتعمده أو شك فلم يدرك أصلي ثلاثاً أو أربعاً أخذ باليقين وسجد سجدتي السهو قبل السلام فإن نسي فبعد السلام مهمات ذكر على التقرب فإن سجد بعد السلام وبعد أن أحدث بطلت صلاته فإنه لما دخل في السجود كأنه جعل سلامه نسياناً في غير محله فلا يحصل التحلل به وعاد إلى الصلاة فلذلك يستأنف السلام بعد السجود فإن تذكر سجود السهو بعد خروجه من المسجد أو بعد طول الفصل فقد فات

﴿مسئلة﴾

الوسوسة في نية الصلاة سببها خيل في العقل أو جهل بالشرع لأن امثال أمر الله عز وجل مثل امثال أمر غيره وتعظيمه كتعظيم غيره في حق القصد ومن دخل عليه عالم فقام له فلو قال نويت أن أنصب قائماً تعظيماً لدخول زيد الفاضل لأجل فضله متصلاً بدخوله مقبلاً عليه بوجهي كان سهواً في عقله بل كما يراه ويعلم فضله تنبعث داعية التعظيم فتعظمه ويكون معظماً إلا إذا قام لشغل آخر أو في غفلة واشترط كون الصلاة ظهراً أداء فرضاً في كونه امثالاً كاشتراط كون القيام مقروناً بالدخول مع الاقبال بالوجه على الداخل وانقضاء باعث آخر سواء وقصد التعظيم به ليكون تعظيماً فإنه لو قام مدبراً عنه أو صبر فقام بعد ذلك بمدة لم يكن معظماً ثم هذه الصفات لا بد وأن تكون معلومة وأن تكون مقصودة ثم لا يطول حضورها في النفس في لحظة واحدة وإنما يطول نظم اللفاظ الدالة عليها أما تلفظاً باللسان وأما فكراً بالقلب فن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم النية فليس فيه الا انك دعيت الى أن تصلي في وقت فأجبت وقت فالوسوسة محض الجهل فإن هذه القصور وهذه العلوم تجتمع في النفس في حالة واحدة ولا تكون مفصلة إلا حاد في الذهن بحيث تطالعها النفس وتتأملها وافرقت بين حضور الشيء في النفس وبين تفصيله بالفكر والحضور مضاد للعزوب والغفلة وإن لم يكن مفصلاً فإن من علم الحادث مثلاً فاعلمه بعلم واحد في حالة واحدة وهذا العلم يتضمن علوماً هي حاضرة وإن لم تكن مفصلة فإن من علم الحادث فقد علم الموجود والمعدوم والتقدم والتأخر والزمان وإن التقدم للعدم وإن التأخر للوجود فهذه العلوم منظومة تحت العلم بالحادث بدليل أن العالم بالحادث إذا لم يعلم غيره لو قيل له هل علمت التقدم فقط أو التأخر أو العدم أو تقدم العدم أو تأخر الوجود أو الزمان المقسم إلى المتقدم والتأخر فقال ما عرفته قط كان كاذباً وكان قوله مناقضاً لقوله أني أعلم الحادث ومن الجهل بهذه الدقيقة يشور الوسواس فإن الوسواس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهريّة والأدائيّة والفرضيّة في حالة واحدة مفصلة بالفاظها وهو يطالعها وذلك محال ولو كلف نفسه ذلك في القيام لأجل العالم لتعذر عليه فهذه المعرفة يندفع الوسواس وهو أن يعلم أن امثال أمر الله سبحانه في النية كامثال أمر غيره ثم أزيد عليه على سبيل التسهيل والترخس وأقول لو لم يفهم الوسواس البية إلا بأحضر هذه الأمور مفصلة ولم يمثل في نفسه الامثال دفعة واحدة وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من أوله إلى آخره بحيث لا يفرغ من التكبير الا وقد حصلت النية كفاه ذلك ولا نكلفه أن يقرن الجميع بأول التكبير أو آخره فإن ذلك تكليف شطط ولو كان مأموراً بلوقع للأولين سؤال عنه ولو وسوس واحد من الصحابة في النية فعدم وقوع ذلك دليل على أن الأمر على التسهيل فكيف ما تبسرت النية للوسواس ينبغي أن يقع به حتى يتعود ذلك وتغافره الوسوسة ولا يطالب نفسه بتحقيق ذلك فإن التحقيق يزيد في الوسوسة وقد ذكرنا

في الفتاوى وجوها من التحقيق في تحقيق العلوم والقصور المتعلقة بالنسبة تقتصر العلماء الى معرفتها أما العامة فربما ضلوا بها ويهيج عليها الوسواس فلذلك تركناها

❦ مسألة ❦

ينبغي أن لا يتقدم المأموم على الامام في الركوع والسجود والرفع منها ولا في سائر الاعمال ولا ينبغي ان يساويه بل يتبعه ويتقوا أثره فهذا معنى الاقتداء فان ساواه عمد الم تبطل صلاته كما لو وقف بجنبه غير متأخر عنه فان تقدم عليه في بطلان صلاته خلاف ولا يبعد أن يقضى بالبطلان تشبيها بما لو تقدم في الموقف على الامام بل هذا أولى لان الجماعة اقتداء في الفعل لاني الموقف فالتبعية في الفعل أهم وانما شرط ترك التقدم في الموقف تسهيلات للتابعة في الفعل وتحصيل الصورة التبعية اذا لالتق بالمقتدي به أن يتقدم فالتقدم عليه في الفعل لا وجه له الا أن يكون سهوا ولذلك شدد رسول الله صلى الله عليه وسلم النكير فيه فقال أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس حمار وأما التأخر عنه بركن واحد فلا يبطل الصلاة وذلك بأن يعتدل الامام عن ركوعه وهو بعد لم يركع ولكن التأخر الى هذا الحد مكروه فان وضع الامام جبهته على الارض وهو بعد لم يذته الى حد الراكعين بطلت صلاته وكذا ان وضع الامام جبهته للسجود الثاني وهو بعد لم يسجد السجود الاول

❦ مسألة ❦

حق على من حضر الصلاة اذا رأى من غيره اساءة في صلاته ان يغيره وينكر عليه وان صدر من جاهل رفق بالجاهل وعلمه فن ذلك الامر بتسوية الصفوف ومنع المنفرد بالوقوف خارج الصف والاندثار على من يرفع رأسه قبل الامام الى غير ذلك من الامور فقد قال صلى الله عليه وسلم ويل للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه وقال ابن مسعود رضي الله عنه من رأى من يسيء صلاته فلم ينهه فهو شريكه في وزرها وعن بلال بن سعد أنه قال الخطيئة اذا أخفيت لم تضرب الا صاحبها فاذا أظهرت فلم تغير أضرت بالعامة وجاء في الحديث أن بلالا كان يسوي الصفوف ويضرب عراقيهم بالذرة وعن عمر رضي الله عنه قال تفقدوا اخوانكم في الصلاة فاذا فقدتموهم فان كانوا مرضى فعودوهم وان كانوا أصحاء فعاتبوهم والعتاب انكار على من ترك الجماعة ولا ينبغي ان يتساهل فيه وقد كان الاقوالون يبالغون فيه حتى كان بعضهم يحمل الجنازة الى باب من تخلف عن الجماعة اشارة الى أن الميت هو الذي يتأخر عن الجماعة دون الحي ومن دخل المسجد ينبغي ان يقصد يمين الصف ولذلك تراحم الناس عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قيل له تعطلت الميسرة فقال صلى الله عليه وسلم من عمر ميسرة المسجد كان له كفلان من الاجرو ومهما وجد غلاما في الصف ولم يجد لنفسه مكانا فله أن يخرج به الى خلف ويدخل فيه أعني اذا لم يكن بالغوا وهذا ما أردنا أن نذكره من المسائل التي تعم بها البلوى وسيأتى أحكام الصلوات المتفرقة في كتاب الاوراد ان شاء الله تعالى

❦ الباب السابع في النوافل من الصلوات ❦

اعلم أن ما عدا الفرائض من الصلوات ينقسم الى ثلاثة أقسام من ومستحبات وتطوعات ونعني بالسنن ما نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المواظبة عليه كالرواتب عقب الصلوات وصلاة الضحى والوتر والنهجد وغيرها لان السنة عبارة عن الطريق المسلوك ونعني بالمستحبات ما ورد الخبر بفضله ولم ينقل المواظبة عليه كما سنقله في صلوات الايام والايالي في الاسبوع وكالصلاة عند الخروج من المنزل والدخول فيه وامثاله ونعني بالتطوعات ما وراء ذلك مما لم يرد في عينه أثر ولكنه تطوع به العبد من حيث رغب في ما جاة الله عز وجل بالصلاة لني وردا سري بفضاها مطلقا

فكانه متبرع به اذ لم يندب الى تلك الصلاة بعينها وان ندب الى الصلاة مطلقا والتطوع عبارة عن التبرع وسميت الاقسام الثلاثة نوافل من حيث أن النفل هو الزيادة وجعلتها زائدة على الفرائض فلفظ النافلة والسنة والمستحب والتطوع أردنا الاصطلاح عليه لتعريف هذه المقاصد ولا حرج على من يغير هذا الاصطلاح فلا مشاحة في اللفاظ بعد فهم المقاصد وكل قسم من هذه الاقسام متفاوت درجته في الفضل بحسب ما ورد فيها من الاخبار والآثار المعترنة لفضلها وبحسب طول مواظبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وبحسب صحة الاخبار الواردة فيها واشتهارها ولذلك يقال سنن الجماعة أفضل من سنن الانفراد وأفضل سنن الجماعة صلاة العبد ثم الكسوف ثم الاستسقاء وأفضل سنن الانفراد الوتر ثم ركعتا الفجر ثم ما بعدهما من الرواتب على تفاوتها واعلم أن النوافل باعتبار الاضافة الى متعلقاتها تنقسم الى ما يتعلق بأسباب الكسوف والاستسقاء والى ما يتعلق بأوقات والمتعلق بالاقوات ينقسم الى ما يتكرر باليوم واليلة أو يتكرر الأسبوع أو يتكرر السنة فالجملة أربعة أقسام

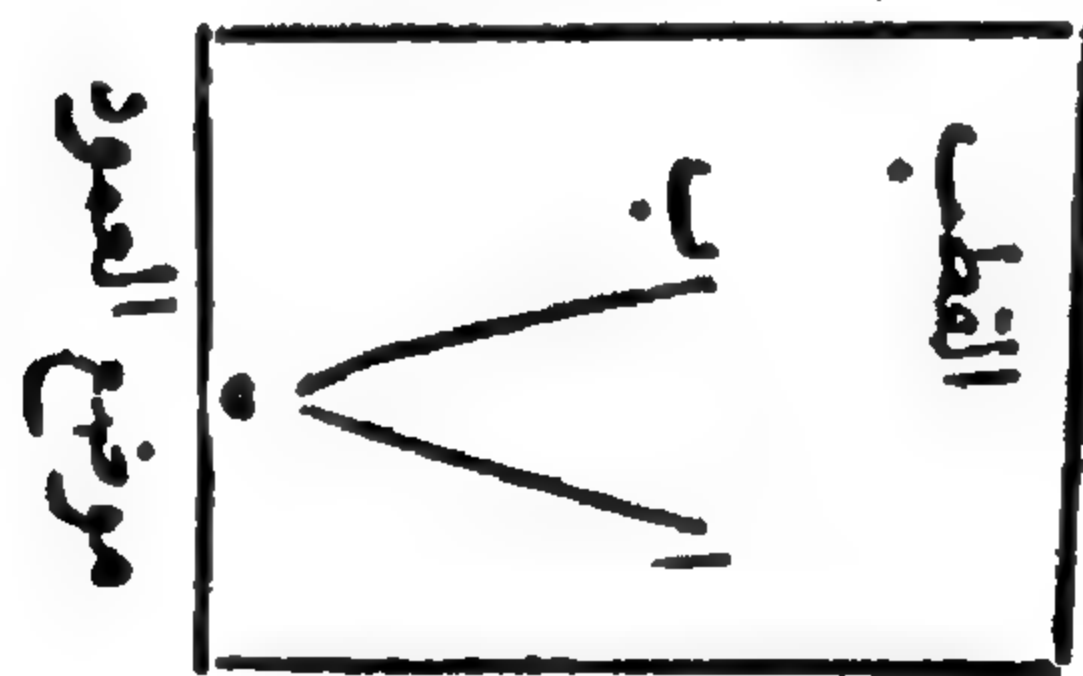
القسم الاول ما يتكرر بتكرار الايام واليالي وهي ثمانية خمسة هي رواتب الصلوات

الخمس وثلاثة وراهها وهي صلاة النضى واحياء ما بين العشاءين والتسبيح

(الاولى) راتبة الصبح وهي ركعتان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها ويدخل وقتها بطنوع الفجر الصادق وهو المستطيردون المستطيل وادراك ذلك بالمشاهدة عسير في أوله الا أن يتعلم منازل القمر أو يعلم اقتران طمرعه بالسكواكب الظاهرة للبصر فيستدل بالسكواكب عليه ويعرف بالقمر في لياليتين من الشهر فان القمر يطالع مع الفجر ليلة ست وعشرين ويطالع الصبح مع غروب القمر ليلة اثني عشر من الشهر هذا هو الغالب ويتطرق اليه تفاوت في بعض المبروج وشرح ذلك بطول وتعلم منازل القمر من المهمات المريد حتى يطالع به على مقادير الاوقات بالليل وعلى الصبح ويهوت وقت ركعتي الفجر بفوات وقت فريضة الصبح وهو طلوع الشمس ولكن السنة اذاؤها قبل الفرض فان دخل المسجد وقد قامت الصلاة فليشتغل بالمكتوبة فانه صلى الله عليه وسلم قال اذا قيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة ثم اذا فرغ من المكتوبة قام اليهما وصلاهما والصحيح أنهما أداء ما وقتا قبل طلوع الشمس لانهما تابعتان للفرض في وقته وانما الترتيب بينهما سنة في التقديم والتأخير اذا لم يصادف جماعة فذا صادف جماعة انقلب الترتيب وبقينا أداء والمستحب أن يصلح ما في المنزل ويخففهما ثم يدخل المسجد ويصلي ركعتين تحية المسجد ثم يجلس ولا يصلي الى أن يصلي المكتوبة وفيما بين الصبح الى طلوع الشمس الاحب فيه الذكر والفكر واذا قصار على ركعتي الفجر والفريضة (الثانية) راتبة الظهر وهي ست ركعات ركعتان بعدها وهي أيضا سنة مؤكدة وأربع قبلها وهي أيضا سنة وان كانت دون الركعتين الاخيرتين روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن وركوعهن وسجودهن صلى معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى الليل وكان صلى الله عليه وسلم لا يدع أربعاً بعد الزوال يطيلهن ويقول ان أبواب السماء تفتح في هذه الساعة فأحب أن يرفع لي فيها عمل رواه أبو أيوب الانصاري وتفرده ودل عليه أيضا ما روت أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى في كل يوم اثنتي عشرة ركعة غير المكتوبة بنى له بيت في الجنة ركعتين قبل الفجر وأربع قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين قبل العصر وركعتين بعد المغرب وقال ابن عمر رضي الله عنهما حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل يوم عشر

ركعات فذكر ما ذكرته أم حبيبة رضي الله عنها الأركعتي الفجر فانه قال تلك ساعة لم يكن يدخل فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن حدثتني اخي حفصة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين في بينهما ثم يخرج وقال في حديثه ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد العشاء فصارت الركعتان قبل الظهر آكد من جملة الأربعة ويدخل وقت ذلك بالزوال والروال يعرف بزيادة ظل الأشخاص المنصبة مائلة الى جهة الشرق اذ يقع للشخص ظل عند الطلوع في جانب المغرب يستطيل فلا تزال الشمس ترتفع والظل ينقص ويعرف عن جهة المغرب الى أن تبلغ الشمس منتهى ارتفاعها وهو قوس نصف النهار فيكون ذلك منتهى نقصان الظل فاذا زالت الشمس عن منتهى الارتفاع أخذ الظل في الزيادة فن حيث صارت الزيادة مدركاً بالحس دخل وقت الظهر ويعلم قطعاً ان الزوال في علم الله سبحانه ووقع قبله ولكن التكليف لا ترتبط الا بما يدخل تحت الحس والقدر الباقي من الظل الذي منه يأخذ في الزيادة يطول في الشتاء ويقصر في الصيف ومنتهى طوله بلوغ الشمس أول الجدى ومنتهى قصره بلوغها أول السرطان ويعرف ذلك بالاقدام والموازين ومن الطرق القريبة من التحقيق لمن أحسن مراعاته أن يلاحظ القطب الشمالي بالليل ويضع على الأرض لوحاً مربعاً وضعاً مستوياً بحيث يكون أحد أضلاعه من جانب القطب بحيث لو توهمت سقوط حجر من القطب الى الأرض ثم توهمت خطاً من مسقط الحجر الى الضلع الذي يليه من اللوح لقام الخط على الضلع على زاويتين قائمتين أي لا يكون الخط مائلاً الى أحد الضلعين ثم تنصب عموداً على اللوح نصباً مستوياً في موضع علامة هـ وهو بازاء القطب فيقع ظله على اللوح في أول النهار مائلاً الى جهة المغرب في صوب خط ا ثم لا يزال يميل الى أن ينطبق على خط ب بحيث لو مذكر رأسه لانتهى على الاستقامة الى مسقط الحجر ويكون موازياً للضلع الشرقي والغربي غير مائل الى أحدهما فاذا بطل ميله الى الجانب الغربي فالشمس في منتهى الارتفاع فاذا انحرف الظل عن الخط الذي على اللوح الى جانب الشرق فقد زالت الشمس وهذا يدرك بالحس تحقيقاً في وقت هو قريب من أول الزوال في علم الله تعالى ثم يعلم على رأس الظل عند انحرافه علامة فاذا صار الظل من تلك العلامة مثل العمود حل وقت العصر فهذا القدر لا بأس بمعرفته في علم الزوال وهذه صورته

جانب المشرق



جانب المغرب

(الثالثة) رتبة العصر وهي أربع ركعات قبل العصر روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال رحم الله عبداً صلى قبل العصر أربعاً ففعل ذلك على رجاء الدخول في دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجاب استجاباً موكداً فان دعوتك تسجاب لا محالة ولم تكن مواظبته على السنة قبل العصر كواظبته على ركعتين قبل الظهر * (الرابعة) رتبة المغرب وهما ركعتان بعد الغريضة لم تختلف الرواية فيها وأما ركعتان قبلها بين أذان المؤذن وإقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كأي بن كعب وعبادة بن الصامت وأبي ذر وزيد بن ثابت وغيرهم قال عبادة أو غيره كان المؤذن اذا أذن لصلاة المغرب ابتدأ أصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم السواوي يصلون ركعتين وقال بعضهم كآصلى الر كعتين قبل المغرب حتى يدخل
الداخل فيصيب أنا صلينا فيسأل أصليتم المغرب وذلك يدخل في عموم قوله صلى الله عليه وسلم بين
كل اذانين صلاة لمن شاء وكان أحمد بن حنبل يصليهما فعليه الناس قتر كهما فقبل له في ذلك فقال
لم أر الناس يصلونهما قتر كهما وقال لئن صلاهما الرجل في بيته أوحيت لأبواه الناس فحسن
ويدخل وقت المغرب بغيوبة الشمس عن الابصار في الاراضي المستوية التي ليست محفوفة
بالجبال فان كانت محفوفة بها في جهة المغرب فيتوقف الى ان يرى اقبال السواد من جانب المشرق
قال صلى الله عليه وسلم اذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم والاحب
المبادرة في صلاة المغرب خاصة وان آخرت وصليت قبل غيبوبة الشفق الاحمر وقعت اداءه ولكنه
مكروه وآخره رضي الله عنه صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فأعتق رقبة وأخرها ابن عمر حتى طلع
كوكبان فأعتق رقبتين (الخامسة) رابعة العشاء الآخرة أربع ركعات بعد الفريضة قالت عائشة
رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام
واختار بعض العلماء من مجموع الاخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة كعدد المكتوبة ركعتان
قبل الصبح وأربع قبل الظهر وركعتان بعدها وأربع قبل العصر وركعتان بعد المغرب وثلاث بعد
العشاء الآخرة وهي الوز ومهما عرفت الاحاديث الواردة فيه فلا معنى للتقدير فقد قال صلى الله عليه
وسلم الصلاة خير موضوع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل فاذا اختار كل مرید من هذه الصلوات بقدر
رغبته في الخير فقد ظهر فيما ذكرناه أن بعضها آكد من بعض وترك الآكد بعد لاسيما والفرائض
تكمل بالنوافل فمن لم يستكثر منها يوشك أن لا تسلم له فريضة من غير جابر (السادسة) الوز قال
أنس بن مالك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ في الاولى سبح
اسم ربك الاعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد وجاء في الخبر أنه صلى
الله عليه وسلم كان يصلي بعد الوز ركعتين جالسا وفي بعضها متريعا وفي بعض الاخبار اذا أراد أن
يدخل فراشه زحف اليه وصلى فوجه ركعتين قبل أن يرقد يقرأ فيهما اذا زلت الأرض وسورة النكاث
وفي رواية اخرى قل يا أيها الكافرون ويجوز الوز مفصولا وموصولا بتسليمة واحدة وتسليمتين وقد
أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة وثلاث وخمس وهكذا بالانوار الى احدى عشرة ركعة
والرواية مترددة في ثلاث عشرة وفي حديث شاذ سبع عشرة ركعة وكانت هذه الركعات أعني ماسميا
جملتها وتر اصلاته بالليل وهو التهجد والتمجد بالليل سنة مؤكدة وسيأتي ذكر فضلها في كتاب الاوراد
وفي الفصل خلاف فقيل ان الابتاء بركة فردة أفضل اذ صح أنه صلى الله عليه وسلم كان يواطىء
على الابتاء بركة فردة وقيل الموصولة أفضل للخروج عن شبهة الخلاف لاسيما الامام اذ قد يقتدى
به من لا يرى الركعة الفردة صلاة فان صلى موصولا بوى بالجميع الوز وان اقتصر على ركعة واحدة
بعد ركعتي العشاء أو بعد فرض العشاء نوى الوز وصح لان شرط الوز أن يكون في نفسه وزا وان
يكون موزا غيره مما سبق قبله وقد أوتر الفرض ولو أوتر قبل العشاء لم يصح أى لا ينال فضيلة الوز الذي
هو خير له من حمر النعم كما ورد به الخبر والافركة فردة صحيحة في أى وقت كان وانما لم يصح قبل العشاء
لانه حرق اجماع الخلق في الفعل ولانه لم يتقدم ما يصيربه وزا فاما اذا أراد أن يوتر بثلاث مفصولة
ففي نيته في الركعتين نظرا فانه ان نوى بهما التهجد أو سنة العشاء لم يكن هو من الوز وان نوى الوز
لم يكن هو في نفسه وزا وانما الوز ما بعده ولكن الاظهر أن ينوى الوز كما ينوى في الثلاث الموصولة
الوز ولكن للوز معنيان أحدهما ان يكون في نفسه وزا والآخر ان ينشأ ليجعل وزا بما بعده فيكون

مجموع الثلاثة ونزول ركعتان من جملة الثلاث الآن وترتبه موقوفة على الركعة الثالثة وإذا كان هو على عزم أن يوترهما بثلاثة كان له أن ينوي بهما الوتر والركعة الثالثة وترتبهما وموترة لغيرهما والركعتان لا يوتران غيرهما وليستا وزائراً أنفسهما ولكهما موترتان بغيرهما والوتر ينبغي أن يكون آخر صلاة الليل فيقع بعد التهجيد وسيأتي فضائل الوتر والتجديد وكيفية الترتيب بينهما في كتاب ترتيب الأوراد (السابعة) صلاة الضحى فالمواظبة عليهما من عزائم الأفعال وفواضلها أما عدد ركعاتها فأكثر مما نقل فيه ثمان ركعات روت أم هانئ اخت علي بن أبي طالب رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى ثمان ركعات أطاها وحسنهن ولم ينقل هذا القدر غيرهما فأما عائشة رضي الله عنها فأنها ذكرت أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى أربعة أو يزيد ما شاء الله سبحانه فلم تحتد الزيادة أي أنه صككها بواجب على الأربعة ولا ينقص منها وقد يزيد زيادات وروى في حديث مفرد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى ست ركعات وأما وقتها فقد روى علي رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى ستين في وقتين إذا اشرقت الشمس وارتفعت قام وصلى ركعتين وهو أول الورد الثاني من أورد النهار كما سيأتي وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربع السماء من جانب الشرق صلى أربعاً فالأول انما يكون إذا ارتفعت الشمس قيد نصف رمح والثاني إذا مضى من النهار ربه بأزاء صلاة العصر فان وقته أن يبقى من النهار ربه والظهر على منتصف النهار ويكون الضحى على منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال كما أن العصر على منتصف ما بين الزوال إلى الغروب وهذا أفضل الأوقات ومن وقت ارتفاع الشمس إلى ما قبل الزوال وقت للضحى على الجملة (الثامنة) أحياء ما بين العشاءين وهي سنة مؤكدة ومما نقل عدده من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بين العشاءين ست ركعات وهذه الصلاة فضل عظيم وقيل إنها المراد بقوله عز وجل تعجاني جنودهم عن المضاجع وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى بين المغرب والعشاء فأنها من صلاة الأوابين وقال صلى الله عليه وسلم من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو بقرآن كان حقاً على الله أن ينزله قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام ويغفر له بينهما غراسا الوطافه أهل الأرض لو سعههم وسيأتي بقية فضائلها في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى

القسم الثاني ما يتكرر بتكرار الأسابيع

وهي صلوات أيام الأسبوع ولياليه لكل يوم ولكل ليلة

أما الأيام فنبدأ فيها بيوم الأحد (يوم الأحد) روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى يوم الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وآمن الرسول مرة كتب الله له بعد ذلك نصراني ونصرانية حسنة وأعطاه الله ثواب نبي وكتب له هبة وعمرة وكتب له بكل ركعة ألف صلاة وأعطاه الله في الجنة بكل حرف مدينة من مسك أدفرو روى عن علي بن أ طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال وحدوا الله بكثرة الصلاة يوم الأحد فانه سبحانه واحد لا شريك له فمن صلى يوم الأحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات بعد الفريضة والسنة يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وتنزل السجدة وفي الثانية فاتحة الكتاب وتبارك الملك ثم تشهد وسلم ثم قام فصلى ركعتين أخريين يقرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة الجمعة وسأل الله سبحانه حاجته كان حقاً على الله أن يقضى حاجته (يوم الاثنين) روى جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقل

هو الله أحد والمعوذتين مرة مرة فاذا سلم استغفر الله عشر مرات وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم عشر مرات غفر الله تعالى له ذنوبه كلها وروى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة فاذا فرغ قرأ قل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة واستغفر اثنتي عشرة مرة ينادي به يوم القيامة ابن فلان ابن فلان ليقيم فليأخذ ثوابه من الله عز وجل فأقول ما يعطى من الثواب ألف حلة ويتزوج ويقال له ادخل الجنة فيسقط عليه مائة ألف ملك مع كل ملك هدية يشيعونه حتى يدور على ألف قصر من نور يتلأله (يوم الثلاثاء) روى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال صلى الله عليه وسلم من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انصاف النهار وفي حديث آخر عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات لم تكتب عليه خطيئة إلى سبعين يوماً فان مات إلى سبعين يوماً مات شهيداً وغفر له ذنوب سبعين سنة (يوم الأربعاء) روى أبو إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم الأربعاء اثنتي عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات نادى مناد عند العرش يا عبد الله استأنف العمل فقد غفرتك ما تقدم من ذنبك ورفع الله سبحانه عنك عذاب القبر وضيقه وظلمته ورفع عنك شدة القيامة ورفع له من يومه عمل نبي (يوم الخميس) عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وآية الكرسي مائة مرة وفي الثانية فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد مائة مرة ويصلي على محمد مائة مرة أعطاه الله ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان وكان له من الثواب مثل حاج البيت وكتب له بعد ذلك من آمن بالله سبحانه وتوكل عليه حسنة (يوم الجمعة) روى عن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم الجمعة صلاة كله ما من عبد مؤمن قام إذا استنقلت الشمس وارتفعت قدر ربح أو أكثر من ذلك فتوضأ ثم أسبغ الوضوء فصلى سبعة ركعات إيماناً واحتملاً لا كتب الله له مائة حسنة ومائة سيئة ومن صلى أربع ركعات رفع الله سبحانه له في الجنة أربع مائة درجة ومن صلى ثمان ركعات رفع الله تعالى له في الجنة ثمان مائة درجة وغفر له ذنوبه كلها ومن صلى اثنتي عشرة ركعة كتب الله له ألفين ومائتين حسنة ومائة ألفي ومائتين سيئة ورفع له في الجنة ألفي ومائتين درجة وعن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ركعات قبل صلاة الجمعة يقرأ في كل ركعة الحمد لله وقل هو الله أحد خمسين مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له (يوم السبت) روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات فاذا فرغ قرأ آية الكرسي كتب الله له بكل حرف حجة وعمره ورفع له بكل حرف أجر سنة صيام نهارها وقيام ليلها وأعطاه الله عز وجل بكل حرف ثواب شهيد وكان تحت ظل عرش الله مع المبين والشهداء (وأما الليالي ليلة الأحد) روى أنس بن مالك في ليلة الأحد أنه صلى الله عليه وسلم قال من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد خمسين مرة والمعوذتين مرة مرة واستغفر الله عز وجل مائة مرة واستغفر لنفسه ولوالديه مائة مرة وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة وتبرأ من حوله وقوته والتجأ إلى الله ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن آدم سفوة الله وفطرته وإبراهيم خليل الله

وموسى كليم الله وعيسى روح الله ومحمد احبيب الله كان له من الثواب بعدد من دعائه ولدا
ومن لم يدع الله ولدا وبعثه الله عز وجل يوم القيامة مع الامنين وكان حقا على الله تعالى أن يدخله
الجنة مع النبيين * (ليلة الاثنين) روى الامشس عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
صلى ليلة الاثنين أربع ركعات يقرأ في الركعة الاولى الحمد لله وقل هو الله أحد عشر مرات وفي
الركعة الثانية الحمد لله وقل هو الله أحد عشر مرة وفي الثالثة الحمد لله وقل هو الله أحد ثلاثين
مرة وفي الرابعة الحمد لله وقل هو الله أحد أربعين مرة ثم يسلم ويقرأ قل هو الله أحد خمسا وسبعين
مرة واستغفر الله لنفسه ولوالديه خمسا وسبعين مرة ثم سأل الله حاجته كان حقا على الله أن يعطيه
سؤاله ما سأل وهي تسمى صلاة الحاجة * (ليلة الثلاثاء) من صلى ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة
الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين خمس عشرة مرة ويقرأ بعد التسليم خمس عشرة مرة آية
الكرسى واستغفر الله تعالى خمس عشرة مرة كان له ثواب عظيم واجر جسيم روى عن عمر رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى ليلة الثلاثاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب
مرة وانا اترائاه وقل هو الله أحد سبع مرات اعتق الله رقبته من النار ويكون يوم القيامة قائده
ودليله الى الجنة * (ليلة الاربعاء) روت فاطمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
من صلى ليلة الاربعاء ركعتين يقرأ في الاولى فاتحة الكتاب وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات وفي
الثانية بعد الفاتحة قل أعوذ برب الناس عشر مرات ثم اذا سلم استغفر الله عشر مرات ثم يصلى على
محمد صلى الله عليه وسلم عشر مرات نزل من كل سماء سبعون ألف ملك يكتبون ثوابه الى يوم القيامة
وفي حديث آخر ست عشرة ركعة يقرأ بعد الفاتحة ما شاء الله ويقرأ في آخر الركعتين آية الكرسي
ثلاثين مرة وفي الاوليين ثلاثين مرة قل هو الله أحد يشفع في عشرة من أهل بيته كلهم وجبت
عليهم النار * (ليلة الخميس) قال أبو هريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة
الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي خمس مرات
وقل هو الله أحد خمس مرات والمعوذتين خمس مرات فاذا فرغ من صلاته استغفر الله تعالى
خمس عشرة مرة وجعل ثوابه لو ائمه فقد أذى حق والمدي عليه وان كان عاقلا حما وأعطاه الله تعالى
ما يعطى الصديقين والشهداء * (ليلة الجمعة) قال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى
ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثني عشر ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد
أحدى عشرة مرة فكأنما عبد الله تعالى ثنتي عشرة سنة صيام نهارها وقيام ليلاها وقل أنس قال
النبي صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة
ثم صلى بعدهما عشر ركعات قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين مرة مرة
ثم أوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه الايمن ووجهه الى القبلة فكأنما احيا ليلة القدر وقل صلى الله
عليه وسلم أكثروا من الصلاة على في الليلة الغراء واليوم الاخر ليلة الجمعة ويوم الجمعة * (ليلة
السبت) قال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء
اثنتي عشرة ركعة بنى له قصر في الجنة وكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة وتبرأ من اليهود وكان حقا
على الله أن يغفر له

القسم الثالث ما ينكر بذكر السنين

وهي أربعة صلاة العيدين واتراويح وصلاة رجب وشعبان

(الاولى صلاة العيدين) وهي سنة مؤكدة وشعار من شعار الدين وينبغي أن يراعى فيها سبعة أمور

* الأول التكبير ثلاثا نسقا فيقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً لا إله إلا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره الكافرون يفتتح بالتكبير ليلة الفطر إلى الشروع في صلاة العيد وفي العيد الثاني يفتتح التكبير عقيب الصبح يوم عرفة إلى آخر النهار يوم الثالث عشر وهذا كل الأقاويل ويكبر عقيب الصلوات المفروضة وعقب النوافل وهو عقب الفرائض آكد * الثاني إذا أصبح يوم العيد يغتسل ويتزين ويتطيب كذا ذكرناه في الجمعة والرداء والعمامة هو الأفضل للرجال وليجنب الصبيان الحرير والبهائم الترين عند الخروج * الثالث أن يخرج من طريق ويرجع من طريق آخر هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم يأمر بأخراج العواتق وذوات الخدور * الرابع المستحب الخروج إلى المحراب أو مكة أو بيت المقدس فإن كان يوم مضر فلا بأس بالصلاة في المسجد ويجوز في يوم المحرم أن يأمر الإمام رجلاً يصلي بالضعفة في المسجد ويخرج بالاقوياء مكبرين * الخامس يراعى الوقت فوق صلاة العيد ما بين طلوع الشمس إلى الزوال ووقت الذبح للضحايا ما بين ارتفاع الشمس بقدر خطبتين وركعتين إلى آخر اليوم الثالث عشر ويستحب تجهيل صلاة الأضحية لاجل الذبح وتأخير صلاة الفطر لاجل تفريق صدقة الفطر قبلها هذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم * السادس في كيفية الصلاة فلينخرج الناس مكبرين في الطريق وإذا بلغ الإمام المصلي لم يجلس ولم يتفل ويقطع الناس السفلى ثم ينادي مناد الصلاة جامعة ويصلي الإمام بهم ركعتين يكبر في الأولى سوى تكبيرة الإحرام والركوع سبع تكبيرات يقول بن كل تكبيرتين سبحان لله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ويقول وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض عقب تكبيرة الافتتاح ويؤخر الاستعاذة إلى ما وراء الثامنة ويقرأ سورة ق في الأولى بعد الفاتحة واقتربت في الثانية والتكبيرات الراكدة في الثانية خمس سوى تكبيرتي القيام والركوع وبين كل تكبيرتين ما ذكرناه ثم يخطف خطبتين بينهما جلسة ومن فاته صلاة العيد قضاها * السابع أن يصح بكبش صحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبش وذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر هذا غني وعن من لم يصح من أمي وقال صلى الله عليه وسلم من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يصحى فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره شيئاً قال أنوار أئمة الانصارى كان الرجل يصحى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشاة عن أهل بيته ويأكلون ويظعمون وله أن يأكل من الصحبة بعد ثلاث أيام فافوق وردت فيه الرخصة بعد النهي عنه وقول سفيان الثوري يستحب أن يصلي بعد عيد الفطر اثنتي عشرة ركعة وبعد عيد الأضحية ست ركعات وقوله من السنة * (الثانية التراخي) وهي عسرون ركعة وكيفيتها مسهورة وهي سنة مؤكدة وإن كانت دون العيدين واحتملوا في أن الجماعة فيها أفضل أم إذا انفرد وقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ليلتين أو ثلاثاً للجماعة ثم لم يخرج وقال أخاف أن توجب عليهم وجميع عمر رضى الله عنه الناس عليها في الجماعة حيث آمن من الوجوب بانقطاع الوحي فقبل أن الجماعة أفضل لعل عمر رضى الله عنه ولأن الاجتماع بركة وله فضيلة بدليل الفرائض ولا بد ربما يكسل في الانفراد وينشط عند مشاهدة الجمع وقيل الانفراد أفضل لأن هذه سنة ليست من الشعائر كالعيدين فالخافها بصلاة الضحى ونجدة المسجد أولى ولم تسمع فيها جماعة وقد جرت العادة بأن يدخل المسجد جمع معانهم يصلوا التحية بالجماعة ولقوله صلى الله عليه وسلم فصل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدي هذا أفضل من مائة صلاة في غيره من المساجد وصلاة في المسجد الحرام

أفضل من ألف صلاة في مسجد وأفضل من ذلك كله رجل يصلي في زاوية بيته ركعتين لا يعلمها
إلا الله عز وجل وهذا لأن الرياء والتصنع ربما ينطرق اليه في الجمع ويأمن منه في الوحدة فهذا
ما قيل فيه والمختار أن الجماعة أفضل كما وآه عمر رضي الله عنه فان بعض النوافل قد شرعت فيها
الجماعة وهذا جدير بأن يكون من الشعائر التي تظهر وأما الالتفات إلى الرياء في الجمع والكسل
في الانفراد عدول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث أنه جماعة وكأن قائله يقول الصلاة خير
من تركها بالكسل والاخلاص خير من الرياء فلنفرض المسئلة فيمن يثق بنفسه أنه لا يكسل لو انفرد
ولا يرأى لو حضر الجمع فأيهما أفضل له في دور النظر بين ركعة الجمع وبين مزيد قوة الاخلاص وحضور
الغائب في الوحدة فيجوز أن يكون في تفضيل أحدهما على الآخر تردد ومما يستحب القنوت في الوتر
في النصف الأخير من رمضان * (أما صلاة رجب) فقد روى بإسناد عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه قال ما من أحد يصوم أول خميس من رجب ثم يصلي في ما بين العشاء والعمة اثنتي عشرة
ركعة بفصل بين كل ركعتين بتسليمية يقرأ في كل ركعة بفتح الكتاب مرة وأنا أنزلناه في ليلة القدر
ثلاث مرات وقل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة فإذا فرغ من صلاته صلى على سبعين مرة يقول
اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آله ثم يسجد ويؤول في سجوده سبعين مرة سبوح قدوس رب
الملائكة والروح ثم يرفع رأسه ويقول سبعين مرة رب اعقر وارحم وتجاوز عما تعلم أنك أنت الأعز
الأكرم ثم يسجد سجدة أخرى ويقول فيها مثل ما قل في السجدة الأولى ثم يسأل حاجته في سجوده
فإنها تقضى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي أحد هذه الصلاة الا غفر الله تعالى له جميع
ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعدد الرمل ووزن الجبال وورق الأشجار ويشفع يوم القيامة
في سبعائه من أهل بيته ممن قد استوجب النار فهذه صلاة مستحبة وانما أوردناها في هذا القسم
لأنها تكثر بتكرار السنين وإن كان لا تبلغ رتبة رتبة لتراويح وصلاة العبد لأن هذه الصلاة نقلها
الآحاد ولكن رأيت أهل القدس بأجمعهم يواظبون عليها ولا يسمعون بتركها فأحببت إيرادها
* (وأما صلاة شعبان) فليلة الخامس عشر منه يصلي مائة ركعة كل ركعتين بتسليمية يقرأ في كل
ركعة بعد الفاتحة قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة وان شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد
الفاتحة مائة مرة قل هو الله أحد فهذا أيضا مروي في جملة الصلوات كان السلف يصلون هذه
الصلاة ويسمون بها صلاة الخير ويجمعون فيها ويربماصلوها جماعة روى عن الحسن أنه قال حدثني
ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله اليه
سبعين نظرة وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة

القسم الرابع من النوافل ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواقيت وهي تسعة
صلاة الخسوف والكسوف والاستسقاء ونجدة المسجد وركعتي الوضوء وركعتين بين الأذان
والاقامة وركعتين عند الخروج من المنزل والدخول فيه وتطأ ذلك فندكر منها ما يحضرنا الآن
(الأولى صلاة الخسوف) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله
لا يخسفان لموت أحد ولا لحيته فإذا رأيت ذلك فاقربوا إلى ذكر الله والصلاة قال ذلك للمامات ولده
إبراهيم صلى الله عليه وسلم وكسفت الشمس فقال الناس إنما كسفت لموته * والنظر في كيفية
وقوفها * أما الكيفية فإذا كسفت الشمس في وقت الصلاة فيه مكر وهمة أو غير مكر وهمة نودى
الصلاة جامعة وصلى الإمام بالناس في المسجد ركعتين وركع في كل ركعة ركوعين أوائلهما أطول
من أواخرهما ولا يجهر فيقرأ في الأولى من قيام از ركعة الأولى الفاتحة والبقرة وفي الثانية الفاتحة

وآل عمران وفي الثالثة الفاتحة وسورة النساء وفي الرابعة الفاتحة وسورة المائدة أو مقدار ذلك من القرآن من حيث أراد ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام أجزاء ولو اقتصر على سور قصار فلا بأس ومقصود التطويل دوام الصلاة إلى الانجلاء ويسج في الركوع الأول قدر مائة آية وفي الثاني قدر ثمانين وفي الثالث قدر سبعين وفي الرابع قدر خمسين وليكن السجود على قدر الركوع في كل ركعة ثم يخطب خطبتين بعد الصلاة بينهما جلسة ويأمر الناس بالصدقة والعنق والتوبة وكذلك يفعل بخسوف القمر إلا أنه يجهر فيها لأنها ليالية * فأما وقتها فعند ابتداء الكسوف إلى تمام الانجلاء ويخرج وقتها بأن تغرب الشمس كاسفة وتنفوت صلاة خسوف القمر بأن يطلع قرص الشمس فيطل سلطان الليل ولا تنفوت بعروب القمر خاسفاً لأن الليل كله سلطان القمر فان انجلي في أثناء الصلاة أتمها مخفية ومن أدرك الركوع الثاني مع الإمام فقد فاتته تلك الركعة لأن الأصل هو الركوع الأول (الثانية صلاة الاستسقاء) فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار أو أهابت قناة فيستحب للإمام أن يأمر الناس أولاً بصيام ثلاثة أيام وما أطافوا من الصدقة والخروج من النظام والتوبة من المعاصي ثم يخرج بهم في اليوم الرابع وبالعشاء والصبيان متطفيين في ثياب بذلة واستكانة متواضعين بخلاف العيد وقيل يستحب إخراج الدواب لمشاركتها في الحاجة ولقوله صلى الله عليه وسلم لولا صبيان رضع ومشايخ ركع وبها تم رتع لصب عليهم العذاب صبا ولو خرج أهل الذمة أبصام متيزين لم يمنعوها فإذا اجتمعوا في المصلى الواسع من الصحراء نودي الصلاة جامعة فصلى بهم الإمام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير ثم يخطب خطبتين وبينهما جلسة خفيفة وليكن الاستغفار معظم الخطبتين وينبغي في وسط الخطبة الثانية أن يستدبر الناس ويستقبل القبلة ويحول رداءه في هذه الساعة تغاؤلاً لا تحويل الحال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجعل أعلاه أسفله وماعلى اليمين على الشمال وماعلى الشمال على اليمين وكذلك يفعل الناس ويدعون في هذه الساعة سرّاً ثم يستقبلهم فيختم الخطبة ويدعون أردبتهم محولة كهي حتى يترعوها متى ترعوا الثياب ويقول في الدعاء اللهم انك أمرتنا بدعائك ووعدتنا اجابتك فقد دعوناك كما أمرتنا فأجسنا كما وعدتنا اللهم فاهن علينا بمغفرة ما قارفنا واجابتك في سعيانا وسعة أرزاقنا ولا بأس بالدعاء أديار الصلوات في الأيام الثلاثة قبل الخروج ولهذا الدعاء آداب وشروط باطنة من التوبة ورذائل الظالم وغيرها وسيأتي ذلك في كتاب الدعوات * (الثالثة صلاة الجنازة) وكيفية مشهوره وأجمع دعاء مأثور ما روى في الصحيح عن عوف بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة فحفظت من دعائه اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجه وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار حتى قل عوف ثبت أن أكون أنا ذلك الميت ومن أدرك التكبير الثانية فينبغي أن يراعى ترتيب الصلاة في نفسه ويكبر مع تكبيرات الإمام فإذا سلم الإمام قضى تكبيره الذي فات كفعل المسبوق فإنه لو بادر التكبيرات لم ينق للقدوة في هذه الصلاة معنى فالتكبيرات هي الأركان الظاهرة وجدير بأن تقام مقام الركعات في سائر الصلوات هذا هو الوجه عندي وإن كان غيره محتملاً والأخبار الواردة في فضل صلاة الجنازة وتشجيعها مشهورة فلا تطيل بإيرادها وكيف لا يعظم فضلها وهي من فرائض الكفايات وإنما تصبر نفلاً في حق من لم يتعين عليه بحضور غيره ثم ينال بها فضل فرض الكفاية وإن لم يتعين لأنهم عملتهم قاموا بما هو فرض الكفاية وأسقطوا الحرج عن غيرهم فلا يكون ذلك كنفل لا يسقط بفرض عن أحد

ويستحب طلب كثرة الجمع تبركا بكثرة الهمم والادعية واشتماله على ذي دعوة مستجابة لما روى كريب عن ابن عباس أنه مات له ابن فقال يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس قال فخرجت فاذا ناس قد اجتمعوا له فأخبرته فقال تقول هم أربعون قلت نعم قال أخرجوه فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا الا شفّعهم الله عز وجل فيه واذا شيع الجنازة فوصل المقابر أو دخلها ابتداء قل السلام عليكم أهل هذه الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وانا ان شاء الله بكم لاحقون والاولى أن لا ينصرف حتى يدفن الميت فاذا سوي على الميت قبره قام عليه وقال اللهم عبدك رذالك فارأف به وارحمه اللهم جاف الارض عن جنبه وافتح أبواب السماء لروحه وتقبله منك بقبول حسن اللهم ان كان محسنا فضاعف له في احسانه وان كان مسيئا فاجاوز عنه * (الرابعة تحية المسجد) ركعتان فصاعدا سنة مؤكدة حتى انها لا تسقط وان كان الامام يخطب يوم الجمعة مع تأكد وجوب الاصغاء الى الخطيب وان اشتغل بفرض أو قضاء تأذى به التحية وحصل الفضل اذا المقصود أن لا يخلو ابتداء دخوله عن العبادة الخاصة بالمسجد قياما بحق المسجد ولهذا يكره أن يدخل المسجد على غير وضوء فان دخل لعبور أو جيلوس فليقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر يقولها أربع مرات يقال انها عدل ركعتين في الفضل ومذهب الشافعي رحمه الله انه لا تكرر التحية في أوقات الكراهية وهي بعد العصر وبعد الصبح ووقت الزوال ووقت الطلوع والغروب لما روى أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين بعد العصر فقبل له أمانه يتناهن هذا فقال همار ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر فشغلني عنهما ما لو فدا هذا الحديث فائدتين احدهما أن الكراهية مقصورة على صلاة لا سبب لها ومن أضعف الاسباب قضاء النوافل اذا اختلف العلماء في أن النوافل هل تقضى واذا فعل مثل ما فاتته هل يكون قضاء واذا انتفت الكراهية بأضعف الاسباب فبأخرى أن تنتهي بدخول المسجد وهو سبب قوي ولذلك لا تكرر صلاة الجنازة اذا حضرت ولا صلاة الخسوف والاستسقاء في هذه الاوقات لان لها اسبابا للفائدة الثانية قضاء النوافل اذ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ولنا فيه اسوة حسنة وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلة صلى من أول النهار اثنتي عشرة ركعة وقد قال العلماء من كان في الصلاة ففاته جواب المؤذن فاذا سلم قضى وأجاب وان كان المؤذن سكوت ولا معنى الآن لقول من يقول ان ذلك مثل الاول وليس يقضى اذ لو كان كذلك لما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت الكراهية نعم من كان له ورد فعاقه عن ذلك عذر فينبغي أن لا يرخص لنفسه في تركه بل يتداركه في وقت آخر حتى لا تميل نفسه الى الدعة والرافاهية وتداركه حسن على سبيل مجاهدة النفس ولا به صلى الله عليه وسلم قل أحب الاعمال الى الله تعالى أدومها وان قل فيقصد به أن لا يفتر في دوام عمله وروت عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من عبد الله عز وجل بعبادة ثم تركها ملالة مقتته الله عز وجل فليجذر أن يدخل تحت الوعيد وتحقيق هذا الخبر أنه مقتته الله تعالى بتركها ملالة فلو لا المقت والابعاد لما سلطت الملالة عليه * (الخامسة ركعتان بعد الوضوء) مستحبتان لان الوضوء قربة ومقصودها الصلاة والاحداث عارضة فربما بطرأ الحدث قبل صلاة فينتقض الوضوء ويضيع السعي فالمبادرة الى ركعتين استيفاء لمقصود الوضوء قبل القنوت وعرف ذلك بحديث بلال اذ قال صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فرأيت بلالا فيها فقلت لبلال بم سبقتني الى الجنة فقال بلال لا أعرف شيئا لا أني لا أحدث وضوءا الا أصلي عقيب ركعتين

*(السادسة ركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه) روى أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين بمنعائك تخرج السوء وإذا دخلت إلى منزلك فصل ركعتين بمنعائك مدخل السوء وفي معنى هذا كل أمر يندأ به مما له وقع ولذلك ورد ركعتان عند الاحرام وركعتان عند ابتداء السفر وركعتان عند الرجوع من السفر في المسجد قبل دخول البيت فكل ذلك مأثور من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بعض الصالحين إذا أكل أكلة صلى ركعتين وإذا شرب شربة صلى ركعتين وكذلك في كل أمر يحدثه وبداية الأمور ينبغي أن يتبرك فيها بذكر الله عز وجل وهي على ثلاث مراتب بعضها يتكرر مرارا كالأكل والشرب فيبدأ فيه باسم الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه باسم الله الرحمن الرحيم فهو أتم الثانية ما لا يتكرر له وله وقع كعقد النكاح وابتداء النصيحة والمشورة فالمستحب فيها أن يصدر بحمد الله فيقول المزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجه بنتي ويقول القائل الحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلت النكاح وكانت عادة الصحابة رضي الله عنهم في ابتداء أداء الرسالة والصلاة والمشورة تقديم التمجيد الثالثة ما لا يتكرر كثيرا وإذا وقع دام وكان له وقع كالسفر وشراء دار جديدة والاحرام وما يجري مجراه فيستحب تقديم ركعتين عليه وأدناه الخروج من المنزل والدخول إليه فانه نوع سفر قريب *(السابعة صلاة الاستخارة) فمن هم بأمر وكان لا يدري عاقبته ولا يعرف أن الخير في تركه أو في الاقدام عليه فقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يصلي ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل يا أيها الكافرون وفي الثانية العاشحة وقل هو الله أحد فإذا فرغ دعا وقال اللهم اني استجيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فقدره لي وبارك لي فيه ثم يسره لي وان كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاصرفني عنه واصرفه عني وقدر لي الخير أينما كان انك على كل شيء قدير رواه جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن وقال صلى الله عليه وسلم إذا هم أحدكم بأمر فليصل ركعتين ثم ليسم الأمر ويدعو بما ذكرنا وقل بعض الحكماء من أعطى أربعاً لم يمنع أربعاً من أعطى الشكر لم يمنع المزيد ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول ومن أعطى الاستخارة لم يمنع الخير ومن أعطى المشورة لم يمنع الصواب *(الثامنة صلاة الحاجة) فمن ضاق عليه الأمر ومسسته حاجة في صلاح دينه ودنياه إلى أمر نذر عليه فليصل هذه الصلاة فقد روى عن وهيب بن الورد أنه قال ان من الدعاء الذي لا يرد أن يصلي العبد شئ عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بآم الكتاب وآية الكرسي وقل هو الله أحد فإذا فرغ حر ساجداً ثم قال سبحان الذي لبس العز وقال به سبحان الذي تعطف بالمجد وتكرم به سبحان الذي أحصى كل شئ بعلمه سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له سبحان ذي المن والفضل سبحان ذي العز والكرم سبحان ذي الطول أسألك بمعافاة العز من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك وباسمك الأعظم وجدك الأعلى وكناتك التامات العامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر أن يصلي على محمد وعلى آل محمد ثم يسأل حاجته التي لا معصية فيها فيجاب ان شاء الله عز وجل قال وهيب بلغنا أنه كان يقال لا تعلموا السفهائكم فيتعاونون بها على معصية الله عز وجل *(العاشر صلاة التسبيح) وهذه الصلاة مأثورة على وجهها ولا تفتن بوقت ولا بسبب ويستحب أن لا يعلموا الأسبوع عنها مرة واحدة أو الشهر مرة فقد روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه

صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن عبد المطلب ألا أعطيك إلا أمنحك ألا أجوك بشئ إذا أنت فعلته
 غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعده سره وعلايته نصلي أربع ركعات تقرأ
 في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم تقول سبحان الله
 والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم نركع فتقولها وأنت راكع عشر مرات ثم ترفع
 من الركوع فتقولها قائماً عشراً ثم تسجد فتقولها عشراً ثم ترفع من السجود فتقولها جالساً عشراً ثم تسجد
 فتقولها وأنت ساجد عشراً ثم ترفع من السجود فتقولها عشراً ذلك خمس وسبعون في كل ركعة تفعل
 ذلك في أربع ركعات إن استطعت أن تصلها في كل يوم مرة فافعل فإن لم تفعل ففي كل جمعة مرة
 فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة فإن لم تفعل ففي السنة مرة وفي رواية أخرى أنه يقول في أول الصلاة
 سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وتقدست أسماؤك ولا إله غيرك ثم يسبح
 خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشر بعد القراءة والباقي كما سبق عشر أعشراً ولا يسبح بعد
 السجود إلا خيراً قاعداً وهذا هو الأحسن وهو اختيار ابن المبارك والمجموع من الروايتين ثلاثمائة
 تسبيحة فإن صلاها نهاراً فتسليمة واحدة وإن صلاها ليلاً فتسليمتين أحسن إذ ورد أن صلاة
 الليل مثنى مثنى وإن زاد بعد التسبيح قوله لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فهو حسن فقد ورد
 ذلك في بعض الروايات فهذه الصلوات المأثورة ولا يستحب شئ من هذه النوافل في الأوقات
 المكروهة إلا تحية المسجد وما أوردناه بعد النية من ركعتي الوضوء وصلاة السفر والخروج
 من المنزل والاستخارة فلا لأن النهي مؤكّد وهذه الأسباب ضعيفة فلا تبلغ درجة الخسوف
 والاستسقاء والنية وقد رأيت بعض المتصوفة يصلي في الأوقات المكروهة ركعتي الوضوء وهو
 في غاية البعد لأن الوضوء لا يكون سبباً للصلاة بل الصلاة سبب الوضوء فينبغي أن يتوضأ ليصلي
 لأنه يصلي لأنه يتوضأ وكل محدث يريد أن يصلي في وقت الكراهية فلا سبيل له إلا أن يتوضأ ويصلي
 فلا يبق للكراهية معنى ولا ينبغي أن ينوي ركعتي الوضوء كما ينوي ركعتي التحية بل إذا توضأ صلى
 ركعتين تطوعاً كي لا يتعطل وضوؤه كما كان يفعله بلال فهو تطوع محض يقع عقب الوضوء وحديث
 بلال لم يدل على أن الوضوء سبب للخسوف والنية حتى ينوي ركعتي الوضوء فيستحيل أن ينوي
 بالصلاة الوضوء بل ينبغي أن ينوي بالوضوء الصلاة وكيف ينتظم أن يقول في وضوئه اتوضأ
 لصلاتي وفي صلاته يقول أصلي لوضوئي بل من أراد أن يحرس وضوئه عن التعطيل في وقت
 الكراهية فلينوقضه إن كان يجوز أن يكون في ذمته صلاة تطرق إليها خلل لسبب من الأسباب
 فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروهة فأما به التَطَوُّع فلا وجه لها في النهي في
 أوقات الكراهية مهمات ثلاثة أحدها التوقي من مضاهاة عبدة الشمس والثاني الاحتراز من
 انتشار الشياطين إذا قال صلى الله عليه وسلم إن الشمس لتطلع ومعه قرن الشيطان فإذا طلعت
 فارها وإذا ارتفعت فارها فإذا استوت فارها فإذا زالت فارها فإذا انصبت للغروب فارها فإذا
 غربت فارها ونهى عن الصلوات في هذه الأوقات ونبهه على العلة والثالث أن سالكى طريق
 الآخرة لا يزالون يواطعون على الصلوات في جميع الأوقات والمواطبة على غلط واحد من العبادات
 يورث الملل ومهما منع منها ساعة زاد النشاط وانبعث الدواعي والإنسان حريص على ما منع منه
 ففي تعطيل هذه الأوقات زيادة تعريض وبعث على انتظار انقضاء الوقت فخصت هذه الأوقات
 بالتسبيح والاستغفار حذر من الملل بالمداومة وتفرجاً بالانتقال من نوع عبادة إلى نوع آخر ففي
 الاستطراف والاستجداء لذة ونشاط وفي الاستمرار على شئ واحد استئصال وملل ولذلك لم تكن

الصلاة سجوداً مجرداً ولا ركوعاً مجرداً ولا قياماً مجرداً بل رزقت العبادات من أعمال مختلفة وإن كان متباينة فإن القلب يدرك من كل عمل منها نذة جديدة عند الانتقال إليها ولو واطب على الشيء الواحد لتسارع إليه الملل فإذا كانت هذه أموراً مهمة في النهي عن ارتكاب أوقات العكراهة إلى غير ذلك من أسرار أخري ليس في قوة البشر الاطلاع عليها والله ورسوله أعلم بها فهذه المهمات لا تترك الا بأسباب مهمة في الشرع مثل قضاء الصلوات وصلاة الاستسقاء والخسوف ونجبة المسجد فأما ما ضعف عنها فلا ينبغي أن يصادم به مقصود النهي هذا ولا وجه عندنا والله أعلم • كل كتاب أسرار الصلاة من كتاب أحياء علوم الدين يتلوه ان شاء الله تعالى كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه والمحمد لله وحده وصلاته على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

• كتاب أسرار الزكاة •

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أسعد وأشقي وأمات وأحيى وأضحك وأبكى وأوجد وأفنى وأفقر وأغنى وأضر وأقنى الذي خلق الحيوان من نطفة تمنى ثم نفرد عن الخلق بوصف الغنى ثم خصص بعض عباده بالحسنى فأفاض عليهم من نعمه ما أيسر به من شاء واستغنى وأحوج إليه من أخفق في رزقه وأكدى أظهار الامتحان والابتلاء ثم جعل الزكاة للدين أساساً ومبنى وبين أن بفضلها تركي من عباده من تركي ومن غناه تركي ماله من تركي والصلاة على محمد المصطفى سيد الوري وشمس الهدى وعلى آله وأصحابه المخصوصين بالعلم والتقى (أما بعد) فإن الله تعالى جعل الزكاة إحدى مباني الاسلام وأردف بذكرها الصلاة التي هي أعلى الاعلام فقال تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وقال صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا إله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وشدة الوعيد على المقصرين فيها فقال والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم ومعنى الانفاق في سبيل الله اخراج حق الزكاة قال الاحنف ابن قيس كنت في نفر من قريش فمر أبوذر فقال بشر الكاذبين بكى في ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكى في أفتانهم يخرج من جباههم وفي رواية أنه يوضع على حمة ندى أحدهم فيخرج من نفخ كفيه ويوضع على نفخ كفيه حتى يخرج من حمة نديه بتزلزل وقال أبوذر انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأي قال هم الاخسرون ورب الكعبة فقلت ومن هم قال الا كثرون أموالاً الامن قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم ما من صاحب ابل ولا بقرة ولا غنم لا يؤدى زكاتها الا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت واسمها تنطعهم بقرونها ونطوؤبأطلافاً كما نفدت آخرها ما عادت عليه أولاها حتى يقضى بين الناس وإذا كان هذا التشديد مخترجاً في الصحيحين فقد صار من مهمات الدين الكشف عن أسرار الزكاة وشروطها الجلية والخفية ومعانيها الظاهرة والباطنة مع الاقتصار على ما لا يستغنى عن معرفته مؤدى الزكاة وقابضها وينكشف ذلك في أربعة فصول (الفصل الاول) في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها (الثاني) في آدابها وشروطها الباطنة والظاهرة (الثالث) في القابض وشروط استحقاقه وآداب قبضه (الرابع) في صدقة التطوع وفضلها

(الفصل الاول) في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها وازكوات باعتبار متعلقاتها ستة أنواع زكاة النعم والتقدين والتجارة وزكاة الركا والمعادن وزكاة المعشرات وزكاة الفطر

• النوع الاول زكاة النعم •

ولا تجب هذه الزكاة وغيرها الا على حر مسلم ولا يشترط البلوغ بل تجب في مال الصبي والمجنون هذا شرط من عليه وأما المال فشروطه خمسة أن يكون نهما سائمة باقية حولاً نصيباً كاملاً مملوكاً على السكك * الشرط الاول كونه نهما فلا زكاة الا في الابل والبقر والغنم أما الخيل والبغال والحمير والمتولد من بين الطيباء والغنم فلا زكاة فيها * الثاني السوم فلا زكاة في معلوفة واذا اسميت في وقت وعلفت في وقت تظهر بذلك مؤنتها فلا زكاة فيها * الثالث الحول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول ويستثنى من هذا ما جازى المالك فانه ينسحب عليه حكم المال وتجب الزكاة فيه حول الاصول ومهما باع المال في اثناء الحول أو وهب انقطع الحول * الرابع كمال الملك والتصرف تجب الزكاة في الماشية المرهونة لانه الذي يجبر على نفسه فيه ولا تمت في الضال والمغصوب الا اذا عاد ببيع نمائه فوجب زكاة ما مضى عنده ولو كان عليه دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه فانه ليس غنياً به اذا الغنى ما يفضل عن الحاجة * الخامس كمال النصاب (أما الابل) فلا شيء فيها حتى تبلغ خمسا ففيها جذعة من الضأن والجذعة هي التي تكون في السنة الثانية أو ثنية من المعز وهي التي تكون في السنة الثالثة وفي عشر شاتان وفي خمس عشرة ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه وفي خمس وعشرين بنت مخاض وهي التي في السنة الثانية فان لم يكن في ماله بنت مخاض فابن لبون ذكر وهو الذي في السنة الثالثة يؤخذ وان كان قادراً على شرائها وفي ست وثلاثين ابنة لبون ثم اذا بلغت ستاً وأربعين ففيها حقة وهي التي في السنة الرابعة فاذا صارت احدى وستين ففيها جذعة وهي التي في السنة الخامسة فاذا صارت ستاً وسبعين ففيها بنتا لبون فاذا صارت احدى وتسعين ففيها حقتان فاذا صارت احدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون فاذا صارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون * (وأما البقر) فلا شيء فيها حتى تبلغ ثلاثين ففيها تبيع وهو الذي في السنة الثانية ثم في أربعين مسنة وهي التي في السنة الثالثة ثم في ستين تبيعان واستقر الحساب بعد ذلك ففي كل أربعين مسنة وفي كل ثلاثين تبيع (وأما الغنم) فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين ففيها شاة جذعة من الضأن أو ثنية من المعز ثم لا شيء فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاتان الى مائتي شاة وواحدة ففيها ثلاث شياه الى أربع مائة ففيها أربع شياه ثم استقر الحساب في كل مائة شاة * وصدق الخياطين كصدقة المالك الواحد في النصاب فاذا كان بين رجلين أربعون من الغنم ففيها شاة وان كان بين ثلاثة نفر مائة شاة وعشرون ففيها شاة واحدة على جميعهم وخططة الجوارز خططة الشيوع ولكن يشترط أن يربحوا معا ويسقيهم معا ويجلبوا معا يسرحوا معا ويكون المرعى معا ويكون ائزاه العمل معا وان يكونا جميعاً من أهل الزكاة ولا حكم للخططة مع الذمي والمكاتب ومهما نزل في واجب الابل عن سن الى سن فهو جائز ما لم يجاوز بنت مخاض في النزول ولكن يضم اليه جبران السن لسنة واحدة شاتين أو عشرين درهماً وستين أربع شياه أو أربعين درهماً وله ان يصعد في السن ما لم يجاوز الجذعة في الصعود ويأخذ الجبران من الساعين من بيت المال ولا تؤخذ في الزكاة مريضة اذا كان بعض المال صحيحاً ولو واحدة ويؤخذ من الكرائم كريمة ومن الاثام لثيمة ولا يؤخذ من المال الأكولة ولا المباحض ولا الربا ولا العمل ولا غرأه المال

النوع الثاني زكاة العشرات

فيجب العشر في كل مستنبت مققات بلغ ثمانمائة من ولا شيء فيما دونها ولا في النقواكه والنقطن ولكن في الحبوب التي تقف في التمر والرييب ويعتبر أن تكون ثمانمائة من تمر أو زبيباً لا رطباً وعنباً

ويخرج ذلك بعد التجفيف ويكل مال أحد الخليطين بحال الآخر في خلطة الشيوع كالبلستان المشترك بين ورنه لجمعهم ثمانية من من زيب فيجب على جميعهم ثمانون من من زيب بقدر حصصهم ولا يعتبر خلطة الجوار فيه ولا يكل نصاب الخلطة بالشعر ويكل نصاب الشعر بالسلت فانه نوع منه هذا قدر الواجب ان كان يبق بسج أو قدة فان كان يبق ينضح أو دالية فيجب نصف العشر فان اجتمعا فالأغلب يعتبر وأما صفة الواجب فالتمر والزبيب اليابس والحب اليابس بعد التنقية ولا يؤخذ عنب ولا رطب الا اذا حلت بالاشجار آفة وكانت المصلحة في قطعها قبل تمام الإدراك فيؤخذ الرطب فكل تسعة للمالك وواحد للفقير ولا يمنع من هذه القسمة قولنا ان القسمة بيع بل يرخص في مثل هذا للحاجة ووقت الوجوب أن يبدو الصلاح في الثمار وان دشت الحب ووقت الاداء بعد الجفاف

النوع الثالث زكاة النقدين

فاذا تم الحول على وزن مائتي درهم بوزن مكة نفرة خالصة ففيها خمسة دراهم وهو ربع العشر وما زاد فحسابه ولو درهم ونصاب الذهب عشرون مثقالا خالصا بوزن مكة ففيها ربع العشر وما زاد فحسابه وان نقص من النصاب حبة فلا زكاة وتجب على من معه دراهم مغشوشة اذا كان فيها هذا المقدار من النفرة الخالصة وتجب الزكاة في التبر وفي الحلي المخطور كإواني الذهب والفضة ومراكب الذهب للرجال ولا تجب في الحلي النباح وتجب في الدين الذي هو على مليء ولكن تجب عند الاستيفاء وان كان مؤجلا فلا تجب الا عند حلول الاجل

النوع الرابع زكاة التجارة

وهي زكاة النقدين وانما ينقد الحول من وقت ملك النقد الذي به اشترى البضاعة ان كان النقد نصابا فان كان ناقصا واشترى بعرض على بية التجارة فالحول من وقت الشراء وتؤدي الزكاة من نقد البلد وبه يقوم فان كان مائة الشراء نقدا وكان نصابا كاملا كان التقويم به أولى من نقد البلد ومن نوى التجارة من مال قنية فلا ينقد الحول بمجرد نيته حتى يشتري به شيئا ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة والأولى أن تؤدي زكاة تلك السنة وما كان من ربح في السلعة في آخر الحول وجبت الزكاة فيه بحول رأس المال ولم يستأنف له حول كإني الناج وأموال الصارفة لا يقطع حولها بالمبادلة الجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربح محال القراض على العامل وان كان قبل القسمة هذا هو الأئس

النوع الخامس الركاك والمعدن

والركاك مال دفن في الجاهلية ووجد في أرض لم يجر علم إني اسلام ملك فعلي واجده في الذهب والفضة منه الخمس والحول غير معتبر والأولى أن لا يعتبر النصاب أيضا لان إيجاب الخمس يؤكده شبهة بالفضة واعتباره أيضا ليس يبعد لان مصرفه مصرف الزكاة ولذلك ينخصص على الصحيح بالنقدين وأما المعادن فلا زكاة فيما استخرج منها سوى الذهب والفضة ففيها بعد الضمن والتخلص ربع العشر على أصح القولين وعلى هذا يعتبر النصاب وفي الحول قولان وفي قول يجب الخمس فعلى هذا لا يعتبر وفي النصاب قولان والأشبه والعلم عند الله تعالى أن يلحق في قدر الزايج بزكاة التجارة فانه نوع اكتساب وفي الحول بالمعشرات فلا يعتبر لانه عين الرقيق ويعتبر النصاب كالمعشرات والاحتياط أن يخرج الخمس من القليل والكثير ومن عين النقدين أيضا حروجا عن شبهة هذه الاختلافات فاما ظنون قريية من التعارض وجزم الفتوى فيها خطر لانه عارض الاشتباه

النوع السادس في صدقة لفطري

وهي واجبة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل مسلم فضل عن قوته وقوت من يقوته يوم الفطر وليته صاع مما يقات بصاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ممنوان وثلاثان يخرج من جنس قوته أو من أفضل منه فان اقات بالحنطة لم يجز الشعير وان اقات حبوا بمختلفة اختار خيرا ومن أيها أخرج أجزاءه وقسمتها كقسيمة زكاة الاموال فيجب فيها استيعاب الاصناف ولا يجوز اخراج الدقيق والسويق ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته وماله واولاده وكل قريب هو في نفقته أعنى من تجب عليه نفقته من الآباء والأبناء والأولاد قال صلى الله عليه وسلم أذوا صدقة الفطر عن من تمونون وتجب صدقة العبد المشترك على الشريكين ولا تجب صدقة العبد الكافر وان تبرعت الزوجة بالاخراج عن نفسها أجزاءها وللزوج الاخراج عنها دون اذنها وان فضل عنه ما يؤدى عن بعضهم أذى عن بعضهم وأولاهم بالتقديم من كانت نفقته آكد وقد قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقته على نفقة الخادم فهذه أحكام فقهية لا بد للفقهاء من معرفتها وقد تعرض له وقائع نادرة خارجة عن هذا القدر ان ينكل فيها على الاستفتاء عند نزول الواقعة بعد احاطة بهذا المقدار

الفصل الثاني في الاداء وشروطه الباطنة والظاهرة

اعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة خمسة أمور (الاول) النية وهو ان ينوي بقلبه زكاة الفرض ويسق عليه تعيين الاموال فان كان له مال غائب يقال هذا عن مالى الغائب ان كان سالما والافهرو نافلة جازلانه لم يصرح به فكذلك يكون عند اطلاقه ونية الولي تقوم مقام نية المجنون والصبي ونية السلطان تقوم مقام نية المالك المستع عن الزكاة ولكن في ظاهر حكم الدنيا أعنى في قطع المطالبة عنه أما في الآخرة فلا بل تبقى ذمته مشغولة الى أن يستأنف الزكاة واذا وكل بأداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كفاه لان توكيله بالنية نية * (الثاني) البدار عقيب الحول وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ووقت تجهيلها شهر رمضان كله ومن اخر زكاة ماله مع التمكن عصي ولم يسقط عنه بتلف ماله وتمكنه بمصادفة المستحق وان اخر لعدم المستحق قتلف ماله سقطت الزكاة عنه وتجهيل الزكاة جائز بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وانعقاد الحول ويجوز تجهيل زكاة حولين ومهما عجل فات المسكين قبل الحول أو ارتد أو صار غنيا بغير ما عجل اليه أو تلف مال المالك أو مات فالمدفوع ليس بزكاة واسترجاعه غير ممكن الا اذا قيد الدفع بالاسترجاع فليكن المجهل مراقبا آخر الامور وسلامة العاقبة * (الثالث) ان لا يخرج بدلا باعتبار القيمة بل يخرج المنصوص عليه فلا يجزى ورق عن ذهب ولا ذهب عن ورق وان زاد عليه في القيمة ولعل بعض من لا يدرك غرض الشافعي رضي الله عنه يتساهل في ذلك ويلاحظ المقصود من سد الخلة وما بعده عن التصيل فان سدد الخلة مقصود وليس هو كل المقصود بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام قسم هو تعبد محض لا مدخل للخطوط والغراض فيه وذلك كرى الجمرات مثلا اذا لاحظ للجمرة في وصول الحصا اليها فقصد الشرع فيه الابتلاء بالعمل ليظهر العبدية وعموده يتبعه بفعل ما لا يعقل له معنى لان ما يعقل معناه فقد يساعده الطبع عليه ويدعوه اليه فلا يظهر به خلوص الرق والعبودية اذا العبودية تظهر بأن تكون الحركة لحق أمر المعبود فقط لا معنى آخر واكثر اعمال الحج كذلك ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في احرامه ليكن بحجة حقا تعبد او رقائبيها على ان ذلك اطهار للعبودية بالانقياد لمجرد الامر وامتناله كما امر من غير استئناس العقل منه بما يميل اليه ويحث عليه * القسم الثاني من واجبات الشرع ما المقصود منه

حظ معقول وليس يقصد منه التعبد كقضاء دين الآدميين ورد المصوب فلا جرم لا يعتبر فيه فعله ونيته ومهما وصل الحق الى مستحقه بأخذ المستحق أو يدل عنه عند رضاه تأذى الوجوب وسقط خطاب الشرع فهذان قسمان لا تركيب فيهما يشتركان في دركهما جميع الناس والقسم الثالث هو المركب الذي يقصد منه الامران جميعا وهو حفظ العباد وامتحان المكلف بالاستعداد فيجتمع فيه تعبد رمي الجمار وحفظ الحقوق فهذا قسم في نفسه معقول فان ورد الشرع به وجب الجمع بين المعنيين ولا ينبغي أن ينسى ادق المعنيين وهو التعبد والاسترقاق بسبب أجلاهما ولعل الادق هو الاهتمام والزكاة من هذا القبيل ولم يتب له غير الشافعي رضي الله عنه فخط الفقير مقصود في سداخله وهو جلي سابق الى الافهام وحق التعبد في اتباع التفاصيل مقصود للسرع وباعتباره صارت الزكاة قريبة للصلاة والحج في كونها من مباني الاسلام ولا شك في أن على المكلف تعب في تمييز أجناس ماله واخراج حصة كل مال من نوعه وجنسه وصفته ثم توزيعه على الاصناف الثمانية كما سيأتي والتساهل فيه غير قاذح في حظ الفقير لكنه قاذح في التعبد ويدل على أن التعبد مقصود بتعيين الانواع امورد كرها في كتب الخلاف من الفقهاء ومن أوضحها أن الشرع أوجب في خمس من الابل شاة فعديل من الابل الى الشاة ولم يعدل الى النعدين والتقويم وان قدراً أن ذلك لقلة النقود في أيدي العرب بطل بذكره عشرين درهما في الجبران مع الشاتين فلم يبدكر في الجبران قدر النقصان من القيمة ولم يقدّر بعشرين درهما وشاتين وان كانت الشاة والامتنعة كلها في معناها فهذا أو أمثاله من التخصيصات يدل على أن الزكاة لم تترك خالية عن التعبدات كما في الحج وليكن جمع بين المعنيين والاذهان الضعيفة تقصر عن درك المركبات فهذا شأن الغلط فيه

الرابع أن لا ينقل الصدقة الى بلاد أخرى

فإن أعين المساكين في كل بلدة تمتد الى أموالها وفي النقل تخيب للظنون فان فعل ذلك اجزأ في قول ولكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى فلينخرج زكاة كل مال في تلك البلدة ثم لا بأس ان يصرف الى الغرباء في تلك البلدة

الخامس أن يقسم ماله بعدد الاصناف الموجودين في بلاده

فإن استيعاب الاصناف واجب وعليه يدل ظاهر قوله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين الآية فإنه يشبه قول المريض انما ثلث مالي للفقراء والمساكين وذلك يقتضي التوزيع في التملك والعبادات ينبغي أن يتوفى عن الهجوم فيها على الظواهر وقد عدم من الثمانية صنفان في أكثر البلاد وهم المؤلفون قلوبهم والعاملون على الزكاة ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف الفقراء والمساكين والغارمون والمسافرون أعني أبناء السبيل وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون البعض وهم الغزاة والمكاتبون فان وجد خمسة أصناف مثلاً قسم بينهم زكاة ماله بخمسة أقسام متساوية أو متقاربة وعين لكل صنف قسم ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فافوقه امامتساويه أو متفاوتة وليس عليه التسوية بين أحاد الصنف فان له أن يقسمه على عشرة وعشرين فينقص نصيب كل واحد أو ما الاصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان فلا ينبغي أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة ان وجد ثم لو لم يجب الاصابع للقطرة ووجد خمسة أصناف فعليه أن يوصله الى خمسة عشر نفرا ولو نقص منهم واحد مع الامكان غرم نصيب ذلك الواحد فان عسر عليه ذلك لقلة الواجب فلا يشارك جماعة من عليهم الزكاة ولا يخلط مال نفسه بملكهم واجمع المستحقين وليس لهم حتى ينسأهمون فيه فان ذلك لا بد منه

بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة

اعلم أن على مريد طريق الآخرة بركاته وظائفه الوظيفة الأولى فهم وجوب الزكاة ومعناها ووجه الامتنان فيها وانها لم جعلت من مبادئ الاسلام مع انها تصرف مالى وليست من عبادة الابدان وفيه ثلاث معاني (الاول) ان التلفظ بكلمتي الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بافراد المعبود وشرط تمام الوفاء به أن لا يبقى للوحد محبوب سوى الواحد الفرد فان المحبة لا تقبل الشراكة والتوحيد باللسان قليل الجدوى وانما ينفع به درجة المحب بمفارقة المحبوب والاموال محبوبة عند الخلائق لانها آله تمتنعهم بالديار بسببها يأنسون بهذا العالم وينفرون عن الموت مع أن فيه لقاء المحبوب فامتضوا بتصدق دعواهم في المحبوب واستزلوا عن المال الذي هو سر موقوفهم ومعشوقهم ولذلك قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة وذلك بالجهد وهو مسامحة بالمهجة شوقا الى لقاء الله عز وجل والمسامحة بالمال أهون ولما فهم هذا المعنى في بذل الاموال انقسم الناس الى ثلاثة أقسام * قسم صدقوا التوحيد ووفوا بعهدهم وتزلوا عن جميع أموالهم فلم يدخروا دينارا ولا درهما فأبوا أن يتعترضوا لوجوب الزكاة عليهم حتى قيل لبعضهم كم يجب من الزكاة في مائتي درهم فقال أما على العوام بحكم الشرع فخمسة دراهم وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع ولهذا تصدق أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله ومرضى الله عنه بشطر ماله فقال صلى الله عليه وسلم ما أبقيت لاهلك فقال مثله وقال لابي بكر رضي الله عنه ما أبقيت لاهلك قال الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم بينكما ما بين كتيكما فالصديق وفي تمام الصدق فلم يمسك سوى المحبوب عنده وهو الله ورسوله * القسم الثاني درجتهم دون درجة هذا وهم المسكون أموالهم المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات فيكون قصدهم في الادخار الانفاق على قدر الحاجة دون التعم وصرف الفائض عن الحاجة الى وجوه البر مهمات طهر وجوهها وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة وقد ذهب جماعة من التابعين الى أن في المال حقوقا سوى الزكاة كالنهي والشعبي وعطاء ومجاهد قال الشعبي بعد ان قيل له هل في المال حق سوى الزكاة قال نعم أما سمعت قوله عز وجل وآتى المال على حبه ذوى القربى الآية واستدلوا بقوله عز وجل وما رزقناهم ينفقون بقوله تعالى وأنفقوا مما رزقناكم وزعموا أن ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل هو داخل في حق المسلم على المسلم ومعناه أنه يجب على الموسر مهما وجد محتاجا أن يزيل حاجته فضلا عن مال الزكاة والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مهما رفقته حاجته كانت ازالته فرض كفاية اذ لا يجوز تضييع مسلم ولا مسكين بحتمل أن يقال ليس على الموسر الا تسليم ما يزيل الحاجة فرضا ولا يلزمه بذله بعد أن أسقط الزكاة عن نفسه وبحتمل أن يقال يلزمه بذله في الحال ولا يجوز له الاقتراض أى لا يجوز له تكليف الفقير قبول القرض وهذا يختلف فيه والاقتراض نزول الى الدرجة الاخيرة من درجات العوام وهي درجة القسم الثالث الذين يقتصرون على أداء الواجب فلا يزيدون عليه ولا يتقصون عنه وهي أقل الرتب وقد اقتصر جميع العوام عليه لظلمهم بالمال وميلهم اليه وضعف حزمهم للآخرة قال الله تعالى ان يسألكموه فاجبه كم تغلوا يخفكم أى يستقص عليكم فكم بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بأن له الجنة وبين عبد لا يستقص عليه لخله * فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده ببذل الاموال * المعنى الثاني التطهير من صفة البخل فانه من المهلكات قال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وقال تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون وسيأتى في ربيع المهلكات وجه كونه مهلكا وكيفية التقصى

منه وانما تزول صفة البخل بأن تتعود بذل المال في الشيء لا يتقطع الا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتيادا فان زكاة هذا المعنى طهارة أي تطهر صاحبها عن خبث البخل المهلك وانما طهارته بقدر بذله وقدر فرجه باخراجه واستبشاره بصرفه الى الله تعالى المعنى الثالث شكر النعمة فان الله عز وجل على عبده نعمة في نفسه وفي ماله فالعبادات البدنية شكر لنعمة البدن والمالية شكر لنعمة المال وما أخس من ينظر الى الفقير وقد ضيق عليه الرزق واخرج اليه ثم لا تسمع نفسه بأن يؤدى شكر الله تعالى على اغناؤه عن السؤال واحواج غيره اليه بربع العشر أو العشر من ماله

الوظيفة الثانية

في وقت الاداء ومن آداب ذوى الدين التجهيل عن وقت الوجوب اطهار الرغبة في الامتثال بايصال السرور الى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الزمان أن تعوقه عن الخيرات وعلم بأن في التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العصيان لو أخر عن وقت الوجوب ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغي أن يغتنم فان ذلك لمة الملك وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن فأسرع تقبله والشيطان بعد الفقر وبأمر بالفحشاء والمنكر وله لمة عقيب لمة الملك فليغتنم الفرصة فيه وليعين زكاتها ان كان يؤذيها جميعا شهر معلوما وليجهد أن يكون من أفضل الاوقات ليكون ذلك سببا لنماء قربته وتضاعف زكاته وذلك كشهر المحرم فانه أول السنة وهو من الاشهر الحرم أو رمضان فقد كان صلى الله عليه وسلم اجود الخلق وكان في رمضان كالحج والمرسلة لا يمسك فيه شيئا ورمضان فضيلة ليلة القدر وأنه أنزل فيه القرآن وكان مجاهدا يقول لا تقولوا رمضان فانه اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان وذو الحجة أيضا من الشهور الكثيرة الفضل فانه شهر حرام وفيه الحج الاكبر وفيه الايام المعلومات وهي العشر الاول والايام المعدودات وهي ايام التشريق وأفضل ايام شهر رمضان العشر الاواخر وأفضل ايام ذى الحجة العشر الاول

الوظيفة الثالثة

الاسرار فان ذلك أبعد عن الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة جهد المقل الى فقير في سر وقال بعض العلماء ثلاث من كنوز البر منها اخفاء الصدقة وقد روى أيضا ما سند او قال صلى الله عليه وسلم ان العبد يعمل عملا في السر فيكتبه الله له سرا فان أظهره نقل من السر وكتب في العلانية فان تحدث به نقل من السر والعلانية وكتب رياء وفي الحديث المشهور سبعة يظلهم الله يوم لا ظل الا ظله أحدهم رجل تصدق بصدقة لم تعلم شماله بما أعطت يمينه وفي الخبر صدقة السر تطفئ غضب الرب وقال تعالى وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم وفائدة الاخفاء الخلاص من آفة الرياء والسمعة فقد قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله من مسمع ولا مرأى ولا منان والمتحدث بصدقة يطلب السمعة والمعطى في ملائم الناس يبغي الرياء والاخفاء والسكوت هو المخلص منه وقد بالغ في فضل الاخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المعطى فكان بعضهم يلقبه في بدعي وبعضهم يلقبه في طريق الفقير وفي موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطى وبعضهم كان يصره في ثوب الفقير وهو ياتهم وبعضهم كان يوصل الى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطى وكان يستكنم المتوسط شأنه ويوصيه بأن لا يفشي كل ذلك توصلا الى اطفاء غضب الرب سبحانه واحترازا من الرياء والسمعة ومهما لم يتمكن الا بأن يعرفه شخص واحد فتسلمه الى وكيل ليسلم الى المسكين والمسكين لا يعرف أولى اذ في معرفة المسكين الرياء والمنة جميعا وليس في معرفة المتوسط الا الرياء ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله لان الزكاة زالة للبخل وتضعيف حب المال وحب

الجاء أشد استيلاء على النفس من حب المال وكل واحد منهما مهلك في الآخرة ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثال عقرباً لا دغاً وصفة الرياء تنقلب في القبر أفعى من الأفاعي وهو مأثور بتضعيفهما أو قتلتهما المدفع أذاهما أو تخفيف أذاهما فهما قصد الرياء والسمعة فكأنه جعل بعض أطراف العقرب مقبواً للحمية فبقدر ما ضعف من العقرب زادت قوة الحمية ولو ترك الأمر كما كان لكان الأمر أهون عليه وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل بمقتضاها وضعف هذه الصفات بمجاهدتها ومخالفتها والعمل بخلاف مقتضاها فأى فائدة في أن يخالف دواعي البخل ويحجب دواعي الرياء فيضعف الأدنى ويقوى الأقوى ويستأنى أسرار هذه المعاني في ربيع المهلكات

الوظيفة الرابعة

أن يظهر حيث يعلم أن في اظهاره ترغيباً للناس في الاقتداء وبحرس سره من داعية الرياء بالطريق الذي سنده في معالجة الرياء في كتاب الرياء فقد قال الله عز وجل ان تبدوا الصدقات فنعما هي وذلك حيث يقتضي الحال الابداء اما للاقتداء واما لان السائل انما سأل على ملائمة الناس فلا ينبغي أن يترك التصدق خيفة من الرياء في الاظهار بل ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الامكان وهذا الآن في الاظهار يحذرون انما السوى المن والرياء وهو هنك ستر الفقير فانه ربما يتأذى بأن يرى في صورة المحتاج فن أظهر السؤال فهو الذي هنك ستر نفسه فلا يحذر هذا المعنى في اظهاره وهو كاظهار الفسق على من تستر به فانه مخطور والتجسس فيه والاعتقاد بذكره منهى عنه فأما من أظهره فاقامة الحد عليه اشاعة ولكن هو السبب فيها وبمثل هذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم من ألقى جالباب الحياء فلا غيبة له وقد قال الله تعالى وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلا نية تدب الى العلانية أيضاً لما فيها من فائدة الترغيب فليكن العبد دقيق التأمل في وزن هذه الفائدة بالمحذور الذي فيه فان ذلك يختلف بالاحوال والاشخاص فقد يكون الاعلان في بعض الاحوال لبعض الأشخاص أفضل ومن عرف الفوائد والغوائل ولم يتطرب بعين الشهوة اتضح له الاولى والاليق بكل حال

الوظيفة الخامسة

أن لا يفسد صدقته بالمن والاذى قال الله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى واختلفوا في حقيقة المن والاذى فقيل المن أن يذكرها والاذى أن يظهرها وقال سفيان من من فسدت صدقته فقيل له كيف المن فقال أن يذكره ويتحدث به وقيل المن أن يستخذه بالعطاء والاذى أن يعيره بالفقر وقيل المن أن يتكبر عليه لاجل عطائه والاذى أن ينهره أو يوبخه بالمسألة وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صدقة منان * وعندي ان المن له أصل ومغرس وهو من أحوال القلب وصفاته ثم يفرغ عليه أحوال ظاهرة على اللسان والجوارح فأصله أن يرى نفسه محسناً اليه ومنعماً عليه وحقه أن يرى الفقير محسناً اليه بقبول حق الله عز وجل منه الذي هو طهرته ونجائه من النار وأنه لو لم يقبله لبقى مرتكباً له فحقه أن يتقصد منه الفقير أن يجعل كفه نائباً عن الله عز وجل في قبض حق الله عز وجل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة تقع بيد الله عز وجل قبل أن تقع في يد السائل فليحقق أنه مسلم الى الله عز وجل حقه والفقير آخذ من الله تعالى رزقه بعد صيرورته الى الله عز وجل ولو كان عليه دين لانسأله عبده أو خادمه الذي هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون القايض تحت منته سفها وجهلاً فان المحسن اليه هو المتكفل برزقه أما هو فأنما يقضي الذي لزمه بشراء ما أحبه فهو ساع في حق نفسه فلم يمن به على غيره ومهما عرف المعاني الثلاثة التي ذكرناها في فهم وجوب الزكاة أو أحدها لم يرن نفسه محسناً الا الى نفسه ام لبذل ماله اظهار الحب

الله تعالى أو تطهير النفس عن رذيلة الجمل أو شكر على نعمة المال طلباً للزيد وكيف ما كان فلا
معاملة بينه وبين الفقير حتى يرى نفسه محسناً إليه ومهما حصل هذا الجهل بأن رأى نفسه محسناً
إليه تفرغ منه على ظاهره ما ذكر في معنى المن وهو التحدث به وإظهاره وطلب المكافأة منه بالشكر
والدعاء والخدمة والتوقير والتعظيم وإتيان الحقوق والتقديم في المجالس والمتابعة في الأمور فهذه
كلها ثمرات المنه ومعنى المنه في الباطن ما ذكرناه * وأما الذي فطره الله أن يخبز والتعير وتخشين
الكلام وتقطيب الوجه وهتك الستر بإظهار وفود الاستخفاف وباطنه وهو منبذ أمران
أحدهما كراهيته لرفع اليد عن المال وشدة ذلك على نفسه فإن ذلك يضيق الخلق لا محالة والثاني
رؤيته أنه خير من الفقير وأن الفقير بسبب حاجته أخس منه وكلما مشأه الجهل أما كراهية
تسليم المال فهو حق لأن من كره بذل درهمه في مقابلة ما يساوي ألفاً فهو شديد الحق ومعلوم أنه بذل
المال لطلب رضا الله عز وجل والثواب في الدار الآخرة وذلك انصرف مما بدله أو بدله لتطهير نفسه
عن رذيلة الجمل أو شكر الطلب المريد وكيف ما فرض فالكرهية لا وحدها وأما الثاني فهو أيضاً
جهل لأنه لو عرف فضل الفقر على الغنى وعرف خطر الأغنياء لما استحققر الفقير بل تركه به وتمنى
درجته فصالح الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بجمسمائهم عام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم هم
الأخسرون ورب الكعبة فقال أبوذر من هم قال هم الأكرهون أموالاً الحريث ثم كيف يستحققر
الفقير وقد جعله الله تعالى منجراً له إذ يستسبب المال بجهده ويصتكر منه ويحتمد في حفظه بمقدار
الحاجة وقد أزم أن يسلم إلى الفقير قدر حاجته ويكف عنه الفائض الذي يضره لو سلم إليه فالغنى
مستقدم للفقير في رزق الفقير ويتمر عليه بتقليد المطام والتزام الشاق وحراسة المصالحات إلى أن
يموت فيأكله أعداؤه فإدامهما تنقلت الكراهية وتبدلت بالسرور والفرح بتوفيق الله تعالى له
في أداء الواجب وتقيضه الفقير حتى يخلصه عن عهده بقبوله منه أسى الذي والتوبيع وتقطيب
الوجه وتبدل بالاستبشار والثناء وقبول المنه فهذا منشأ المن والذى فان قلت فرؤيته نفسه
في درجة المحسن أمر غامض فهل من علامة يمتحن بها قلبه فيعرف بها أنه لم يرن نفسه محسناً فاعلم أن له
علامة دقيقة واحدة وهو أن يقدر أن الفقير لو حنى عليه جنايه أو ماله أعدوا له عليه من لاهل كان يزيد
استنكاره واستبعاذه له على استنكاره قبل التصديق فان زاد لم تخل صدقته عن شائبة منه لا بد وقوع
سببه ما لم يكن يتوقعه قبل ذلك فان قلت فهذا أمر غامض ولا ينفك قلب أحد عنه فإدواؤه فاعلم
أن له دواء باطناً ودواء ظاهراً أما الباطن فالعرفه بالحقائق التي ذكرناها في فهم أوجوبه وإن الفقير
هو المحسن إليه في تطهيره بالقبول وأما الظاهر فالأعمال التي يتعاطاها متقداً للمنفعة والأفعال التي
تصدر عن الأخلاق تصبغ القلب بالأخلاق كما سيأتي أسرارها في الشطر الأخير من الكتاب ولهذا
كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويمثل قائماً بين يديه يسأله قبولها حتى يكون هو في صورة
السائلين وهو يستعمر مع ذلك كراهية ترويه وكان بعضهم يمسك كفه ليأخذ الفقير من كفه ويكون
يد الفقير هي العليا وكانت عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما إذا أرسلتا معروفاً إلى فقير قال للرسول
احفظ ما يدعوه ثم كما تارذان عليه مثل قوله وتقولان هذا بذالك حتى تخلص لنا صدقة فاستبدوا
لا يتوقعون الدعاء لأنه شبه المكافأة وكانوا يقابلون الدعاء بمثله وهكذا فعل عمر بن الخطاب وإنه
عبد الله رضي الله عنهما وهكذا كان أرباب القلوب يداوون قلوبهم ولا دواء من حب الظاهر
الاهذه الأعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول المنه ومن حيث الباطن المعارف التي ذكرناها
من حيث العمل وذلك من حيث العلم ولا يصالح القلب إلا بمحور العلم والعمل وهذه أسرارها

من الزكوات تجري مجرى الخشوع من الصلاة وثبت ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم ليس للمرء من صلاته الا ما عقل منها وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم لا يتقبل الله صدقة منان وكقوله عز وجل لا يتطلوا صدقاتكم بالمتن والاذى وأما مقتوى الفقيه بوقوعها موقعها وبرائة ذمته عنها دون هذا الشرط فحديث آخر وقد أشرنا الى معناه في كتاب الصلاة

الوظيفة السادسة

أن يستصغر العظمة فانه ان استعظمها العجب بها والعجب من المهلكات وهو محبط للأعمال قال تعالى ويوم نحسب اذا عجبتم كثرتم فلم تغن عنكم شيئا ويقال ان الطاعة كلما استصغرت عظمت عند الله عز وجل والمعصية كلما استعظمت صغرت عند الله عز وجل وقيل لا يتم المعروف الا بثلاثة أمور تصغيره وتجهيله وستره وليس الاستعظام هو المتن والاذى فانه لو صرف ماله الى عمارة مسجد أو رباط أمكن فيه الاستعظام ولا يمكن فيه المتن والاذى بل العجب والاستعظام يجري في جميع العبادات ودواؤه علم وعمل أما العلم فهو أن يعلم أن العشر أو ربع العشر قليل من كثير وأنه قد قنع لنفسه بأخس درجات البذل كما ذكرنا في فهم الوجوب فهو جدير بأن يستحي منه فكيف يستعظمه وان ارتقى الى الدرجة العليا فبذل كل ماله أو أكثره فليأتأمل أنه من أين له المال والى ماذا يصرفه فالمال لله عز وجل وله المنه عليه اذا أعطاه ووفقه لبذله فلم يستعظم في حق الله تعالى ما هو عين حق الله سبحانه وان كان مقامه يقتضى أن ينظر الى الآخرة وأنه يبذله للثواب فلم يستعظم بذل ما ينتظر عليه انفعاله وأما العمل فهو أن يعطيه عطاء الخجل من بخله بامساك بقية ماله عن الله عز وجل فتكون هيئة الانكسار والحياء كهيئة من يطالب برذو ديرة فيمسك بعضها ويرد البعض لان المال كله لله عز وجل وبذل جميعه هو الاحب عند الله سبحانه وانما لم يأمر به عبده لانه يشق عليه بسبب بخله كما قال عز وجل فيحلفكم بعلوا

الوظيفة السابعة

أن ينتقى من ماله أجوده وأحبه اليه واجله وأطيبه فان الله تعالى طيب لا يقبل الا طيبا واذا كان المخرج من شبهة فربما لا يكون مأكاله مطلقا فلا يقع الموضع وفي حديث ابان عن أنس بن مالك طوبى لعبد أنفق من مال اكتسبه من غير معصية واذا لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الادب اذ قد يمسك الجيد لنفسه أو لعبده أو أهله فيكون قد آثر على الله عز وجل غيره ولو فعل هذا بضيفه وقدم اليه أوردى طعام في بيته لأوغر بذلك صدره هذا ان كان نظره الى الله عز وجل وان كان نظره الى نفسه وثوابه في الآخرة فليس يعاقل من يؤثر غيره على نفسه وليس له من ماله الا ما تصدق به فأبقى أو أكل فأفنى والذي يأكله قضاء وطرف في الحال فليس من العقل قصر النظر على العاجلة وترك الآخرة وقد قال تعالى يا أيها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الارض ولا تبموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيه الا أن تمضوا فيه أى لا تأخذوه الا مع كراهية وحياء وهو معنى الانحاض فلا تؤثر وابه ربكم وفي الخبر سبق درهم مائة ألف درهم وذلك بأن يخرج منه الانسان وهو من أحل ماله وأجوده فيصد رذلك عن الرضى والفرح بالبذل وقد يخرج منه ألف درهم مما يكره من ماله فيبدل ذلك على أنه ليس يؤثر الله عز وجل بشئ مما يحبه وبذلك ذم الله تعالى قوما جعلوا الله ما يكرهون فقال تعالى ويجعلون لله ما يكرهون ونصف السنهم الكذب أن لهم الحسنى لا وقف بعض القراء على التقي تكذيبا لهم ثم ابتدأ وقال جرم أن لهم النار أى كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار

الوظيفة الثامنة

أن يطلب لصدقة من تركوبه الصدقة ولا يكتفى بأن يكون من عموم الاصناف الثمانية فمن
في عمومهم خصوص صفات فليراع خصوص تلك الصفات وهي ستة * الاولى أن يطلب الاتقاء
المعرضين عن الدنيا المتجردين لاجارة لاخرة قال صلى الله عليه وسلم لا تأكل الا طعام تنقي ولا يأكل
طعامك الا تنقي وهذا لان التنقي يستعين به على التقوى فتكون شريكه في طاعته باعانتك اياه وقال
صلى الله عليه وسلم اطعموا طعامكم الاتقاء وأولوا معروفكم المؤمنين وفي لفظ آخر أضف بطعامك
من تحبه في الله تعالى وكان بعض العلماء يؤثر بالطعام فقراء الصوفية دون غيرهم فقبل له لو عمت
بمعروفك جميع الفقراء لكن أفضل فقال لا هؤلاء قوم همهم الله سبحانه فاذا طرقتهم فافقه تشتت
هتأ أحدهم فلأن أرد همة واحد الى الله عز وجل أحب الى من أن أعطي ألفا من همة الدنيا فذكر
هذا الكلام الجنيدي فاستحسنه وقال هذا أولى من أولياء الله تعالى وقال ما سمعت منذ زمان كلاما
أحسن من هذا ثم حكى أن هذا الرجل اختل حاله وهتم بترك الحانوت فبعث اليه الجنيدي ما لا وقل
اجعله بضاعتك ولا تترك الحانوت فان التجارة لا تضرك مثلك وكان هذا الرجل بقالا لا يأخذ من
الفقراء ثمن ما يبتاعون منه * (الصفة النانية) أن يكون من أهل العلم خاصة فان ذلك اعانه على
العلم والعلم أشرف العبادات مهما صحت فيه ائنة وكان ابن المبارك يخص بمعروفه أهل العلم فقبل
له لو عمت فقال اني لا أعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء فاذا اشتغل قلب أحدهم
بحاجته لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم تنفر يفهم للعلم أصيل (الصفة الثالثة) أن يكون صادقا
في تقواه وعلمه بالتوحيد وتوحيده أنه اذا أخذ لعطاء حمد الله عز وجل وشكره ورأى أن النعمة منه
ولم ينظر الى واسطة فهذا هو أشكر العباد لله سبحانه وهو أن يرى ان النعمة كلها منه وفي وصية لقمان
لأنه لا تجعل بينك وبين الله منكما واعدد نعمة غيره عليك مغرما ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه
لم يعرف المنعم ولم يتيقن أن الواسطة مقهور ومضرب بتسخير الله عز وجل تسلط الله تعالى عليه دواعي
الفعل ويسر له الأسباب فأعطى وهو مقهور ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقى الله عز وجل في
قلبه أن صلاح دينه ودينه في فعله فلهما قوى الباعث أو جب ذلك جزم الارادة وانتهاض القدرة ولم
يستطع العبد مخالفة الباعث القوى الذي لا ترد فيه والله عز وجل خالق للبواعث ومهيأها ومسر بل
للضعف والتردد عنها وهو مخرق القدرة لانتهاض بمقتضى البواعث فمن يتيقن هذا لم يكن له نظر الا الى
مسبب الأسباب ويتيقن مثل هذا العبد أنفع للعطي من شاء غيره وشكره فذلك حرك لسانه بقل في
الاكثر جدواه واعانه على هذا العبد الموحد لا تضيق وأما الذي يمدح بالعطاء ويدعوا بالخير فيسبم
بالمع ويدعوا بالشر عمد الابداء وأحواله متفاوتة وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم بعث معروفا الى
بعض الفقراء وقال للرسول احفظ ما يقول فلما أخذ قول الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ولا يصيب
من شكره ثم قال اللهم انك لم تنس فلانا يعني نفسه فاجعل فلانا لا ينسان يعني بفلان نفسه فأحبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فسروا قول صلى الله عليه وسلم علمت أنه يقول ذلك فابظر كيف
قصر التفاته على الله وحده وقال صلى الله عليه وسلم لرجل تب فتعال أتوب الى الله وحده ولا أتوب الى
محمد فقال صلى الله عليه وسلم عرف الحق لاهله ولما ترات براءة عائشة رضي الله عنها في قصة الافك
قال أبو بكر رضي الله عنه قومي تقبل رأسي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا أعل
ولا أحمد الا الله فقال صلى الله عليه وسلم دعها يا أبا بكر وفي لفظ آخر أنها رضى الله عنهم قال لا يكر
رضي الله عنه بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد صاحبك فلم ينكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما به دللت
مع أن الوحي وصل اليه على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورؤيته أشياء من غير الله سبحانه

وصف الكافرين قال الله تعالى وإذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه اذ هم يستبشرون ومن لم يصف باطنه عن رؤية الوسائط الا من حيث أهمهم وسائط فسكانه لم ينفك عن الشرك الخفي سره فليتنق الله سبحانه في تصفية توحيده عن كدورات الشرك وشوائبه* (الصفة الرابعة) أن يكون مستترا مخفيا حاجته لا يكثر البت والشكوى أو يكون من أهل المروءة ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته فهو يتعیش في جلاء البتجمل قال الله تعالى يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافا أي لا يلهون في السؤال لا هم أغنياء ببقينهم أعزة بصبرهم وهذا ينبغي أن يطلب بالتقصص عن أهل الدين في كل محلة ويستكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجمل ثواب صرف المعروف اليهم أضعاف ما يصرف الى المجاهرين بالسؤال* (الصفة الخامسة) أن يكون معيلا أو محبوسا بمرض أو سبب من الاسباب فيوجد فيه معنى قوله عز وجل للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله أي حبسوا في طريق الآخرة بعيلة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب لا يستطيعون ضربا في الأرض لانهم مقصود صوا الجناح مقيدوا الاطراف فهذه الاسباب كان عمر رضي الله عنه يعطي أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فافوقها وكان صلى الله عليه وسلم يعطي العطاء على مقدار العيلة وسئل عمر رضي الله عنه عن جهد البلاء فقال كثرة العيال وقلة المال* (الصفة السادسة) أن يكون من الاقارب وذوي الارحام فتكون صدقة وصلة رحم وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى قال علي رضي الله عنه لأن أصل أخا من اخواني بدرهم أحب الي من أن أتصدق بعشرين درهما ولأن أصله بعشرين درهما أحب الي من أن أتصدق بمائة درهم ولأن أصله بمائة درهم أحب الي من أن أعترق رقبة والاصدقاء واخوان الخير أيضا يفتدمون على المعارف كما يتقدم الاقارب على الاجانب فليراع هذه الدقائق فهذه هي الصفات المطلوبة وفي كل صفة درجات فينبغي أن يطلب أعلاها فان وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والغنيمة العظمى ومهما اجتهد في ذلك وأصاب فله أجران وان أخطأ فله أجر واحد فان أحد أجريد في الحال تطهيره نفسه عن صفة الخل وتناكيد حب الله عز وجل في قلبه واجتهاده في طاعته وهذه الصفات هي التي تقوى في قلبه فتسوقه الى لقاء الله عز وجل والاجرا الثاني ما يعود اليه من فائدة دعوة الآخذ وهمته فان قلوب الارباب آثار في الحال والمآل فان أصاب حصل الاجران وان أخطأ حصل الاول دون الثاني فهذا ايضا عاف أجر المصيب في الاجتهاد ههنا وفي سائر المواضع والله أعلم

الفصل الثالث في القابض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه

بيان أسباب الاستحقاق

اعلم انه لا يستحق الركة الا حر مسلم لبس بهاشمي ولا مطلبى اتصف بصفة من صفات الاصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله عز وجل ولا تصرف زكاة الى كافر ولا الى عبد ولا الى هاشمي ولا مطلبى أما الصبي والمجنون فيجوز الصرف اليهما اذا قبض ولهما قلند كصفات الاصناف الثمانية (الصنف الاول الفقراء) والفقير هو الذي ليس له مال ولا قدرة له على الكسب فان كان معه قوت يومه وكسوة حاله فليس بفقير ولكنه مسكين وان كان معه نصف قوت يومه فهو فقير وان كان معه قميص وليس معه مدبل ولا خف ولا سراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تنفي جميع ذلك كما يلحق بالفقراء فهو فقير لانه في الحال قد عدم ما هو محتاج اليه وما هو عاجز عنه فلا ينبغي أن يشترط في الفقير ألا يكون له كسوة سوى سائر العورة فان هذا غلو والغالب أنه لا يوجد مثله ولا يخرج عنه

الفقر كونه معتاد السؤال فلا يجعل السؤال كسبا بخلاف ما لو قدر على كسب فان ذلك يخرج
 عن الفقر فان قدر على الكسب بآلة فهو فقير ويجوز أن يشتري له آلة وان قدر على كسب لا يبق
 بمروته وبحال مثله فهو فقير وان كان متفقها ويمتعه لا يشتغل بالكسب عن التفقه فهو فقير ولا تعتبر
 قدرته وان كان متعبداً بيمينه الكسب من وظائف العبادات وأوراد الأوقات فليس كسب لان
 الكسب أولى من ذلك قل صلى الله عليه وسلم طلب الحلال فريضة بعد الفريضة وراد به السعي
 في الاكتساب وقل عمر رضي الله عنه كسب في شبهة خير من مسئلة وان كان مكفياً بنفقة أبيه
 أو من تجب عليه نفقته فهذا أهون من الكسب فليس بفقير * (الصنف الثاني المساكين)
 والمسكين هو الذي لا يفي دخله بخرجه فقد يملك ألف درهم وهو مسكين وقد لا يملك إلا فلساً واحداً
 وهو غني والدورة التي يسكنها والثوب الذي يستره على قدر حاجته لا يسلبه اسم المسكين وكذا اثاث
 البيت أعني ما يحتاج اليه وذلك ما يليق به وكذا الكتب الفقه لا تخرج عن المسكنة وإذا لم يملك
 إلا الكتب فلا تنزله صدقة الفطر وحكم الكتاب حكم الثوب وأثاث البيت فانه يحتاج اليه ولكن
 ينبغي أن يحتاط في قطع الحاجة بالكتاب فالكتاب يحتاج اليه لثلاثة أغراض التعليم والاستفادة
 والتفرج بالمطالعة أما حاجة التفرج فلا تترك اقتناء كتب الأشعار وتواريخ الأخبار وأمثال ذلك
 مما لا ينفع في الآخرة ولا يجري في الدنيا تجري التفرج والاستئناس فهذا يساع في الكفاية وزكاة
 المضرو وتنع اسم المسكنة وأما حاجة التعليم ان كان لاجل الكسب كالمؤذنب والعلم والمدرس بأجرة
 فهذه آتية فلا تباع في الفطرة كأدوات الخياط وسائر الخرفين وان كان يدرس للقيام بفرص الكفاية
 فلا تباع ولا يسلبه ذلك اسم المسكين لانها حاجة مهمة وأما حاجة الاستفادة والتعليم من الكتاب
 كأخاره كتب طب ليعالج بها نفسه أو كتاب وعظ ليطالع فيه وينعظ به فان كان في البلد طبيب
 وواعظ فهذا مستغنى عنه وان لم يكن فهو محتاج اليه ثم ربما لا يحتاج الى مطالعة الكتاب إلا بعد مدة
 فينبغي أن يصبط مدة الحاجة الأقرب أن يقال ما لا يحتاج اليه في السنة فهو مستغنى عنه فان من
 فصل من قوت يومه شيء لزمته الفطرة فذا قدر بالقوت باليوم فحاجة أثاث البيت وثياب البدن
 ينبغي ان تقدر بالسنة فلا تباع ثياب الصيف في الشتاء والكتب بالثياب والاثاث أشبه وقد
 يكون له من كتاب مستغنان فلا حاجة الى احدهما فان قل احدهما أصح والاخرى أحسن فانا
 محتاج اليهما قلما اكتف بالأصح ودع المهرج والترفة وان كان مستغنان من علم واحد
 احدهما بسيطة والاخرى وجيرة فان كان مقصوده الاستفادة وليكف بالبسيط وان كان قصده
 التدريس فحاجة اليهما في كل واحدة فائدة ليست في الاخرى وأمثال هذه الصور لا نحصر
 ولم يتعرض له في فن الفقه وإنما وردناه لعموم البلوى والتنبيه بحسن هذا المظهر على غيره فان استقصاه
 هذه الصور غير ممكن اذ يتعدى مثل هذا النظر في أثاث البيت في مقدارها وعددها ونوعها وفي ثياب
 البدن وفي الدار وسعتها وضيقتها وليس لهذه الامور حدود محدودة ولكن التقية يجتهد فيها رآه
 ويقرب في التعديلات بما يراه ويقنع فيه خطر الشبهات والمتورع يأخذ فيه بالاحوط ويدع ما يربيه
 الى ما لا يربيه والدرجات المتوسطة المشككة بين الأطراف المتقابلة الجليلة كثيرة ولا ينبغي مها الا
 الاحتياط والله اعلم (الصنف الثالث العاملون) وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سون الحليفة
 والقاضي ويدخل فيه العريف والكتب والمستوفى والحافظ والنقال ولا يرادوا اخدمهم على آخرة
 المثل فان فضل شيء من الثمن عن أجر مثاهم رد على بقية الاصناف وان نقص كل من مال المصالح
 * (الصنف الرابع) المؤلفون قلوبهم على الاسلام وهم الانراف الذين أسلموا وهم مطاعون في قومهم

وفي اعطائهم تقريرهم على الاسلام وترغيب نظائرهم واتباعهم * (الصف الخامس المكتوبون) فيدفع الى السيد سهم المكتوب وان دفع الى المكتوب جاز ولا يدفع السيد زكاته الى مكتوب نفسه لانه بعد عبده * (الصف السادس الغارمون) والغارم هو الذي استقرض في طاعة أو مباح وهو فقير فان استقرض في معصية فلا يعطى الا اذا تاب وان كان غنيا لم يقض دينه الا اذا كان قد استقرض لمصلحة أو اطفاء قنة * (الصف السابع الغزاة) الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتزة فيصرف اليهم سهمهم وان كانوا أغنياء اعانة لهم على الغزو (الصف الثامن ابن السبيل) وهو الذي شخص من بلده ليسافر في غير معصية أو اجتنابها فيعطى ان كان فقيرا وان كان له مال يلد آخر اعطى بقدر بلغته فان قلت فبم تعرف هذه الصفات قلنا أما الفقر والمسكنة فيقول الآخذ ولا يطالب ببينة ولا يحلف بل يجوز اعتماد قوله اذا لم يعلم كذبه وأما الغزو والسفر فهو أمر مستقبل فيعطى بقوله انى غاز فان لم يف بد استرد وأما بقية الاصناف فلا بد فيها من البينة فهذه شروط الاستحقاق وأما مقدار ما يصرف الى كل واحد فسيأتى

بيان وظائف القابض وهي خمسة

(الاولى) أن يعلم ان الله عز وجل أوجب صرف الزكاة اليه ليكني همه ويجعل همومه هما واحدا فقد عبد الله عز وجل الخلق بأن يكون همهم واحدا وهو الله سبحانه واليوم الآخر هو المعنى بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولكن لما اقتضت الحكمة أن يسلط على العبد الشهوات والحاجات وهي تفرق همه فتضي الكرم افاضة نعمة تكفي الحاجات فأكثر الاموال وصحبها في أيدي عباده ليكون آله لهم في دفع حاجاتهم ووسيلة لتفرغهم اطاعاتهم فمنهم من أكثر ماله قنة وبلية فأخمه في الخطر ومنهم من أحبه حماءه عن الدنيا كم يحى المشفق مريضه فزوى عنه فضروها وساق اليه قدر حاجته على يد الاغنياء ليكون سهل السكسب والتعب في الجمع والحفظ عليهم وفائدة تنصب الى الفقراء فيجتبر دون لعبادة الله والاستعداد لما بعد الموت فلا تصرفهم عنها فضول الدنيا ولا تشغلهم عن التماهي الفاقة وهذا منتهى النعمة حق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ويتحقق أن فضل الله عليه فيما زواه عنه أكثر من فضله فيما أعطاه كسيأتى في كتاب الفقر تحقيقه وبيانه ان شاء الله تعالى فليأخذ ما يأخذه من الله سبحانه رزقاه وعوناه على الطاعة ولتكن نيته فيه أن يتقوى به على طاعة الله فان لم يقدر عليه فليصرفه الى ما أباحه الله عز وجل فان استعان به على معصية الله كان كافرا لأن نعم الله عز وجل مستحقا للعباد وانقت من الله سبحانه * (الثانية) أن يشكر المعطى ويدعوله ويثني عليه ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه اليه وللطريق حق من حيث جعله الله طريقا واسطة وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه فقد قال صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم يشكر الله وقد أتى الله عز وجل على عباده في مواضع على أعمالهم وهو خالقها وفاطر القدرة عليها بقوله تعالى نعم العبد انه أقرب الى غير ذلك وليقل القابض في دعائه طهر الله قلبك في قلوب الارار وزكى عملك في عمل الاخيار وصلى على روحك في أرواح الشهداء وقد قال صلى الله عليه وسلم من أسدى اليكم معروفا فكافئوه فان لم تستطيعوا فادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه ومن تمام الشكر أن يستر عيوب العطاء ان كان فيه عيب ولا يحقره ولا يذمه ولا يعيره بالمنع اذا منع ويغنى عن نفسه وعند الناس صديقه فوظيفة المعطى الاستصفاة ووظيفة القابض تقلد المنة والاستغظام وعلى كل عبد القيام بحقه وذلك لا تناقض فيه اذ موجبات التصغير والتعظيم تتعارض والنافع للمعطى ملاحظة أسباب التصغير ويضربه خلافة والاخذ بالعكس منه

وكل ذلك لا يناقض رؤية النعمة من الله عز وجل فان من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل وانما المنكر ان يرى الواسطة أصلاً * (الثالثة) أن ينظر فيما يأخذه فان لم يكن من حله تورع عنه ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ولن يعدم المتورع عن الحرام فتوحاً من الحلال فلا يأخذ من أموال الأتراك والجنود وعمال السلاطين ومن أكثر كسبه من الحرام الا اذا ضاق الأمر عليه وكان ما يسلم اليه لا يعرف له مال كما معينا فله أن يأخذ بقدر الحاجة فان تقوى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به على ما سيأتي بيانه في كتاب الحلال والحرام وذلك اذا عجز عن الحلال فاذا أخذ لم يكن أخذه أخذ زكاة اذا لا يقع زكاة عن مؤذيه وهو حرام * (الرابعة) أن يتوفى مواقع الريية والاشتباه في مقدار ما يأخذه فلا يأخذ الا المقدار المباح ولا يأخذ الا اذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق فان كان يأخذه بالكفاية والغرامة فلا يزيد على مقدار الدين وان كان يأخذ بالعمل فلا يزيد على اجرة المثل وان أعطى زيادة أبي وامتنع اذ ليس المال للعطى حتى يتبرع به وان كان مسافراً لم يزد على الزاد وكراه الدابة الى مقصده وان كان غازياً لم يأخذ الا ما يحتاج اليه للغزو وخاصة من خيل وسلاح ونفقة وتقدر ذلك بالاجتهاد وليس له حد وكذا زاد السفر والورع ترك ما يريه الى ما لا يريه وان أخذ بالمسكنة فليستظرأولا الى اثبات بيته وثيابه وآتبه هل فيها ما يستغنى عنه بعينه أو يستغنى عن نفاسه فيمكن أن يبدل بما يكتفي ويفضل بعض قيمته وكل ذلك الى اجتهاده وفيه طرف ظاهر يتحقق معه انه مستحق وطرف آخر مقابل يتحقق معه أنه غير مستحق وبينهما أوساط مشبهة ومن حارم حول الحمى يوشك أن يقع فيه والاعتماد في هذا على قول الآخذ ظاهر واللمحة اجماع في تقدير الحاجات مقامات في التضييق والتوسيع ولا تنحصر مراتبه وميل الورع الى التضييق وميل المتساهل الى التوسيع حتى يرى نفسه محتاجاً الى فنون من التوسع وهو محفوت في الشرع ثم اذا تحققت حاجته فلا يأخذ من مالا كثير ابل ما ينم كفايته من وقت أخذه الى سنة فهذا أقصى ما يرخص فيه من حيث ان السنة اذا تكررت تكررت أسباب الدخول ومن حيث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرب عياله قوت سنة فهذا أقرب ما يجتنبه حد الفقير والمسكين ولو اقتصر على حاجة شهره او حاجة يومه فهو أقرب للتقوى ومذاهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة فمن مبالغ في التقليل الى حد أوجب الاقتصار على قدر قوت يومه ولياته ونسكوا بما روى سهل بن الحنظلية أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن السؤال مع الغنى فسئل عن غناه فقال صلى الله عليه وسلم غداؤه وعشاؤه وقال آخرون يأخذ الى حد الغنى وحد الغنى نصاب الزكاة اذ لم يوجب الله تعالى الزكاة الا على الأغنياء فقالوا له أن يأخذ لنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة وقال آخرون حد الغنى خمسون درهماً أو قيمتها من الذهب لما روى ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال من سأل وله مال يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش فسئل وما غناه قال خمسون درهماً أو قيمتها من الذهب وقيل راويه ليس بقوى وقال قوم أربعون لما رواه عطاء بن يسار منقطعاً أنه صلى الله عليه وسلم قال من سأل وله أوقية فقد ألحق في السؤال وبالع آخرون في التوسيع فقالوا له أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضبعة فيستغنى به طول عمره أو بهي بضاعة لتعبر بها ويستغنى بها طول عمره لان هذا هو الغنى وقد قال عمر رضي الله عنه اذا أعطيتم فأغنوا حتى ذهب قوم الى أن من اقتقر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به الى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم الا اذا خرج من حد الاعتدال ولما شغل أبو طهمة بستانه عن الصلاة قال جعلته صدقة فقال صلى الله عليه وسلم اجعله في قرابتك فهو خير لك فأعطاه حسان وأبافندة فحائط من نخل لرجلين كثير مغن وأعطى عمر رضي الله عنه اعراباً ناقة معها طر لها فهذا ما حكى فيه فأما التقابل

الى قوت اليوم أو الأوقية فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على الابواب وذلك مستكرو له حكم
آخر بل التجوز الى أن يشتري ضيعة فيستغني بها اقرب الى الاحتمال وهو أيضا مائل الى الاسراف
والاقرب الى الاعتدال كفاية سنة فأوراه فيه خطرو وفيما دونه تضيق وهذه الامور اذا لم يكن فيها
تقدير جزم بالتوقيف فليس للجهل الا الحكم بما يقع له ثم يقال للورع استفت قلبك وان أقول
وأفتوك كما قاله صلى الله عليه وسلم اذا لام حراز القلوب فاذا وجد القابض في نفسه شيئا مما يأخذه
فليترك الله فيه ولا يترخص تهللا بالفتوى من علماء الظاهر فان لفتواهم قيودا ومطلقات من
الضرورات وفيها تخمينات واقحام شبهات والتوقي من الشبهات من شيم ذوى الدين وعادات
السالكين لطريق الآخرة * (الخامسة) أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه فان
كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه منه فانه لا يسنق مع شريكه الا الثمن فليقتص من الثمن مقدار
ما يصرف الى اثنين من صنغه وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق فانهم لا يراعون هذه القسمة اما
لجهل واما للتساهل وانما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الامور اذا لم يغلب على الظن احتمال التحريم
وسباني ذكر منطان السؤال ودرجة الاحتمال في كتاب الحلال والحرام ان شاء الله تعالى

﴿ الفصل الرابع في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها واعطائها ﴾

﴿ بيان فضيلة الصدقة ﴾

(من الاخبار) قوله صلى الله عليه وسلم تصدقوا ولو بتمر فانهما تسد من الجائع وتطفئ الخطيئة
كما يطفئ الماء النار وقال صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة وقال
صلى الله عليه وسلم ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله الا طيبا الا كان الله
أخذه بايمينه فيربها كما يربي أكبري أحدكم فصيلة حتى تبلغ التمرة مثل أحد وقال صلى الله عليه وسلم لا ي
الدرء اذا طجت مرفة فأكثر ما هاشم انظر الى أهل بيت من جيرانك فأصهمهم منه بمعروف وقال
صلى الله عليه وسلم ما أحسن عبد الصدقة الا أحسن الله عز وجل الخلافة على تركته وقال صلى الله
عليه وسلم كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس وقال صلى الله عليه وسلم الصدقة تسد
سبعين بابا من الشر وقال صلى الله عليه وسلم صدقة السر تطفئ غضب الرب عز وجل وقال صلى الله
عليه وسلم ما الذي أعطى من سعة بأفضل أجرا من الذي يقبل من حاجة ولعل المراد به الذي يقصد
من دفع حاجته التفرغ للدين فيكون مساويا للعطى الذي يقصد باعطائه عمارة دينه وسئل رسول الله
صلى الله عليه وسلم أى الصدقة أفضل قال ان تصدق وأنت صحيح شحيح تأمل البقاء وتخشى الفاقة
ولا تمهل حتى اذا بلغت الخلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان وقد قال صلى الله
عليه وسلم يوما لاصحابه تصدقوا فقال رجل ان عندي دينار فقال أنفقه على نفسك فقال ان عندي
آخر قال أنفقه على زوجتك قال ان عندي آخر قال أنفقه على ولدك قال ان عندي آخر قال أنفقه على
خادمك قال ان عندي آخر قال صلى الله عليه وسلم أنت أبصر به وقال صلى الله عليه وسلم لا تحل
الصدقة لآل محمد انما هي أوساخ الناس وقال ردا وامتة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام
وقال صلى الله عليه وسلم لو صدق السائل ما أفزع من رده وقال عيسى عليه السلام من رد سائلا
خائبا من بينه لم تغش الملائكة ذلك البيت سبعة أيام وكان نبيا صلى الله عليه وسلم لا يكل خصلتين
الى غيره كان يضع طهوره بالليل ويخمره وكان يناول المسكين بيده وقال صلى الله عليه وسلم ليس
المسكين الذي ترذه التمرة والتمرتان والقمه والقمتمان انما المسكين المتعفف اقرؤا ان شئتم لا يسألون
النباس الخافا وقال صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يكسو مسلما الا كان في حفظ الله عز وجل

مادامت عليه منه رقة • (الآثار) قال عروة بن الزبير لقد تصدقت عائشة رضي الله عنها بخمسين ألفاً وإن درهما لم يرفع وقال مجاهد في قول الله عز وجل ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيمماً وأسيراً فقال وهم يشتهونه وكان عمر رضي الله عنه يقول اللهم اجعل الفضل عند خيارنا اللهم يهودون به على ذوى الحاجة منا وقال عمر بن عبد العزيز الصلاة تبلغك نصف الطريق والصوم يبلغك باب الملك والصدقة تدخلك عليه وقال ابن أبي الجعدان الصدقة لتدفع سبعين باباً من السوء وفضل سرها على علانيتها بسبعين ضعفاً وإنها لتفك لحي سبعين شيطاناً وقال ابن مسعود إن رجلاً عبد الله سبعين سنة ثم أصاب فاحشة فأحبط عمله ثم مر بمسكين فتصدق عليه برغيف فغفر الله له ذنبه ورد عليه عمل السبعين سنة وقال لقمان لابنه إذا أخطأت خطيئة فأعط الصدقة وقال يحيى بن معاذ ما أعرف حبة تزن جبال الدنيا إلا الحبة من الصدقة وقال عبد العزيز بن أبي رواد كان يقال ثلاثة من كنوز الجنة كتمان المرض وكتمان الصدقة وكتمان المصائب وروى مسنداً وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه إن الأعمال تباغت فقالت الصدقة أنا أفضل لكن وكان عبد الله بن عمر يتصدق بالسكر ويقول سمعت الله يقول لن تتألوا البر حتى تنفقوا مما تحبون والله يعلم أني أحب السكر وقال النخعي إذا كان الشيء لله عز وجل لا يسرنى أن يكون فيه عيب وقال عبيد بن حمير يحسب الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا فطشوا وأعطش ما كانوا فطشوا وأعطش ما كانوا فطشوا فأطعم الله عز وجل أشبعه الله ومن سقى الله عز وجل سقاه الله ومن كسا الله عز وجل كساه الله وقال الحسن لو شاء الله لجعلكم أغنياء لا فقير فيكم ولكنه ابتلى بعضكم ببعض وقول الشعبي من لم ير نفسه إلى ثواب الصدقة أخرج من الفقير إلى صدقة فقد أبطل صدقته وضرب بها وجهه وقال مالك لا ترى بأساً بشرب الموسر من الماء الذي يتصدق به ويسقى في المسجد لأنه إنما جعل للعطشان من كان ولم يرد به أهل الحاجة والمسكنة على الخصوص ويقال إن الحسن مر به نخاس ومعه جارية فقال للنخاس أترضى ثمنها الدرهم والدرهمين قال لا قال فذهب فان الله عز وجل رضي في الحور العين بالفلس والبقعة

بيان إخفاء الصدقة وإظهارها

قد اختلف طريق طلاب الإخلاص في ذلك قال قوم إلى أن الإخفاء أفضل ومال قوم إلى أن الإظهار أفضل ونحن نشير إلى ما في كل واحد من المعاني والآفات ثم نكشف الغطاء عن الحق فيه • أما الإخفاء ففيه خمسة معان • الأول أنه أبقى للسر على الأخذ فان أخذه ظاهراً هتك لستر المروءة وكشف عن الحاجة وخروج عن هيئة التعفف والتصون المحبوب الذي يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف • الثاني أنه أسلم لقلوب الناس وألسنتهم فانهم ربما يسدون أو يسكرون عليه أخذه وينظنون أنه أخذ مع الاستغناء أو يسبون به إلى أخذ زيادة والحسد وسوء الظن والغيبة من الذنوب الكبار وصيانتهم عن هذه الجرائم أولى وقال أبو أيوب السخيتاني أني لأرى لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث في جيراني حسداً وقال بعض الرهادر بما تركت استعمال الشيء لأجل أخواني يقولون من أين له هذا وعن إبراهيم التيمي أنه رأى عليه قميص جديد فقال بعض أخوانه من أين لك هذا فقال كسانيه أحى حبيته ولوعت أن أهله علموا به ما قبلته • الثالث أعانة المعطي على سرار العمل فان فضل السر على الجهر في الإعطاء أكثر والأعانة على اتتمام المعروف معروف والكتمان لا يتم إلا باتين فهما أظهر هذا انكشف أمر المعطي ودفع رجل إلى بعض العلماء نبياً ظاهراً فردّه إليه ودفع إليه آخر شيئاً في السر فقبله فقبل له في ذلك فقال إن هذا عمل بالادب في إخفاء معروفه فقبلته وذلك أساء أدبه في عمله فرددته عليه وأعطى رجل لبعض الصوفية شيئاً في الملا فردّه

فقال له لم ترد على الله عز وجل ما أعطاك فقال انك أشركت غير الله سبحانه فيما كان لله تعالى ولم تقنع بالله عز وجل فرددت عليك شركك وقبل بعض العارفين في السر شيئاً كان رده في العلانية فقيل له في ذلك فقال عصيت الله بالجهر فلم أكن عوناً لك على المعصية وأطعته بالأخفاء فأعنتك على برك وقال الثوري لو علمت ان أحدهم لا يذكر صدقته ولا يتحدث بها لقبلت صدقته. الرابع أن في اظهار الاخذ ذلاً وامتهاناً وليس للمؤمن أن يذل نفسه كان بعض العلماء يأخذ في السر ولا يأخذ في العلانية ويقول ان في اظهاره اذلاً للعلم وامتهاناً لاهله فما كنت بالذي أرفع شيئاً من الدنيا بوضع العلم واذلال أهله. الخامس الاحتراز عن شبهة الشراكة قال صلى الله عليه وسلم من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاءؤه فيها وبأن يكون ورقاً أو ذهباً لا يخرج من كونه هدية قال صلى الله عليه وسلم أفضل ما أهدى الرجل الى أخيه ورقاً أو بطعمه خبزاً جعل الورق هدية بأنفراده فما يعطى في الملامكروه الا برضى جميعهم ولا يخلعون شبهة فاذا انفراد سلم من هذه الشبهة. أما الاظهار والتحدث به ففيه معان أربعة الأولى الاخلاص والصدق والسلامة عن تلبيس الحال والمرآة. والثاني اسقاط الجاه والمترلة واظهار العبودية والمسكنة والتبرى عن الكبرياء ودعوى الاستغناء واسقاط النفس من أعين الخلق قال بعض العارفين لتأيد هذا اظهار الاخذ على كل حال ان كنت آخذاً فانك لا تخلعون أحد رجلين رجل تسقط من قلبه اذا فعلت ذلك فذلك هو المراد لانه أسلم لدينك وأقل لآفات نفسك أو رجل تزداد في قلبه باظهارك الصدق فذلك الذي يريده اخوك لانه يزداد ثواباً بزيادة حبه لك وتعظيمه اياك فتؤجرائك اذا كنت سبباً في ثوابه. الثالث هو أن العارف لا نظره الا الى الله عز وجل والسر والعلانية في حقه واحد فاختلاف الحال شرك في التوحيد قال بعضهم كالانبياء بدعاء من يأخذ في السر ويرد في العلانية والالتفات الى الخلق حضوراً أم غايباً نقصان في الحال بل ينبغي أن يكون النظر مقصوراً على الواحد الفرد. حكى أن بعض الشيوخ كان كثير الميل الى واحد من جملة المريدين فشق على الآخرين فأراد أن يظهر لهم فضيلة ذلك المريد فأعطى كل واحد منهم دجاجة وقال لينفرد كل واحد منكم بها وليدبجها حيث لا يراه أحد فانفرد كل واحد وذبح الا ذلك المريد فانه رد الدجاجة فسألهم فقالوا فعلمنا ما أمرنا به الشيخ فقال الشيخ للمريد مالك لم تذبح كما ذبح أصحابك فقال ذلك المريد لم أقدر على مكان لا يراني فيه أحد فان الله يراني في كل موضع فقال الشيخ لهذا اميل اليه لانه لا يلتفت لغير الله عز وجل. الرابع ان الاظهار اقامة لسنة الشكر وقد قال تعالى وأما بنعمة ربك فحدث والسكران كفران النعمة وقد ذم الله عز وجل من كنتم ما آتاه الله عز وجل وقرنه بالجل فقال تعالى الذين يجلون ويأمرون الناس بالجل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم اذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته عليه وأعطى رجل بعض الصالحين شيئاً في السر فرفع به يده وقال هذا من الدنيا والعلانية فيها أفضل والسر في امور الآخرة أفضل ولذلك قال بعضهم اذا أعطيت في الملاءمة ثم اردت في السر والشكر فيه محثوث عليه قال صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل والشكر قائم مقام المكافاة حتى قال صلى الله عليه وسلم من أسدى اليكم معروفاً فكافئوه فان لم تستطيعوا فأتوا عليه به خيراً وادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه ولما قال المهاجرون في الشكر يا رسول الله ما رأينا خيراً من قوم تركنا عندهم فاسمونا الا موال حتى خفنا أن يذهبوا بالاجر كله فقال صلى الله عليه وسلم كلما شكرتم لهم وأتيتم عليهم به فهو مكافاة فالآن اذا عرفت هذه المعاني فاعلم أن ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلاف في المسئلة بل هو اختلاف حال فكشف الغطاء في هذا أنا لا نحكم حكماً بتأنيلاً

الاخفاء أفضل في كل حال أو الاظهار أفضل بل يختلف ذلك باختلاف النيات وتختلف النيات باختلاف الاحوال والاشخاص فينبغي أن يكون الخالص مراقبا لنفسه حتى لا يتدلى بجبل الغرور ولا يتخدع بتليبس الطبع ومكر الشيطان والمكر والخداع أغلب في معاني الاخفاء منه في الاظهار مع أن له دخلا في كل واحد منهما فأما مدخل الخداع في الاسرار من ميل الطبع اليه لما فيه من خفض الجاه والمنزلة وسقوط القدر عن أعين الناس ونظر الخلق اليه بعين الازدراء والى المعطي بعين المسم المحسن فهذا هو الداء الدفين ويستكن في النفس والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير حتى يتعلل بالمعاني الخسيسة التي ذكرناها ومعيار كل ذلك ومحك أمر واحد وهو أن يكون تأمله بانكشاف أخذه الصدقة كآله بانكشاف صدقة أخذه بعض نظرائه وأمثاله فإنه ان كان ينبغي صيانة الناس عن الغيبة والحسد وسوء الظن أو يتقى انتهاك السرا وأمانة المعطي على الاسرار أو صيانة العلم عن الابتدال فكل ذلك مما يحصل بانكشاف صدقة أخيه فان كان انكشاف أمره أثقل عليه من انكشاف أمر غيره فتقديره الخذر من هذه المعاني أغالبط وأباطيل من مكر الشيطان وخدعه فان اذلال العلم محذور من حيث انه علم لا من حيث أنه علم زيد أو علم عمرو والغيبة محذورة من حيث انها تعرض لعرض مصون لا من حيث أنها تعرض لعرض زيد على الخصوص ومن أحسن من ملاحظة مثل هذا بما يجر الشيطان عنه والافلا يزال كثيرا العمل قليل الحظ وأما جانب الاظهار فيل الطبع اليه من حيث انه تطيب لقلب المعطي واستحاث له على مثله واطهاره عند غيره أنه من المباغين في الشكر حتى يرغبوا في اكرامه وتقديره وهذا داء دفين في الباطن والشيطان لا يقدر على المتدين الا بأن يروج عليه هذا الحبث في معرض السنة ويقول له الشكر من السنة والاخفاء من الرباء وبورد عايه المعاني التي ذكرناها ليعمله على الاظهار وقصده الباطن ما ذكرناه ومعيار ذلك ومحك أن ينظر الى ميل نفسه الى الشكر حيث لا ينتهي الخبر الى المعطي ولا الى من يرغب في عطائه وبين يدي جماعة يكرهون اظهار العطية ويرغبون في اخفائها وعادتهم أنهم لا يعطون الا من يخفي ولا يشكروا ان استوت هذه الاحوال عنده فليعلم ان باعته هو اقامة السنة في الشكر والتحدث بالنعمة والافهوه مغرور ثم اذا علم أن باعته السنة في الشكر فلا ينبغي أن يغفل عن قضاء حق المعطي فينظر فان كان هو ممن يجب الشكر والنشر فينبغي أن يخفي ولا يشكر لان قضاء حقه ان لا يبصره على الظلم وطلبه الشكر ظلم واذا علم من حاله أنه لا يجب الشكر ولا يقصده فعند ذلك يشكره ويظهر صدقته ولذلك قال صلى الله عليه وسلم للرجل الذي مدح بين يديه ضربتم عنقه لوسمها ما أفلم مع أنه صلى الله عليه وسلم كان يثنى على قوم في وجوههم لنقته بيقينهم وعلمه بأن ذلك لا يضرهم بل يزيد في رغبتهم في الخير فقال لواحد انه سيد أهل الوبر وقال صلى الله عليه وسلم في آخر اذا جاءكم كريم قوم فأكرموه وسمع كلام رجل فأعجبه فقال صلى الله عليه وسلم ان من البيان لسحرا وقال صلى الله عليه وسلم اذا علم أحدكم من أخيه خيرا فليخبره فإنه يزداد رغبة في الخير وقال صلى الله عليه وسلم اذا مدح المؤمن ربا الايمان في قلبه وقال الثوري من عرف نفسه لم يضره مدح الناس وقال أيضا اليوسف بن اسباط اذا أولئك معروفا كنت انا أسريه منك ورأيت ذلك نعمة من الله عز وجل على فاشكر والافلا تشكروا فائق هذه المعاني ينبغي ان يلحظها من يراعى قلبه فان اعمال الجوارح مع اهمال هذه التدقيق ضحكة للشيطان وشمانة له لسكرة التعب وقلة النفع ومثل هذا العلم هو الذي يقال فيه ان تعلم مسئلة واحدة منه أفضل من عبادة سنة اذ بهذا العلم تحي عبادة العمر وبالجهل به تموت عبادة العمر كله وتتعطل وعلى الجملة فالأخذ في الملا والرد في السر أحسن المسالك وأسلمها فلا ينبغي أن يدفع

بالترويقات إلا أن تسكل المعرفة بحيث يستوي السر والعلانية وذلك هو الكبريت الأحمر الذي يتحدث به ولا يرى نسأل الله الكريم حسن العون والتوفيق

﴿بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو الزكاة﴾

كان إبراهيم الخواص والجديد وجماعة يرون أن الأخذ من الصدقة أفضل فإن في أخذ الزكاة مزايا للمساكين وتضييق عليهم ولأنه ربما لا يكمل في أخذه صفة الاستحقاق كما وصف في الكتاب العزيز وأما الصدقة فالأمر فيها أوسع وقال قائلون بأخذ الزكاة دون الصدقة لأنها أمانة على واجب ولو ترك المساكين كلهم أخذ الزكاة لاثموا ولأن الزكاة أمانة فيها وإنما هو حق واجب لله سبحانه رزقاً لعباده المحتاجين ولأنه أخذ بالحاجة والإنسان يعلم حاجة نفسه قطعاً وأخذ الصدقة أخذ بالدين فإن الغالب أن المتصدق يعطي من يعتقد فيه خيراً ولأن مراقبة المساكين أدخل في الذل والمسكنة وأبعد من التكبر إذ قد يأخذ الإنسان الصدقة في معرض الهدية فلا يتميز عنه وهذا تنصيص على ذلك الأخذ وحاجته والقول الحق في هذا أن هذا يختلف بأحوال الشخص وما يغلب عليه وما يحضره من النية فإن كان في شبهة من اتصفه بصفة الاستحقاق فلا ينبغي أن يأخذ الزكاة فإذا علم أنه مستحق قطعاً كما إذا حصل عليه دين صرفه إلى خير وليس له وجه في قضائه فهو مستحق قطعاً فإذا أخير هذين الزكاة وبين الصدقة فإذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك المال لولم يأخذه هو فليأخذ الصدقة فإن الزكاة الواجبة يصرفها صاحبها إلى مستحقها ففي ذلك تكثير للخير وتوسيع على المساكين وإن كان المال معرضاً للصدقة ولم يكن في أخذ الزكاة تضييق على المساكين فهو مخير والأمر فيهما يتفاوت وأخذ الزكاة أشد في كسر النفس وإذلالها في أغلب الأحوال والله أعلم

﴿كل كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الصوم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الأنبياء والمرسلين وعلى الملائكة المقربين من أهل السموات والأرضين وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً إلى يوم الدين والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل﴾

﴿كتاب أسرار الصوم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الحمد لله الذي أعظم على عباده المنة بمادفع عنهم كيد الشيطان وفنه ورد أماله وخيب ظنه إذ جعل الصوم حصناً لولائه ووجهه وفتح لهم به أبواب الجنة وعرفهم أن وسيلة الشيطان إلى قلوبهم الشهوات المستكنة وإن يقمعها تصبغ النفس المطمئنة ظاهراً الشوك في قضم خصمها قويدة المنه والصلاة على محمد قائد الخلق ومهد السنه وعلى آله وأصحابه ذوى الأبصار الثاقبة والعقول المبرحنة وسلم تسليماً كثيراً (أما بعد) فإن الصوم ربع الإيمان بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم الصوم نصف الصبر وبمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم الصبر نصف الإيمان ثم هو متميز بخاصية النسبة إلى الله تعالى من بين سائر الأركان إذ قال الله تعالى فيما حكاه عنه نبيه صلى الله عليه وسلم كل حسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به وقد قال تعالى أنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب والصوم نصف الصبر فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب ونأهيك في معرفة فضله قوله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك يقول الله عز وجل أنما يذر شهوته وطعامه وشرابه لأجل الصوم لي وأنا أجزي به وقال صلى الله عليه وسلم للجنة باب يقال له الريان لا يدخله إلا الصائمون وهو موعود ببقاء الله تعالى في جزاء صومه وقال صلى الله

عليه وسلم للصائم فرحان فرحة عند افطاره وفرح عند لقاء ربه وقال صلى الله عليه وسلم لكل شيء باب وباب العبادة الصوم وقال صلى الله عليه وسلم نوم الصائم عبادة وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين ونادى منادى يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر وقيل وكيع في قوله تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية هي أيام الصيام اذتركوا فيها كل والشرب وقد جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رتبة المباهاة بين الزهد في الدنيا وبين الصوم فقال إن الله تعالى يباهي ملائكته بالشاب العابد فيقول أيها الشاب التارك شهوته لأجل المبدأل شبابه لي أنت عندى كبعض ملائكتي وقال صلى الله عليه وسلم في الصائم يقول الله عز وجل انظروا يا ملائكتي إلى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشربه من أجل وقيل في قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون قيل كان عملهم الصيام لأنه قال انما يؤتى الصابرون أجرهم بغير حساب فيفرغ للصائم جزاؤه افرأنا ويجازف خرافاً فلا يدخل تحت وهم وتقدير وجد ير بأن يكون كذلك لأن الصوم انما كان له ومشرقا بالنسبة اليه وان كانت العبادات كلها له كما شرف البيت بالنسبة الى نفسه والارض كلها لمعنيين أحدهما أن الصوم كف وترك وهو في نفسه سر ليس فيه عمل يشاهد وجميع أعمال الطاعات بمشهد من الخلق ومرأى والصوم لا يراه الا الله عز وجل فانه عمل في الباطن بالصبر المجرد والثاني أنه قهر لعدو الله عز وجل فان وسيلة الشيطان لعنه الله الشهوات وانما تقوى الشهوات بالاكل والشرب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فصيقوا مجاريه بالجوع ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها داومي قرع باب الجنة قالت بماذا قال صلى الله عليه وسلم بالجوع وسيأتي فضل الجوع في كتاب شره الطعام وعلاجه من ربح المهالكات فلما كان الصوم على الخصوص فعالت الشيطان وسد المسالك وتضيقت مجاريه استحق التخصيص بالنسبة الى الله عز وجل في قمع عدو الله نصرته لله سبحانه وناصر الله تعالى موقوف على النصرة له قال الله تعالى ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم فالبداية بالجهد من العبد والجزاء بالهداية من الله عز وجل ولذلك قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلنا وقال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وانما التغيير تكثير الشهوات فهي مريع الشياطين ومرعاهم فادامت مخصصة لم ينقطع تردد هم وماداموا يترددون لم ينكشف للعبد جلال الله سبحانه وكان محجوباً عن لقائه وقال صلى الله عليه وسلم لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السموات فمن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة وصار جنة واذا عظمت فضيلته الى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة بذكر أركانه وسننه وشروطه الباطنة ونبيين ذلك بثلاثة فصول

الفصل الاول في الواجبات والسنن الظاهرة والوارم بافسادها

أما الواجبات الظاهرة فثلاثة

(الاول) مراقبة أول شهر رمضان وذلك برؤية الهلال فان غم فاستكمل ثلاثين يوماً من شعبان ونعني بالرؤية العلم ويحصل ذلك بقول عدل واحد ولا يثبت هلال شوال الا بقول عدلين احصاها للعبادة ومن سمع عدلاً وثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وان لم يقض القاضى به فلا يندع كل عبد في عبادته موجب ظنه واذا روى الهلال ببلدة ولم ير باخرى وكان بينهما أقل من مرحلتين وجب الصوم على الكل وان كان أكثر كان لكل بلدة حكمها ولا يعتد بالوجوب (الثاني) البينة

ولا بد لكل ليلة من نية مبيتة معينة جازمة فلو نوى أن يصوم شهر رمضان دفعة واحدة لم يكفه وهو الذي عنينا بقولنا كل ليلة ولو نوى بالنهار لم يجزه صوم رمضان ولا صوم الفرض الا التطوع وهو الذي عنينا بقولنا مبيتة ولو نوى الصوم مطلقاً والفرض مطلقاً لم يجزه حتى ينوي فريضة الله عز وجل صوم رمضان ولو نوى ليلة الشك أن يصوم غدا ان كان من رمضان لم يجزه فانها ليست جازمة الا أن تستند نية الى قول شاهد عدل واحتمال غلط العدل أو كذبه لا يبطل الجزم أو يستند الى استحباب حال كالشك في الليلة الأخيرة من رمضان فذلك لا يمنع جزم النية أو يستند الى اجتهاد كالحجوس في المطمورة اذا غلب على ظنه دخول رمضان باجتهاده فشكه لا يمنعه من النية ومهما كان شاكاليلة الشك لم ينفعه جزمه النية باللسان فان انية محلها القلب ولا يتصور فيه جزم القصد مع الشك كما لو قال في وسط رمضان أصوم غدا ان كان من رمضان فان ذلك لا يضره لانه ترديد لفظ ومحل النية لا يتصور فيه تردد بل هو قاطع بأنه من رمضان ومن نوى املا ثم أكل لم تفسد نية ولو نوت امرأة في الحيض ثم ظهرت قبل الفجر صح صومها * (الثالث) الامساك عن ايهال شيء الى الجوف عمدا مع ذكر الصوم فيفسد صومه بالاكل والشرب والسعوط والحفنة ولا يفسد بالقصد والحجامة والاحتمال وادخال الميل في الاذن والاحليل الا أن يقطر فيه ما يبلغ المثانة وما يصل بغير قصد من غبار الطريق أو ذبابة تسبق الى جوفه أو ما يسبق الى جوفه في المضمضة فلا يفطر الا اذا بالغ في المضمضة فيفطر لانه مقصر وهو الذي أردنا بقولنا عمدا فاما ذكر الصوم فأردنا به الاحتراز عن الناسي فانه لا يفطر أمان كل عامد في طرفي النهار ثم ظهر له أنه أكل نهارا بالتحقيق فعليه القضاء وان بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه ولا ينبغي أن يأكل في طرفي النهار لا ينظر واجتهاد * (الرابع) الامساك عن الجماع وحده مغيب الحشفة وان جامع ناسيا لم يفطر وان جامع ليلا واحتمل فأصبح جنباً لم يفطر وان طلع الفجر وهو مخالط أهله فترع في الحال صح صومه فان صبر فسد ولزمته الكفارة * (الخامس) الامساك عن الاستمنا وهو اخراج المنى قصدا بجماع أو بغير جماع فان ذلك يفطر ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما لم ينزل لكن يكره ذلك الا أن يكون شجاً أو مالكا لاربه فلا بأس بالتقبيل وتركه أولى واذا كان يخاف من التقبيل أن ينزل فقبل وسبق المنى أفطر لتقصيره * (السادس) الامساك عن اخراج النقي فالاستقاء يفسد الصوم وان ذرعه النقي لم يفسد صومه واذا ابتلع نخامة من حلقة أو صدره لم يفسد صومه رخصة لعموم البلوى به الا أن يتلعه بعد وصوله الى فيه فانه يفطر عند ذلك

• وأما الوازم الا فطار فأربعة •

القضاء والكفارة والغدية وامساك بقية النهار تشبيها بالصائمين * (أما القضاء) فوجوبه عام على كل مسلم مكاف ترك الصوم بعذراً وبغير عذر فالحائض تقضي الصوم وكذا المرتد أما الكافر والصبي والمجنون فلا قضاء عليهم ولا يشترط التتابع في قضاء رمضان ولكن يقضى كيف شاء متفرقا ومجموعا * (وأما الكفارة) فلا تجب الا بالجماع وأما الاستمنا والاكل والشرب وما عدا الجماع لا تجب به كفارة فالكفارة عتق رقبة فان أعسر فصوم شهرين متتابعين وان عجز فاعطام ستين مسكينا مدامدا * (وأما امساك بقية النهار) فيجب على من عصي بالفطر أو قصر فيه ولا يجب على الحائض اذا ظهرت امساك بقية نهارها ولا على المسافر اذا قدم مفطرا من سفر بلغ مرحلتين ويجب الامساك اذا شهد بالهلال عدل واحد يوم الشك والصوم في السفر أفضل من الفطر الا اذا لم يطق ولا يفطر يوم يخرج وكان مقيما في أوله ولا يوم يقدم اذا قدم صائما * (وأما الغدية) فوجب على الحامل

والمرضع اذا أفطرتا خوفا على ولديهما لكل يوم مذ حنطة لمسكين واحد مع القضاء والشيخ الهرم
اذ لم يصم تصدق عن كل يوم مذا

﴿وأما السنن فست﴾

تأخير السحور وتجهيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة وترك السؤال بعد الزوال والجود في شهر
رمضان لما سبق من فضائله في الزكاة ومدارسة القرآن والاعتكاف في المسجد لاسيما في العشر
الاخير فهو عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاخر طوى الفراش وشد المئزر
ودأب وأدأب أهله أي أداموا النصب في العبادة اذ فيها ليلة القدر والاغلب أنها في أوتارها
وأشبه الاوتار ليلة احدى وثلاث وخمس وسبع والتتابع في هذا الاعتكاف أولى فان نذر اعتكافا
متتابعاً أو نواه انقطع تتابعه بالخروج من غير ضرورة كما لو خرج لعبادة أو شهادة أو جنازة أو زيارة
أو تجديد طهارة وإن خرج لقضاء الحاجة لم ينقطع وله أن ينوض أي البيت ولا ينبغي أن يعرج على
شغل آخر كان صلى الله عليه وسلم لا يخرج الا لحاجة الانسان ولا يستل عن المريض الا ماراً وينقطع
التتابع بالجماع ولا يقطع بالتقييل ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح وبالاكل والنوم وغسل
اليدين الطست فكل ذلك قد يحتاج اليه في التتابع ولا ينقطع التتابع بخروج بعض يده كان صلى الله
عليه وسلم يدي رأسه فترجله عائشة رضي الله عنها وهي في الحجر ومهما خرج المعتكف لقضاء حاجته
فاذا عاد ينبغي أن يستأنف النية الا اذا كان قد نوى أو لا عشرة أيام مثلاً والافضل مع ذلك التجدد
﴿الفصل الثاني في أسرار الصوم وشروطه الباطنة﴾

اعلم أن الصوم ثلاث درجات صوم العموم وصوم الخصوص وصوم خصوص الخصوص أما صوم
العموم فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله وأما صوم الخصوص فهو كف
السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام وأما صوم خصوص الخصوص
فصوم القلب عن الهمم الدنية والافكار الدنيوية وكفه عما سوى الله عز وجل بالكابة ويحصل
الفطر في هذا الصوم بالفكر فيما سوى الله عز وجل واليوم الآخر وبالفكر في الدنيا والآخرة فانه لا بد
فان ذلك من زاد الآخرة وليس من الدنيا حتى قال أرباب القلوب من تخركت همته بالتصرف
في نهاره لتدبير ما يفطر عليه كتبت عليه خطبة فان ذلك من قلة الوثوق بفضل الله عز وجل وقلة
اليقين برزقه الموعود وهذه رتبة الانبياء والصديقين والمقربين ولا يطول النظر في تفصيلها قولا
ولكن في تحقيقها عملاً فانه اقبال بكنهه المهمة على الله عز وجل وانصراف عن غير الله سبحانه وتلبس
بمعنى قوله عز وجل قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وأما صوم الخصوص وهو صوم الصالحين
فهو كف الجوارح عن الآثام وتمامه ستة أمور (الاول) غرض البصر وكفه عن الاتساع في النظر
الى كل ما يدم ويكره والى كل ما يشغل القلب ويلهي عن ذكر الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم
النظرة سهم مسموم من سهام ابليس لعنه الله فمن تركها خوفاً من الله آناه الله عز وجل ايماناً بجد
حلاوته في قلبه وروى جابر عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال خمس يفطرن الصائم
الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة (الثاني) حفظ اللسان عن الهذيان
والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمراءاة والزامه السكوت وشغله بذكر الله
سبحانه وتلاوة القرآن فهذا صوم اللسان وقد قل سفيان الغيبة تفسد الصوم رواه بشر بن الحارث
عنه وروى ليث عن مجاهد خصلتان يفسدان الصيام الغيبة والكذب وقال صلى الله عليه وسلم انما
الصوم جنة فاذا كان أحدكم صائماً فلا يرفث ولا يجهل وان امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل اني صائم
اني صائم وجاء في الخبر أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجهدهما الجوع

والعطش من آخر النهار حتى كادتا أن تتلفا فيعتنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذنا في الإفطار فأرسل إليهما قد حاو قال صلى الله عليه وسلم قل لهما قيا فيه ما أكلتما فقامت أحدهما نصفه دماغيطا ولما عريضا وقامت الأخرى مثل ذلك حتى ملأناه فحبب الناس من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم هاتان صامتاهما أحل الله لهما وأفطرنا على ما حرم الله تعالى عليهما فعدت أحدهما إلى الأخرى فجعلتا يغتابان الناس فهذا ما أكلتما من لحومهم • (الثالث) كفى السمع عن الأصغاء إلى كل مكروه لأن كل ما حرم قوله حرم الأصغاء إليه ولذلك سوى الله عز وجل بين المستمع وآكل السمعت فقال تعالى سمعون للكذب كأولون للسمعت وقال عز وجل لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السمعت فالسكوت على الغيبة حرام وقال تعالى انكم اذا مثلهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم المغتاب والمستمع شريكان في الاثم (الرابع) كفى بقية الجوارح عن الآثام من اليد والرجل وعن السكره وكفى البطن عن الشبهات وقت الإفطار فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الإفطار على الحرام فثالث هذا الصائم مثال من ينسى قصره ويهدم مصره فان الطعام الحلال انما يضرب بكثرة لا بنوعه فالصوم لتقليله وتارك الاستكثار من الدواء خوفا من ضرره اذا عدل إلى تناول السم كان سفيها والحرام سم مهلك للدين والحلال دواء ينفع قلبه ويضرب كثره وقصد الصوم لتقليله وقد قال صلى الله عليه وسلم كم من صائم ليس له من صومه الا الجوع والعطش فقل هو الذي يفطر على الحرام وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالغيبة وهو حرام وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الآثام • (الخامس) أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الإفطار بحيث يمتلئ جوفه فاما من وعاء أبغض إلى الله عز وجل من بطن مائي من حلال وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسر الشهوة اذا تدارك الصائم عند فطره ما فاته ضحوة نهاره وربما يزيد عليه في ألوان الطعام حتى استمرت العادات بأن يذخر جميع الأطعمة لرمضان فيؤكل من الأطعمة فيه ما لا يؤكل في عدة أشهر ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء وكسر الهوى وتقوى النفس على التقوى واذا دفعت المعدة من ضحوة نهار إلى العشاء حتى هاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم اطعمت من اللذات واشبعت زادت لذتها وتضاعفت قوتها وابعثت من الشهوات ما عساهما كانت راكدة لو تركت على عادتها فروح الصوم وسرته تضعف القوى التي هي وسائل الشيطان في العود إلى الشرور ولن يحصل ذلك الا بالتقليل وهو أن يأكل أكاته التي كان يأكلها كل ليلة لو لم يصم فأما اذا جمع ما كان يأكل ضحوة إلى ما كان يأكل ليلا فلم ينتفع بصومه بل من الآداب أن لا يكثر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى فيصفو عند ذلك قلبه ويستديم في كل ليلة قدرا من الضعف حتى يخف عليه تهجد واوراده فعسى الشيطان أن لا يحوم على قلبه فينظر إلى ملكوت السماء وليلة القدر عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء من الملكوت وهو المراد بقوله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر ومن جعل بين قلبه وبين صدره مخللة من الطعام فهو عنه محجوب ومن أدخل معدته فلا يكتفي به ذلك لرفع الحجاب ما لم يخل همته عن غير الله عز وجل وذلك هو الأمر كله ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام وسيأتي له مزيد بيان في كتاب الأطعمة ان شاء الله عز وجل • (السادس) أن يكون قلبه بعد الإفطار معلقا مضطربا بين الخوف والرجاء اذ ليس يرى أقبال صومه فهو من المقربين أو يرذ عليه فهو من المفقوتين وليكن كذلك في آخر كل عبادة يفرغ منها فقد روى عن الحسن بن أبي الحسن البصري أنه مر بقوم وهم يضحكون فقال ان الله عز وجل جعل شهر رمضان مضمنا بالخلة يستبقون فيه لطاعته فسبق قوم نفازا وتختلف أقوام

فما وافى الجب كل الجب للضاحك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه السابقون وخاب فيه المبطلون
 أما والله لو كشف الغطاء لاشتغل المحسن بأحسنه والمسيء بأسائه أي كان سرور المقبول يشغله
 عن اللعب وحسرة المردود تزد عليه باب الضحك وعن الإحنف بن قيس أنه قيل له إنك شيخ كبير
 وإن الصيام يضعفك فقال إني أعده لسفر طويل والصبر على طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على
 عذابه فهذه هي المعاني الباطنة في الصوم فإن قلت فمن اقتصر على كف شهوة البطن والفرج وترك
 هذه المعاني فقد قال الفقهاء صومه صحيح فامعناه فاعلم أن فقهاء الظاهر يثبتون شروط الظاهر بأدلة
 هي أضعف من هذه الأدلة التي أوردناها في هذه الشروط الباطنة لاسيما الغيبة وامثالها ولكن
 ليس إلى فقهاء الظاهر من التكاليف إلا ما يتيسر على عموم الغافلين المقبلين على الدنيا الدخول تحتها
 فأما علماء الآخرة فيعنون بالصحة القبول والقبول الوصول إلى المقصود ويفهمون أن المقصود من
 الصوم التخلق بخلق من اخلاق الله عز وجل وهو الصمدية والافتداء بالملائكة في الكف عن
 الشهوات بحسب الامكان فانهم مترهون عن الشهوات والانسان رتبة فوق رتبة الهائم لقدرته
 بنور العقل على كسر شهوته ودون رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلى بمجاهدتها
 فكما انهم في الشهوات انحط إلى أسفل السافلين والنهق بغمار الهائم وكما وقع الشهوات ارتفع
 إلى أعلى عليين والنهق بأفق الملائكة والملائكة مقربون من الله عز وجل والذي يقتدي بهم وينسبه
 بأخلاقهم بقرب من الله عز وجل كقربهم فان الشبيه من القريب قريب وليس القريب ثم بالمكان
 بل بالصفات وإذا كان هذا سر الصوم عند أرباب الالباب وأصحاب القلوب فأى جدوى لتأخير
 أكلة وجمع أكلتين عند العشاء مع الانهماك في الشهوات الاخر طول النهار ولو كان لئله جدوى
 فأى معنى لقوله صلى الله عليه وسلم كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش ولهذا قال أبو
 الدرداء يا حبيذا نوم الاكياس وفطرهم كيف يعيرون صوم الخمي وسهرهم ولذرة من ذوى يقين وتقوى
 أفضل وأرجح من أمثال الجبال عبادة من المفتريين ولذلك قال بعض العلماء كم من صائم مفطره
 من مفطر صائمه والمفطر الصائم هو الذي يحفظ جوارحه عن الآثام وبأكل ويشرب والصائم المفطر
 هو الذي يجوع ويعطش ويطلق جوارحه ومن فهم معنى الصوم وسره علم أن مثل من كف عن
 الاكل والجماع وأفطر بخالفة الآثام كمن مسح على عضو من أعضائه في الوضوء ثلاث مرات فقد
 وافق في الظاهر العدد إلا أنه ترك المهم وهو الغسل فصلاته مردودة عليه بجهله ومثل من أفطر
 بالاكل وصام بجوارحه عن المأكلة كمن غسل أعضائه مرة مرة فصلاته مقبلة ان شاء الله لا حكمه
 الاصل وان ترك الفصل ومثل من جمع بينهما كمن غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع بين الاصل
 والفضل وهو الكمال وقد قل صلى الله عليه وسلم ان الصوم امانة فليحفظ أحدكم أمانته ولما نطقه
 عز وجل ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات إلى أهلها وضع يده على سمعه وصره فقال السمع امانة
 والبصر امانة ولولا أنه من امانات الصوم لما قال صلى الله عليه وسلم فليقل انى صائم أى انى أودعت
 لسانى لا حفظه فكيف أطلقه بجوابك فاذا قد ظهر ان لكل عبادة ظاهرا وباطنا وقشرا ولبا
 ولقشورا درجات ولكل درجة طبقات فإليك الخيرة الآن في أن تنفع بالقشر عن الباب أو تنصير
 إلى غمار أرباب الالباب

الفصل الثالث في التطوع بالصيام وترتيب الاوراد فيه

اعلم أن استحباب الصوم يتأكد في الايام الفاضلة وفواضل الايام بعضها يوجد في كل سنة وبعضها
 يوجد في كل شهر وبعضها في كل أسبوع أما في السنة بعد أيام رمضان فيوم عرفة ويوم عاشوراء

والعشر الاوّل من ذى الحجة والعشر الاوّل من المحرم وجميع الاشهر الحرم مظان الصوم وهى اوقات
فاضلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر صوم شعبان حتى كان يظن أنه فى رمضان وفى الخبر
أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم لانه ابتداء السنة فبناؤها على الخير أحب وأرحى
لدوام بركته وقال صلى الله عليه وسلم صوم يوم من شهر حرام أفضل من ثلاثين من غيره وصوم يوم
من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر حرام وفى الحديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخميس
والجمعة والسبت كتب الله له بكل يوم عبادة تسعمائة عام وفى الخبر اذا كان النصف من شعبان فلا
صوم حتى رمضان ولهذا يستحب أن يفطر قبل رمضان أياما فان وصل شعبان بمرمضان فجاز فعل
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة وفصل مرارا كثيرة ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان
بيومين أو ثلاثة إلا أن يوافق ورد الله وكره بعض الصحابة أن يصام رجب كله حتى لا يضاهى بشهر
رمضان فالشهر الفاضلة ذوالحجة والمحرم ورجب وشعبان والاشهر الحرم ذوالقعدة وذوالحجة
والمحرم ورجب واحد فرد وثلاثة سر دو أفضلها ذوالحجة لان فيه الحج والايام المعلومات والمعدودات
وذوالقعدة من الاشهر الحرم وهو من أشهر الحج وشوال من أشهر الحج وليس من الحرم والمحرم
ورجب وليس من أشهر الحج وفى الخبر ما من أيام العمل فيها أفضل وأحب الى الله عز وجل من
أيام عشر ذى الحجة ان صوم يوم منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه تعدل قيام ليلة القدر قبل
ولا الجهاد فى سبيل الله تعالى قال ولا الجهاد فى سبيل الله عز وجل الا من عقر جواده واهريق دمه
*(وأما ما يكثر فى الشهر) فأقول الشهر وأوسطه وآخره ووسطه الايام البيض وهى الثالث عشر
والرابع عشر والخامس عشر*(وأما فى الاسبوع) فالأثنين والخميس والجمعة فهذه هى الايام الفاضلة
فيستحب فيها الصيام وتكثر الخيرات لتضاعف اجورها ببركة هذه الاوقات*(وأما صوم الدهر فانه
شامل لكل وزيادة وللسالكين فيه طرق ففهم من كره ذلك اذ وردت أخبار تدل على كراهته والصحيح
أنه انما يكره لشيئين أحدهما أن لا يفطر فى العبدى وأيام التشريق فهو الدهر كله والآخر أن
يرغب عن السنة فى الافطار ويجعل الصوم حجرا على نفسه مع أن الله سبحانه يحب أن تؤتى رخصه
كما يجب أن تؤتى عزائمه فاذا لم يكن شئ من ذلك ورأى صلاح نفسه فى صوم الدهر فليفعل ذلك فقد
فعله جماعة من الصحابة والتابعين رضى الله عنهم وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه أبو موسى
الاشعري من صام الدهر كله ضيق عليه جهنم وعقد تسعين ومغناه لم يكن له فيها موضع ودونه
درجة أخرى وهو صوم نصف الدهر بأن يصوم يوما ويفطر يوما وذلك أشد على النفس وأقوى
في قهرها وقد ورد فى فضله أخبار كثيرة لان العبد فيه بين صوم يوم وشكر يوم فقد قال صلى الله
عليه وسلم عرضت على مفاتيح خزان الدنيا وكوز الارض فردتها وقات أجوع يوما وأشبع يوما
أحمدك اذا شبعت وأنصرت ع اليك اذا جعت وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام صوم أخى داود
كان يصوم يوما ويفطر يوما ومن ذلك منازلته صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمر رضى الله عنهما
فى الصوم وهو يقول انى أطيق أكثر من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم صم يوما وفطر يوما فقال
انى أريد أفضل من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم لا أنفصل من ذلك وقد روى أنه صلى الله عليه
وسلم ما صام شهرا كاملا قط الا رمضان بل كان يفطر منه ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر
فلا بأس بتلكه وهو أن يصوم يوما ويفطر يوما وان صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط
وثلاثة من الآخر فهو ثلث وواقع فى الاوقات الفاضلة وان صام الاثنين والخميس والجمعة فهو قريب
من الثلث واذا ظهرت اوقات الفضيلة فالكال فى ان يفهم الانسان معنى الصوم وان مقصوده

تصفية القلب وتفرغ القلب لله عز وجل والفقيه بدقائق الباطن يتطرق الى أحواله فقد يقتضى حاله دوام الصوم وقد يقتضى دوام الفطر وقد يقتضى شرج الإفطار بالصوم وإذا فهم المعنى وتحقق حذره في سلوك طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح قلبه وذلك لا يوجب ترتيباً مستمراً ولذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يصوم حتى يقال لا يفطرو ويفطر حتى يقال لا يصوم وينام حتى يقال لا يقوم ويقوم حتى يقال لا ينام وكان ذلك بحسب ما ينكشف له بنور النبوة من القيام بحقوق الاوقات وقد ذكره العلماء أن بوالى بين الإفطار أكثر من أربعة أيام تقدير أيام العيد وأيام التشريق وذكروا أن ذلك يقضى القلب ويولد ردى العادات ويفتح أبواب الشهوات ولعمري هو كذلك في حق أكثر الخلق لا سيما من يأكل في اليوم واليلة مرتين فهذا ما أوردنا ذكره من ترتيب الصوم المتطوع به والله أعلم بالصواب * ثم كتاب أسرار الصوم والحمد لله بجميع محامده كلها ما علمنا منها وما لم نعلم على جميع نعمه كلها ما علمنا منها وما لم نعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكرم وعلى كل عبد مصطفى من أهل الارض والسماء يتلوه ان شاء الله تعالى كتاب أسرار الحج والله المعين لأرب غيره وما توفيقى الا بالله وحسبنا الله ونعم الوكيل

❦ كتاب أسرار الحج ❦

❦ بسم الله الرحمن الرحيم ❦

الحمد لله الذى جعل كلمة التوحيد لعباده حرزا وحصنا وجعل البيت العتيق مشابة للناس وأمنا وأكرمه بالنسبة الى نفسه تشريفا وتخصينا ومنا وجعل زيارته والظواف به حجابا بين العبد وبين العذاب ومجنا والصلاة على محمد نبي الرحمة وسيد الامة وعلى آله وصحبه قادة الحق وسادة الخلق وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فان الحج من بين أركان الاسلام ومبانيه عبادة العمر وختام الامر وتتمام الاسلام وكل الدين فيه أنزل الله عز وجل قوله اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً وفيه قال صلى الله عليه وسلم من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصرانيا فأعظم بعبادة يعدم الدين بفقد هالك الكمال ويساوى تاركها اليهود والنصارى في الضلال وأحذرها أن تصرف العناية الى شرحها وتفصيل أركانها وسننها وآدابها وفصائلها وأسرارها وجملة ذلك ينكشف بنوفيق الله عز وجل في ثلثه أبواب (الباب الاول) في فصائلها وفصائل مكة والبيت العتيق وجمال أركانها وشرائط وجوبها (الباب الثانى) في أعمالها الطاهرة على الترتيب من مبدأ السفر الى الرجوع (الباب الثالث) في آدابها الدقيقة وأسرارها الخفية وأعمالها الباطنة) فليبدأ بالباب الاول وفيه فصلان

❦ الفصل الاول ❦ في فصائل الحج وفصيلة البيت ومكة والمدينة حرسهما الله تعالى وشدة الرحال الى المساجد ❦

❦ فضيلة الحج ❦

قال الله عز وجل وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق وقال قتادة لما أمر الله عز وجل إبراهيم صلى الله عليه وسلم وعلى نبيسا وعلى كل عبد مصطفى أن يؤذن في الناس بالحج نادى يا أيها الناس ان لله عز وجل بنى بيتا فحجوه وقال تعالى ليشهدوا ما نافع لهم قيل التجارة في الموسم والاجر في الآخرة وناسمع بعض السلف هذا قل غفر لهم ورب الكعبة وقيل في تفسير قوله عز وجل لا تعدن لهم صراطك المستقيم أى طريق مكة بقعد الشيطان عليها ليمنع الناس منها وقال صلى الله عليه وسلم من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وقال أيضا صلى الله عليه وسلم مريء الشيطان في يوم أصغرو ولا أدحرو ولا أحقرو ولا أعظمت منه يوم عرفة

وما ذلك الا لما يرى من نزول الرحمة وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظام اذ يقال ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الا الوقوف بعرفة وقد أسنده جعفر بن محمد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر بعض المكاشفين من المقربين أن ابليس لعنه الله عليه ظهر له في صورة شخص بعرفة فاذا هو ناحل الجسم مصفر اللون باكي العين مقصوف الظهر فقال له ما الذي أبكى عينك قال خروج الحاج اليه بلا تجارة أقول قد قصدوه أخاف أن لا ينجيهم فيعزني ذلك قال فما الذي أنحل جسمك قال صهيل الخيل في سبيل الله عز وجل ولو كانت في سبيلي كان أحب الي قال فما الذي غير لونك قال تعاون الجماعة على الطاعة ولو تعاونوا على المصيبة كان أحب الي قال فما الذي قصف ظهرك قال قول العبد أسألت حسن الخاتمة أقول يا ويلي متى يجب هذا بعمله أخاف أن يكون قد فطن وقال صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته حاجا أو معتمرا فأتى أجر الحاج المعتمر الى يوم القيامة ومن مات في إحدى الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها وحجة مبرورة ليس لها جزاء الا الجنة وقال صلى الله عليه وسلم الحاج والعمار وقد الله عز وجل وزواره ان سألوه أعطاهم وان استغفروه غفر لهم وان دعوا استجب لهم وان شفّعوا شفّعوا وفي حديث مسند من طريق أهل البيت عليهم السلام أعظم الناس ذنبا من وقف بعرفة قطن أن الله تعالى لم يغفر له وروى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة ستون للطائفين وأربعون للمصلين وعشرون للناظرين وفي الخبر استكثروا من الطواف بالبيت فانه من أجل شيء تجدون في صحفكم يوم القيامة وأغبط عمل تجدون له ولهذا يستحب الطواف ابتداء من غير حج ولا عمرة وفي الخبر من طاف اسبوعا حائيا حاسرا كان له كعتق رقبة ومن طاف اسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنبه ويقال ان الله عز وجل اذا غفر لعبدا ذنبا في الموقف غفره لكل من أصابه في ذلك الموقف وقال بعض السلف اذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل عرفة وهو أفضل يوم في الدنيا وفيه حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وكان واقفا انزل قوله عز وجل اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا قال أهل الكتاب لو أنزلت هذه الآية علينا لجعلناها يوم عيد فقال عمر رضي الله عنه اشهد لقد أنزلت هذه الآية في يوم عيدين اثنين يوم عرفة ويوم جمعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج ويروى ان علي ابن موفّق حج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حججا قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا ابن موفّق حججت عني قلت نعم قال وليبت عني قلت نعم قال فاني أكافئك بها يوم القيامة آخذ بيدك في الموقف فأدخلك الجنة والخلائق في كرب الحساب وقال مجاهد وغيره من العلماء ان الحاج اذا قدم مكة تلقى الملائكة فسلموا على ركب الأبل وصالحوا ركب الحمر واعتنقوا المشاة اعتناقا وقال الحسن من مات عقيب رمضان أو عقيب غزوة أو عقيب حج مات شهيدا وقال عمر رضي الله عنه الحاج مغفور له ولمن يستغفر له في شهر ذي الحجة والحرم وصفر وعشرين من ربيع الأول وقد كان من سيرة السلف رضي الله عنهم أن يشيعوا الغزاة وأن يستقبلوا الحاج ويقبلوا بين أعينهم ويستأنوهم الدعاء ويبادرون ذلك قبل ان يتدنسوا بالآثام ويروى عن علي بن موفّق قال حججت سنة فلما كان ليلة عرفة نمت بمبنى في مسجد الخيف فرأيت في المنام كأن ملكين قد نزلا من السماء عليهما ثياب خضر فنادى أحدهما صاحبه يا عبد الله فقال الآخر ليك يا عبد الله قال قد رى كم حج بيت ربنا عز وجل في هذه السنة قال لا أدري قال حج بيت ربنا ستمائة ألف أفتدري كم قبل منهم قال لا أقل ستة

أنفس قال ثم ارتفع في الهواء فغاب عني فانتبهت فزعاً واغتمت غماً شديداً وأهمني أمرى فقلت
إذا قبل حج سنة أنفس فأين أكون أنا في سنة أنفس فلما أفضت من عرفة قلت عند المشعر الحرام
بعلت أفكر في كثرة الخلق وفي قلة من قبل منهم ففعلت النوم فاذا الشخصان قد نزلا على هبأتهما
فنادى أحدهما صاحبه وأعاد الكلام بعينه ثم قال أتدري ماذا حكم ربنا عز وجل في هذه الليلة قال لا
قال فانه وهب لكل واحد من السنة مائة ألف قال فانتبهت وبني من السرور ما يبجل عن الوصف
وعنه أيضاً رضي الله عنه قال حجبت سنة فلما قضيت مناسكي تفكرت فيمن لا يقبل حجه فقلت اللهم
اني قد وهبت حجي وجعلت ثوابي لمن لم يتقبل حجه قال فرأيت رب العزة في النوم جل جلاله فقال لي
يا علي تنديني علي وأما خلقت السخاء والاسخاء وأنا أجود لأجودين وأكرم لأكرمين وأحق
بأجود والكرم من العالمين قد وهبت كل من لم أقبل حجه لمن قبلته

ففضيلة البيت ومكة المشرفة

قال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قد وعد هذا البيت أن يحجه في كل سنة ستمائة ألف فان
نقصوا أكلهم الله عز وجل من الملائكة وان الكعبة تحشر كالعروس المرفوفة وكل من جهاين عاق
بأستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها وفي الخبر ان الحجر الأسود يا قوتة من بواقي
الجنة وانه يبعث يوم القيامة له عيادان ولسان ينطق به يشهد لكل من استلمه بحق وصدق وكان صلى
الله عليه وسلم يقبله كثيراً وروى أنه صلى الله عليه وسلم سجد عليه وكان يطوف على الرحلة فيضع
الحجر عليه ثم يقبل طرف الحجر وقبله عمر رضي الله عنه ثم قال اني لأعلم انك حجر لا تضر ولا تنفع
ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك ثم بكى حتى علا نسيجه فالتفت الى
ورائه فرأى علياً كرم الله وجهه ورضي عنه فقال يا أبا الحسن ها هنا تكسب العبرات وتستجاب
الدعوات فقال علي رضي الله عنه يا أمير المؤمنين بل هو يضر وينفع قال وكيف قال ان الله تعالى لما
أخذ الميثاق على الذرية كتب عليهم كتاباً ثم ألهمه هذا الحجر فهو يشهد للؤمن بالوفاء ويشهد على الكافر
بالخود قبل فذلك هو معنى قول الناس عند الاستسلام اللهم ايماناً بك وتصديقاً بك وبفداء بك
وروى عن الحسن البصري رضي الله عنه أن صوم يوم فيها بمائة ألف يوم وصدقة درهم بمائة ألف
درهم وكذلك كل حسنة بمائة ألف ويقال طواف سبعة أسابيع يعدل عمرة وثلاث عمرة يعدل حجة
وفي الخبر الصحيح عمرة في رمضان كحجة معي وقال صلى الله عليه وسلم أنا أول من نشق عنه الأرض
ثم آتى أهل البقيع فيحشرون معي ثم آتى أهل مكة فأحشروا بين الحرمين وفي الخبر ان آدم صلى الله عليه
وسلم لما قضى مناسكته لقينه الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالتي عام وجاء
في الآثار ان الله عز وجل ينظر في كل ليلة الى أهل الأرض فأول من ينظر اليه أهل المسجد الحرام
وأول من ينظر اليه أهل المسجد الحرام فمن رآه طائفاً غفر له ومن رآه مصابياً غفر له ومن رآه قائماً
مستقبلاً الكعبة غفر له وأوصف بعض الأولياء رضي الله عنهم قال اني رأيت الزور كها تسمجد
لعبادان ورأيت عبادان ساجدة لجددة ويقال لا تغرب الشمس من يوم الا ويطوف بهذا البيت
رجل من الأبدال ولا يدع الفجر من ليلة الا طاف به واحد من الأوتاد واذا انقطع ذلك كان سبب
رفعه من الأرض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرى الناس لها أثراً وهذا اذا أتى عليها سبع
سنين لم يحجها أحد ثم يرفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق أبغض بلوح لاس فيه
حرف ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يدكر منه كلمة ثم يرجع الناس الى الأشعار والأغاني وأخبار
الجاهلية ثم يخرج الدجال وينزل عيسى عليه السلام فيقتله والساعة عند ذلك بمنزلة الحامل المقرب

التي تتوقع ولادتها وفي الخبر استكثر وامن الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة وروى عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قال الله تعالى انا أردت أن أخرب الدنيا بدأت بيتي فخرته ثم أخرب الدنيا على أثره

﴿فضيلة المقام بمكة حرسها الله تعالى وكرامته﴾

كره الخائفون المختاطون من العلماء المقام بمكة لمعان ثلاثة (الاول) خوف التبرم والانس بالبيت فان ذلك ربما يؤثر في تسكين حرقة القلب في الاحترام وهكذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الحجاج اذا جحوا ويقول يا أهل اليمن يمنكم ويا أهل الشام شامكم ويا أهل العراق عراقكم ولذلك هم عمر رضي الله عنه بمنع الناس من كثرة الطواف وقال خشيت أن يأنس الناس بهذا البيت (الثاني) تهيج الشوق بالمفارقة لتنبعث داعية العود فان الله تعالى جعل البيت مثابة للناس وأما أي شوبون ويعودون اليه مرة بعد أخرى ولا يقضون منه وطرا وقال بعضهم تكون في بلد وقلبك مشتاق الى مكة متعلق بهذا البيت خير لك من أن تكون فيه وأنت متبرم بالمقام وقلبك في بلد آخر وقال بعض السلف كم من رجل يخرسان وهو اقرب الى هذا البيت ممن يطوف به ويقال ان الله تعالى عباده تطوف بهم الكعبة تقر بالى الله عز وجل (الثالث) الخوف من ركوب الخطايا والذنوب بها فان ذلك مخطر وبالحرى أن يورث مقت الله عز وجل لشرف الموضع وروى عن وهيب ابن الورد المكي قال كنت ذات ليلة في الجمر أصلي فسمعت كلاما بين الكعبة والاسرار يقول الى الله أشكو ثم اليك يا جبرائيل ما ألقى من الطائفين حولي من تفكرهم في الحديث ولغوهم ولهوهم لئن لم ينتهوا عن ذلك لاستغضن استغاضة يرجع كل حجر مني الى الجبل الذي قطع منه وقال ابن مسعود رضي الله عنه ما من بلد يؤخذ فيه العبد بالنسبة قبل العمل الامكة وتلا قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم أي انه على مجرد الارادة ويقال ان السيئات تضاعف بها كما تضاعف الحسنات وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول الاحتكار بمكة من الاحاد في الحرم وقيل الكذب أيضا وقال ابن عباس لأن أذن سبعين ذنبا بركة أحب الى من أن اذن ذنبا واحدا بمكة وركبة منزل بين مكة والطائف والخوف ذلك انتهى بعض المقيمين الى أن لم يقض حاجته في الحرم بل كان يخرج الى الحل عند قضاء الحاجة وبعضهم أقام شهرا وما وضع جنبه على الارض وللمنع من الإقامة كره بعض العلماء أجور دور مكة ولا تظن أن كراهة المقام يناقض فضل البقعة لان هذه كراهة علتها ضعف الخلق وقصورهم عن القيام بحق الموضع فغنى قولنا ان ترك المقام به أفضل أي بالاضافة الى مقام مع التقصير والتبرم أما أن يكون أفضل من المقام مع الوفاء بحقه فهيات وكيف لا ولما عاين رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة استقبل الكعبة وقال انك خير ارض الله عز وجل وأحب بلاد الله تعالى الى ولولا اني أخرجت منك لما خرجت وكيف لا والتظر الى البيت عبادة والحسنات فيها مضاعفة كذا كراه

﴿فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد﴾

ما بعد مكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالاعمال فيها أيضا مضاعفة قال صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدى هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وكذلك كل عمل بالمدينة بألف وبعد مدنته الارض المقدسة فان الصلاة فيها بمنسأه صلاة فيما سواها الا المسجد الحرام وكذلك سائر الاعمال وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة وقال صلى الله عليه وسلم من صبر على شدتها ولأوائها كست له شفيعا يوم

القيامة وقال صلى الله عليه وسلم من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أحد إلا كتبت له شفيعا يوم القيامة وما بعد هذه البقاع الثلاث فالمواضع فيها متساوية إلا الثغور فإن المقام بها للرابطة فيها فيه فضل عظيم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تشذ الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدى هذا والمسجد الأقصى وقد ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء وماتنين إلى أن الأمر كذلك بل الزيارة مأمور بها قال صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا والحديث إنما ورد في المساجد وليس في معناها المشاهد لأن المساجد بعد المساجد الثلاثة متماثلة ولا بلد إلا وفيه مسجد فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر أو ما المشاهد فلا تتساوى بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل نعم لو كان في موضع لا مسجد فيه فله أن يشذ الرحال إلى موضع فيه مسجد وينتقل إليه بالكلية إن شاء ثم ليت شعري هل يمنع هذا القائل من شذ الرحال إلى قبور الأنبياء عليهم السلام مثل إبراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام فالمنع من ذلك في غاية الإحالة فإذا جوز هذا فقبور الأولياء والعلماء والصلحاء في معناها فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد هذا في الرحلة أما المقام فالأولى بالمريد أن يلزم مكانه إذا لم يكن قصده من السفر استفادة العلم مهما سلم له حاله في وطنه فإن لم يسلم فيطلب من المواضع ما هو أقرب إلى الخمول وأسلم للدين وأفرغ للقلب وأيسر للعبادة فهو أفضل المواضع له قال صلى الله عليه وسلم البلاد ببلاد الله عز وجل والخلق عباده فأى موضع رأيت فيه رفقا فاقم واحمد الله تعالى وفي الخبر من يورك له في شيء فليبرمه ومن جعلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه وقال أبو نعيم رأيت سفيان الثوري وقد جعل جرابه على كتفه وأخذ نعليه بيده فقلت إلى أين يا أبا عبد الله قال إلى بلد أملا فيه جرابي بدرهم وفي حكاية أخرى بلغني عن قرية فيها رخص أقيم فيها قال فقلت وتفضل هذا يا أبا عبد الله فقال نعم إذا سمعت برخص في بلد فاقصده فإنه أسلم لدينك وأقل لهملك وكان يقول هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الحاملين فكيف بالمشهورين هذا زمان تنقل ينتقل الرجل من قرية إلى قرية يفر بدينه من الفتن ويحكي عنه أنه قال والله ما أدرى أى البلاد أسكن فقيل له خراسان فقال مذاهب مختلفة وآراء فاسدة قيل فالشام قال يشار إليك بالأصابع أراد الشهرة قيل فالعراق قال بلد الجبارة قيل مكة قال مكة تذيب السكيس وأبدن وقال له رحل غريب عزمتم على المجاورة بمكة فأوصني قال أوصيك بثلاث لا تصلين في الصف الأول ولا تحمى بن قرشيا ولا تطهرن صدقة وإنما كره الصف الأول لأنه يشتهر فيفتقد إذا غاب فيحفظ بعلمه الترين والتصنع

الفصل الثاني في شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومخاطباته

(أما الشرائط) فشرط صحة الحج اثنان الوقت والسلام فيصح حج الصبي ويحرم بنفسه إن كان مميزا ويحرم عنه وليه إن كان صغيرا ويفعل به ما يفعله في الحج من الطواف والسعي وغيره وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذي الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر فمن أحرم بالحج في غير هذه المدة فهو عمرة وجميع السنة وقت العمرة ولكن من كان معكوبا على النسك أيام منى فلا ينبغي أن يحرم بالعمرة لأنه لا يتمكن من الاشتغال بعقبيه لاشتغاله بأعمال منى وأما شروط وقوعه عن حجة الاسلام فخمسة في الاسلام والحربة والبلوغ والعقل والوقت فان أحرم الصبي أو العبد ولو كان متقيا العبد وبلغ الصبي بعرفة أو بمزدلفة وعاد إلى عرفة قبل طلوع الفجر. أحراهما عن حجة الاسلام لأن الحج عرفة وأيسر عليهما دم الأشاة وتشرط هذه الشرائط في وقوع العمرة عن فرض الاسلام إلا الوقت

• (وأما شروط وقوع الحج نفلا عن الحر البالغ) فهو بعد برائة ذمته عن حجة الاسلام فحج الاسلام
 متقدم ثم القضاء لمن أفسده في حالة الوقوف ثم النذر ثم النيابة ثم النقل وهذا الترتيب مستحق وكذلك
 يقع وان نوى خلافه (وأما شروط لزوم الحج فخمسة) البلوغ والاسلام والعقل والحرية والاستطاعة
 ومن لزمه فرض الحج لزمه فرض العمرة ومن أراد دخول مكة لزيارة أو تجارة ولم يكن حطابا لزمه
 الاحرام على قول ثم يحلل بعمل عمرة أو حج • وأما الاستطاعة فتعني أن يكون أحداهما المباشرة وذلك له
 أسباب أما في نفسه فبالصحة وأما في الطريق فبان تكون خصبة آمنة بلا بحر مخطر ولا عدو قاهر
 وأما في المال فبان يجد نفقة ذهابه وإيابه إلى وطنه كان له أهل أو لم يكن لأن مفارقة الوطن شديدة
 وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة وأن يملك ما يقضي به ديونه وأن يقدر على راحلة أو كرائها
 بحمل أو زاملة ان استمسك على الزاملة • وأما النوع الثاني فاستطاعة المعضوب بماله وهو أن
 يستأجر من يحج عنه بعد فراغ الاجير عن حجة الاسلام لنفسه ويكفي نفقة الذهاب بزاملة في هذا
 النوع والابن اذا عرض طاعته على الأب الزمن صا ربه مستطيعا ولو عرض ماله لم يصربه مستطيعا
 لأن الخدمة بالبدن فيها شرف للوالد وبذل المال فيه منة على الوالد ومن استطاع لزمه الحج وله
 التأخير ولكنه فيه على خطر فان تبسر له ولو في آخر عمره سقط عنه وان مات قبل الحج اتى الله عز
 وجل عاصيا بترك الحج وكان الحج في تركه يحج عنه وان لم يوص كسائر ديونه وان استطاع في سنة فلم
 يخرج مع الناس وذلك ماله في تلك السنة قبل حج الناس ثم مات اتى الله عز وجل ولا حج عليه ومن
 مات ولم يحج مع اليسار فأمره شديد عند الله تعالى قال عمر رضي الله عنه لقد همت أن أكتب
 في الامصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع اليه سبيلا وعن سعيد بن جبيرة و ابراهيم التيمي
 ومجاهد وطاوس لو علمت رجلا غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ما صليت عليه وبعضهم كان
 له جار موسرفات ولم يحج فلم يصل عليه وكان ابن عباس يقول من مات ولم يزك ولم يحج سأل الرجعة إلى
 الدنيا وقرأ قوله عز وجل رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فإني نركت قال الحج • وأما الاركان التي
 لا يصح الحج بدونها الخمسة هي الاحرام والطواف والسعي بعده والوقوف بعرفة والحلق بعده على قول
 وأركان العمرة كذلك الا الوقوف والواجبات المجبورة بالدم ست الاحرام من الميقات فن تركه
 وجاوز الميقات محلا فعليه شاة والرمي فيه الدم قول واحد • وأما الصبر بعرفة إلى غروب الشمس
 والمبيت بمزدلفة والمبيت بمنى وطواف الوداع فهذه الاربعة يجبر تركها بالدم على أحد القولين وفي
 القول الثاني فيها دم على وجه الاستحباب • وأما وجوب اداء الحج والعمرة فثلاثة هي الا قول الافراد
 وهو الا فضل وذلك أن يقدم الحج وحده فاذا فرغ خرج إلى الحل فأحرم واعتمر وأفضل الحل لاحرام
 العمرة الجعراثة ثم التنعيم ثم الحديبية وليس على المفرد دم الا أن ينطوع • الثاني القران وهو أن يحج
 فيقول لبك بحجة وعمرة معا فيصير محرما بما يكفيهما اعمال الحج وتدرج العمرة تحت الحج كما يندرج
 الوضوء تحت الغسل الا أنه اذا طاف وسعى قبل الوقوف بعرفة فسعيه محسوب من النسكين وأما
 طوافه فغير محسوب لأن شرط طواف الفرض في الحج أن يقع بعد الوقوف وعلى القارن دم شاة الا أن
 يكون مكافلا شيء عليه لأنه لم يترك ميقاته اذ ميقاته مكة • الثالث التمتع وهو أن يجاوز الميقات محرما
 بعمره ويحل بمكة ويتمتع بالمحظورات إلى وقت الحج ثم يحرم بالحج ولا يكون متمتعا الا بخمس شرائط •
 أحدها أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام وحاضره من كان منه على مسافة لا تقصر فيها الصلاة
 • الثاني أن يقدم العمرة على الحج • الثالث أن تكون عمرته في أشهر الحج • الرابع أن لا يرجع إلى
 ميقات الحج ولا إلى مثل مسافته لاحرام الحج • الخامس أن يكون حجه وعمرته عن شخص واحد

لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة بل خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك
 واتباع سنة نبيك وشوقا الى لقاءك فاذا مشى قال اللهم بك اتقشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت
 واليك توجهت اللهم أنت تقني وأنت رجاؤي فأكفي ما أهمني وما لا أهتم به وما أنت أعلم به مني
 عز جارك وجل تناؤك ولا اله غيرك اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهي لخير أئمتنا توجهت
 ويدعو بهذا الدعاء في كل منزل يدخل عليه (الخامسة في الركوب) فاذا ركب الراحلة يقول بسم الله
 وبالله والله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يَشَأْ
 لم يكن سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كآله مقرنين وأنا الى ربنا لمتقلبون اللهم اني وجهت وجهي اليك
 وفوضت أمري كله اليك وتوكلت في جميع أموري عليك أنت حسبي ونعم الوكيل فاذا استوى على
 الراحلة واستوت تحته قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر سبع مرات وقال الحمد لله
 الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت المستعان على
 الأمور (السادسة في النزول) والسنة أن لا ينزل حتى يحكي النهار ويكون أكثر سيرة بالليل قال
 صلى الله عليه وسلم عليكم بالدلجة فان الارض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار وليقل نومه بالليل
 حتى يكون هونا على السير وهما أشرف على المنزل فليقل اللهم رب السموات السبع وما أظلمن
 ورب الارضين السبع وما أظلمن ورب الشياطين وما أضلن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار
 وما جرين أسألك خير هذا المنزل وخير أهله وأعوذ بك من شره وشر ما فيه اصرف عني شر شرارهم
 فاذا نزل المنزل صلى ركعتين فيه ثم قال أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر
 ما خلق فاذا حق عليه الليل يقول يا أرض ربى وربك الله أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما دب
 عليك أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد وحية وعقرب ومن شر ساكن البلد ووالد وما ولد وله
 ما سكر في الليل والنهار وهو السميع العليم (السابعة في الحراسة) ينبغي أن يحتاط بالنهار فلا يمشى
 منفردا خارج القافلة لانه ربما يغتال أو ينقطع ويكون بالليل متحفظا عند النوم فان نام في ابتداء
 الليل اقترش ذراعه وان نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل رأسه في كفه هكذا كان ينام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفره لانه ربما استغل النوم فتطلع الشمس وهو لا يدري فيكون
 ما يفوته من الصلاة أفضل مما ياله من الحج والحب في الليل أن ينام في الحراسة فاذا نام
 أحدهم حرس الآخر فهو السنة فان قصده عدو أو سجع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله
 والا خلاص والمعوذتين وليقل بسم الله ما شاء الله لا قوة الا بالله حسبي الله توكلت على الله ما شاء الله
 لا يأتى بالخير الا الله ما شاء الله لا يصرف السوء الا الله حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله
 منتهى ولا دون الله ملجأ ككتب الله لا غلبن أنا ورسلي ان الله قوى عزيز تحصنت بالله العظيم
 واستغثت بالحي الذي لا يموت اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واكنفنا بركنك الذي لا يرام اللهم
 ارحمنا بقدرتك علينا فلا تهلك وأنت تقنا ورجاؤنا اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وامائك برأفة
 ورحمة أنك أنت أرحم الراحمين (الثامنة) مهما علان شرامس الارض في الطريق فيستحب أن يكبر
 ثلاثا ثم يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال ومهما هبط سجع ومهما خاف
 الوحشة في سفره قال سبحان الله الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات بالعرزة
 والجبروت **الجملة الثانية في آداب الاحرام من الميقات الى دخول مكة وهي خمسة**
 (الاول) أن يغتسل وينوي به غسل الاحرام أعني اذا انتهى الى الميقات المشهور والذي يحرم الناس
 منه ويحرم غسله بالتنظيف ويسرح لحيته ورأسه ويقلم أنفاره ويقص شاربه ويستكمل التطافة

التي ذكرناها في الطهارة (الثاني) أن يفارق الثياب المخيطة ويلبس ثوبي الاحرام فيرتدى ويتبرر
 بثوبين أبيضين فالأبيض هو أحب الثياب الى الله عز وجل ويتطيب في ثيابه وبدنه ولا بأس
 بطيب يبقى جرمه بعد الاحرام فقد روى بعض المسك على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
 الاحرام مما كان استعماله قبل الاحرام (الثالث) أن يصبر بعد لبس اشباب حتى تبعث به راحلته ان
 كان راكبا أو يسد بالسيران كان راجلا فعند ذلك ينوي الاحرام بالحج أو بالعمرة قرانا أو افرادا كما
 أراد ويكفي مجرد التنية لان عقد الاحرام ولكن السنة أن يقرن بالتنية لفظ التلبية فيقول ليك اللهم
 ليك ليك لا شريك لك ليك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وان زاد قل ليك وسعديك
 والخير كله بيدك والرجاء اليك ليك بحجة حقا تعبداء ورفقا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد (الرابع)
 اذا انعقد احرامه بالتلبية المذكورة فيستحب أن يقول اللهم اني اريد اخرج فيسره لي وأعني على أداء
 فريضته وتقبله مني اللهم اني نويت أداء فريضة في الحج فاجعلني من الذين استجابوا لك وآمنوا بوعده
 واتبعوا أمرك واجعلني من وفدك الذين رضيت عنهم وارضيت وقبلت منهم اللهم فيسره لي أداء
 ما نويت من الحج اللهم قد أحرم لك لحي وشعري ودمي وعصبي ونحى وعظامي وحرمت على نفسي
 النساء والطيب ولبس المخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة ومن وقت الاحرام حرم عليه المخطورات
 السنة التي ذكرناها من قبل فليجتنبها (الخامس) يستحب تجديد التلبية في دوام الاحرام خصوصا
 عند اصطدام ارفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل ركوب ونزول ورفعها
 صوته بحيث لا يسمع حلقه ولا ينهر فانه لا ينادي أصم ولا غائما كما ورد في الخبر ولا بأس برفع الصوت
 بالتلبية في المساحد الثلاثة فانها مظنة المناسك أعني المسعد الحرام ومسجد الخيف ومسجد
 البقيع وأما سائر المساحد فلا بأس فيها بالتلبية من غير رفع صوت وكان صلى الله عليه وسلم
 اذا أعجبه شيء قال ليك ان العيش عيش الآخرة

في الجملة الثالثة في آداب دخول مكة الى الطواف وهي ستة

(الاول) أن يغتسل بذي طوى لدخول مكة والاغتسالات المستحبة المسنونة في الحج تسعة (الاول)
 للاحرام من الميقات ثم لدخول مكة ثم لطواف القدوم ثم للوقوف بعرفة ثم للوقوف بمزدلفة ثم لثلاثة
 أغسال رمي الجمار الثلاث ولا غسل رمي جمره العقبة ثم لطواف الوداع ولم ير الشافعي رضى الله عنه
 في الجديد الغسل لطواف الزيارة ولطواف الوداع فتعود الى سبعة (الثاني) أن يقول عند الدخول
 في أول الحرم وهو خارج مكة اللهم هذا حرمك وأمنك فحرم لحي ودمي وشعري وشري على النار
 وآمنى من عذابك يوم تبعث عبادك واجعلني من أوليائك وأهل طاعتك (الثالث) أن يدخل مكة
 من جانب الأبطح وهو من ثنية كداء بفتح الكاف عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جادة
 الطريق إليها فالتأسي به أولى واذا خرج خرج من ثنية كدى بضم الكاف وهي الثنية السفلى
 والاولى هي العليا (الرابع) اذا دخل مكة وانتهى الى رأس الردم فعنده يقع بصره على البيت فليقل لا اله
 الا الله والله أكبر اللهم أنت السلام ومنك السلام ودارك دار السلام تباركت يا ذا الجلال
 والاكرام اللهم ان هذا بيتك عظمته وكرمه وشرقه اللهم فزده تعظيما وزده تشريفا وتكرما وزده
 مهابة وزده من حجه بر اوكرامة اللهم افتح لي أبواب رحمتك وأدخلني جنتك وأعذني من الشيطان
 الرجيم (الخامس) اذا دخل المسجد الحرام فليدخل من باب بني شيبه وليقل بسم الله والله ومن الله
 والى الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قرب من البيت قل الحمد لله
 وسلام على عباده الذين اصطفى اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وعلى ابراهيم خليلك وعلى

جميع أنبيائك ورسلك وليفعل يديه وليقل اللهم اني أسألك في مقامي هذا في أول مناسكي أن تقبل توبتي وأن تجاوز عن خطيئتي وتضع عني وزري الحمد لله الذي بلغني بينه الحرام الذي جعله مثابة للناس وأمناء جعله مباركاً وهدى للعالمين اللهم اني عبدك والبلد بلدك والحرم حرمك والبيت بيتك جنتك أطلب رحمتك وأسألك مسألة المضطر الخائف من عقوبتك الراجي لرحمتك الطالب مرضاتك (السادس) أن تقصد الحجر الاسود بعد ذلك وتمسه بيدك اليمنى وتقبله وتقول اللهم أمانتي أديتها وميثاقي وفيتته اشهد لي بالموافاة فان لم يستطع التقبيل وقف في مقابلته ويقول ذلك ثم لا يعرج على شيء دون الطواف وهو طواف القدوم الا أن يجد الناس في المسكوبة فيصلي معهم ثم يطوف بالجملة الرابعة في الطواف فاذا أراد افتتاح الطواف اتمم القدوم

واما غيره فينبغي أن يراعى أموراً ستة

(الاول) أن يراعى شروط الصلاة من طهارة الحدث والخبث في الثوب والبدن والمكان وسير العورة فالطواف بالبيت صلاة ولكن الله سبحانه أباح فيه الكلام وليضطجع قبل ابتداء الطواف وهو أن يجعل وسط رداءه تحت ابطة اليمنى ويجمع طرفيه على منكبيه اليسرى فيخشي طرفا ورأيه ظهره وطرفا على صدره ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويستغل بالادعية التي سنذكرها * (الثاني) اذا فرغ من الاضطجاع فليجعل البيت على يساره وليقف عند الحجر الاسود وليتخذه قليلاً ليكون الحجر قدامة فيمر بجميع الحجر بجميع بدنه في ابتداء طوافه وليجعل بينه وبين البيت قدر ثلاث خطوات ليكون قريباً من البيت فانه أفضل ولا يكمل ويكون طائفاً على الشاذروان فانه من البيت وعند الحجر الاسود قد يتصل الشاذروان بالارض ويلتبس به والطائف عليه لا يصح طوافه لانه طائف في البيت والشاذروان هو الذي فضل عن عرض جدار البيت بعد أن ضيق أعلى الجدار ثم من هذا الموقف يبتدئ الطواف * (الثالث) أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل في ابتداء الطواف بسم الله والله أكبر اللهم ايماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ويطوف فأول ما يجاوز الحجر ينتهي الى باب البيت فيقول اللهم هذا البيت بيتك وهذا الحرم حرمك وهذا الامن امنك وهذا مقام العائذ بك من النار وعند ذكر المقام يشرب بعبه الى مقام ابراهيم عليه السلام اللهم ان بيتك عظيم ووجهك كريم وانت أرحم الراحمين فأعذني من النار ومن الشيطان الرجيم وحرم لحى ودمى على النار وآمني من أهوال يوم القيامة واكفني مؤنة الدنيا والآخرة ثم يسبح الله تعالى ويمجده حتى يبلغ الركن العراقي فعنده يقول اللهم اني أعوذ بك من الشرك والشك والكفر والنفاق والشقاق وسوء الاخلاق وسوء المنظر في الاهل والمال والولد فاذا بلغ الميزاب قال اللهم أظلمنا تحت عرشك يوم لا ظل الا ظلك اللهم اسقني بك ماء من محمد صلى الله عليه وسلم شربة لا أنظمأ بعدها أبداً فاذا بلغ الركن الشامي قال اللهم اجعله حجاماً وبروراً وسعيماً مشكوراً وذناباً مغفوراً وتجارة لن تبور يا عزيز يا غفور رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك أنت الاعز الاكرم فاذا بلغ الركن اليماني قال اللهم اني أعوذ بك من الكفر وأعوذ بك من الفقر ومن عذاب القبر ومن قسمة الحيا والمات وأعوذ بك من الخزي في الدنيا والآخرة ويقول بين الركن اليماني والحجر الاسود اللهم ربنا آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقبّر رحمتك قسمة القبر وعذاب النار فاذا بلغ الحجر الاسود قال اللهم اغفر لي برحمتك أعوذ بك من هذا الحجر من الدين والفقر وضيق الصدر وعذاب القبر وعند ذلك قد تم شوط واحد فيطوف كذلك سبعة أشواط فيدعو بهذه الادعية في كل شوط * (الرابع) أن يرمي في ثلاثة أشواط ويمشي في الاربعة الاخرى على الهيئة المعتادة ومعنى الرمي الاسراع في المشي مع تقارب الخطا وهو دون

العدو وفوق المشي المعتاد والمقصود منه ومن الاضطباع اظهار الشطارة والجلادة والقوة هكذا كان القصد أولاً قطع الطمع الكفار وبقيت تلك السنة والأفضل الرمل مع الدنو من البيت فان لم يمكنه للرحمة فالرمل مع البعد أفضل فلينخرج الى حاشية المطاف ويرمل ثلاثاً ثم يقرب الى البيت في المزدحم وليمش أربعاً وان أمكنه استسلام الحجر في كل شوط فهو الاحب وان منعه الرحمة أشار باليد وقبل يده وكذلك استسلام الركن اليماني يستحب من سائر الأركان وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يستلم الركن اليماني ويقبله ويضع خده عليه ومن أراد تخصيص الحجر باقتضائه واقتصر في الركن اليماني على الاستسلام أغنى عن المس باليد فهو أولى (الخامس) اذا تم الطواف سبعة فليأت الملتزم وهو بين الحجر والباب وهو موضع استجابة الدعوة وليلتزم بالبيت وليتعلق بالاستار وليلصق بطنه بالبيت وليضع عليه خده الايمن وليبسط عليه ذراعيه وكفيه وليقل اللهم يارب البيت العتيق أعق رقبتى من النار وأعذنى من الشيطان الرجيم وأعذنى من كل سوء وقنعنى بما رزقتنى وباركلى فيما آتيتنى اللهم ان هذا البيت بيتك والعبد عبدك وهذا مقام العائذ بك من النار اللهم اجعلنى من أكرم وفدك عليك ثم احمده الله كثيراً في هذا الموضع وليصل على رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الرسل كثيراً وليدع بحوائجه الخاصة وليستغفر من ذنوبه * كان بعض الساف في هذا الموضع يقول لموالية تعوا عني حتى أقول ربى بذنوبى * (السادس) اذا فرغ من ذلك ينبغي أن يصلى خلف المقام ركعتين يقرأ فى الأولى قل يا أيها الكافرون وفى الثانية الاخلاص وهما ركعتا الطواف قل ازهرى مضت لسنة أن يصلى لكل سبع ركعتين وان قرن بين أسبوع وصلى ركعتين جاز فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل اسبوع طواف وليدع بعد ركعتي الطواف وليقل اللهم يسرلى اليسرى وجنبنى العسرى واعف عرلى فى الآخرة والأولى واعصم عني بالطافك حتى لأعصيك وأعنى على طاعتك بتوفيتك وجنبنى معاصيك واجعلنى ممن يحبك ويعب ملائكتك ورسلك ويحب عبادك الصالحين لهم حبنى الى ملائكتك ورسلك والى عبادك الصالحين اللهم فكما هدبتنى الى الاسلام فثبتنى عليه بالطافك ولايتك واستعملنى بطاعتك وطاعة رسولك وأجرنى من مضلات الفتن ثم ليعدلى الحجر ولا يستلمه ولا يجتبه الطواف قل صلى الله عليه وسلم من طاف بالبيت أسبوعاً وصلى ركعتين فله من الاجر كعتق رقبة وهذه كيفية الطواف والواجب من جملة بعد شروط الصلاة أن يستكمل عدد الطواف سبعمائة سبع البيت وأن يمد يده بالحجر الأسود ويجعل البيت على يساره وأن يطوف داخل المسجد وخارج البيت لائى الساذروان ولا فى الحجر وأن يوالى بين الاشواط ولا يفترقها بفرقة خارجة عن المعتاد وما عدا هذا فهو سنن وهيئات

الجملة الخامسة فى السعى

فإذا فرغ من الطواف فلينخرج من باب الصفا وهو فى حدادة الضلع الذى بين الركن اليماني والحجر فإذا خرج من ذلك الباب وانتهى الى الصفا وهو جبل فى رقبته درجات فى حصيف من الجبل بقدر قامة ارجل رقى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت له السكبة وابتداء السعى من أصل الجبل كاف وهذه الريادة مستحبة ولكن بعض تلك الدرج مستعدنة فينبغى أن لا يتخلها وراء ظهره فلا يكون متمماً للسعى واذا ابتدأ من ههنا سعى بينه وبين المروة سبع مرات وعند رقبته فى الصفا اربعى أن يستقبل البيت ويقول الله أكبر الله أكبر الحمد لله على ما هدانا لهذا الحمد لله بحمده كما هدانا على جميع نعمه كلها لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت سده الخير وهو على كل شئ قدير لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الاحزاب وحده لا اله الا الله تعالى

له الدين ولو كره الكافرون لا اله الا الله مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين فسبحان الله حين تمسون
وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون يخرج الحي من الميت ويخرج
الميت من الحي ويحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا أنتم
بشر تنشرون اللهم اني أسألك ايمانا دائما وبقينا صادقا وعلما نافعا وقلبا خاشعا واسانا اذا كرا
وأسألك العفو والعافية والمعافة الدائمة في الدنيا والآخرة ويصلي على محمد صلى الله عليه وسلم
ويدعو الله عز وجل بما شاء من حاجته عقيب هذا الدعاء ثم ينزل ويبتدئ السعي وهو يقول رب اغفر
وارحم وتجاوز عما تعلم انك أنت الاعز الاكرم اللهم آتني في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا
عذاب النار ويمشي على هبنة حتى ينتهي الى الميل الاخضر وهو أول ما يلقاه اذا نزل من الصفا وهو
على زاوية المسجد الحرام فاذا بقي بينه وبين محاذة الميل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل
حتى ينتهي الى الميلين الاخضرين ثم يعود الى الهبنة فاذا انتهى الى المروة صعدا كما صعد الصفا وأقبل
بوجهه على الصفا ودعا بمثل ذلك الدعاء وقد حصل السعي مرة واحدة فاذا عاد الى الصفا حصلت
مرتان يفعل ذلك سبعا ويرمل في موضع الرمل في كل مرة ويسكن في موضع السكون كما سبق وفي
كل نوبة يصعد الصفا والمروة فاذا فعل ذلك فقد فرغ من طواف القدوم والسعي وهما سنتان
والطهارة مستحبة للسعي وليست بواجبة بخلاف الطواف واذا سعى فينبغي أن لا يعيد السعي بعد
الوقوف ويكتفي بهذا ركنا فانه ليس من شرط السعي أن يتأخر عن الوقوف وانما ذلك شرط في طواف
الركن نعم شرط كل سعي أن يقع بعد طواف أي طواف كان

الجملة السادسة في الوقوف وما قبله

الحاج اذا انتهى يوم عرفة الى عرفات فلا يتفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف واذا وصل
قبل ذلك بأيام فطاف طواف القدوم فيمكث محرما الى اليوم السابع من ذي الحجة فيخطب الامام
بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ويأمر الناس بالاستعداد للخروج الى منى يوم التروية والمبيت
بها وبالغدومنها الى عرفة لاقامة فرض الوقوف بعد الزوال اذ وقت الوقوف من الزوال الى طلوع
الفجر الصادق من يوم النحر فينبغي أن يخرج الى منى مليا ويستحب له المشي من مكة في المناسك الى
انقضاء حجه ان قدر عليه والمشي من مسجد ابراهيم عليه السلام الى الموقف أفضل وآكد فاذا انتهى
الى منى قال اللهم هذه منى فامن على بما مننت به على أوليائك وأهل طاعتك وليمكث هذه الليلة
بمنى وهو مبيت منزل لا يتعلق به نسك فاذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح فاذا طلعت الشمس على شبر
سار الى عرفات ويقول اللهم اجعلها حير غدوة غدوتها قط وأقربها من رضوانك وأبعدها من سخطك
اللهم اليك غدوت واياك رجوت وعليك اعتمدت ووجهك أردت فاجعاني ممن تباهى به اليوم من
هو خير مني وأفضل فاذا أتى عرفات فليضرب خباءه بمنى قربا من المسجد ثم ضرب رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبته ونمرة هي بطن عرنة دون الموقف ودون عرفة وليغتسل للوقوف فاذا زالت
الشمس خطب الامام خطبة وجيزة وقعد وأخذ المؤذن في الاذان والامام في الخطبة الثانية
ووصل الاقامة بالاذان وفرع الامام مع تمام اقامة المؤذن ثم جمع بين الظهر والعصر باذان واقامتين
وقصر الصلاة وراح الى الموقف فليقف بعرفة ولا يقف في وادي عرنة واما مسجد ابراهيم عليه السلام
فصدرة في الوادي وأخرياته من عرفة فنوقف في صدر المسجد لم يحصل له الوقوف بعرفة ويتميز مكان
عرقة من المسجد بصخرات كبر فرشت ثم والأفضل أن يقف عند الصخرات بقرب الامام مستقبلا
للقبلة راكبا وليكثر من أنواع الحميد والتسبيح والتلهيل والثناء على الله عز وجل والدعاء والتوبة

ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء ولا يقطع التلبية يوم عرفة بل الاحب أن يلبي
تارة ويكب على الدعاء أخرى وينبغي أن لا يفصل من طرف عرفة الا بعد الغروب ليجمع في عرفة
بين الليل والنهار وان أمكنه الوقوف يوم الثامن ساحة عند مكان انغلط في الهلال فهو الحرم وبه
الامن من القوات ومن فاته الوقوف حتى طلع الفجر يوم العرفة فانه الحج فعليه أن يتحلل عن احرامه
بأعمال العمرة ثم يريق دما لاجل القوات ثم يقضى العام الآتي وليكن أهم اشتغاله في هذا اليوم الدعاء
ففي مثل تلك البقعة ومثل ذلك الجمع ترجى احابة الدعوات والدعاء المأثور عن الرسول صلى الله عليه
وسلم وعن السلف في يوم عرفة أولى ما يدعو به فليقل لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير اللهم اجعل في قلبي نورا وفي سمعي نورا
وفي بصري نورا وفي لساني نورا اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري وليقبل اللهم رب الحمد لك الحمد
يكاتقول وخير مما نقول لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي واليك مآتي واليك ثوابي اللهم اني أعوذ بك من
وساوس الصدر وشتات الامر وعذاب القبر اللهم اني أعوذ بك من شر ما يلحق في الليل ومن شر ما يلحق في
النهار ومن شر ما تهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر اللهم اني أعوذ بك من تحول عافيتك ونجاة نفستك
وجميع سمك اللهم اهدني بالهدى واغفر لي في الآخرة والاولى يا خير مقصود واسنى منزل بدو أكرم
مستول ما لديه أعطني العنسية أفصل ما أعطيت أحدا من خلقك وحجاج بيتك يا أرحم الراحمين
اللهم يا رفيع الدرجات ومنزل البركات ويا فاطر الارضين والسموات حجت اليك الاصوات
بصوف الدعوات يسأونك الحاجات وحاجتي اليك أن لا تنساني في دار البلاء ادا سبني أهل الدنيا
اللهم انك تسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سري وعلانتي ولا يخفي عليك سئ من أمري أيا البائس
الفقر المستغيث المسحير الوحل المشفق المعترف بدسه أسألك مسئلة مسكين وأبتهل اليك ابتهال
المدن الذليل وأدعوك دعاء الخائف الصرير دعاء من حصعت لك رقبته وفاضت لك عبرته وذل
لن حسده ورغم لك أنعه اللهم لا تجعلني بدعائك رب شقيا وكرهني رؤفا رحيم يا حبر المسؤولين واكرم
المعطين الهى من مدح لك نفسه فاني لآثم نفسي الهى أحرصت المعاصي لساني فاني وسيلة من عمل
ولا شفيع سوى امل الهى اني أعلم ان ذنوبي لم تقلى عندك جاهدا ولا لا عند اروعها ولكم أكرم
الاكرم الهى ان لم اكن اهلا أن ابلغ رحمتك ون رحمتك أهل أن تباعني ورحمتك وسعت كل شيء
وأنا شيء الهى ان ذنوبي وان كانت عظاما ولكم ما صغاري حب عفوك فاغفرها لي يا كريم الهى أنت
أنت وأنا أنا العواد الى الدوب وأنت العواد الى المغفرة الهى ان كنت لا ترحم الا أهل طاعتك فالي
من يفرع المدسوس الهى تغيب عن طاعتك عمد دوبر جهب الى معصيتك قصد افسحائك ما أعظم
محنتك علي واكرم عفو عنى فبوحوب محنتك علي وانقطاع حجتى عنك وفقري اليك وغناك عنى
الاغفرت لي يا خير من دعاء داع وأفصل من رحاء راج بجرمة الاسلام وبثمة محمد عليه السلام
أوبسل اليك فاغفر لي جميع ذنوبي واصرفني من موقفي هدام قضي الحواش وهب لي ما سألت وحقق
رحاني فيما تمنيت الهى دعوتك بالدعاء الذى علمتبه فلا تخرمني الرحاء الذى عرفتنه الهى ما أنت
صانع العتية بعد مقر للنبتة حاشع لك بذلته مستكبر بجرمه متضرع اليك من عمله تائب اليك
من اقترافه مستغفر لك من ظلمه مبتهل اليك فى الغفوة طالب اليك بنجاح حوائجه راج اليك
فى موقفه مع كثرة ذنوبه فيا ملها كل حى وولى كل مؤمن من أحسن فبرحمتك يفوز ومن أخطأ
فخطيئته يهلك اللهم اليك خرجنا وبصائلك أنخنا واياك أملنا وما عندك طابا ولا حسانك تعرضنا
ورحمتك رحونا ومن عذابك أشفقنا واليك بأثقال الذنوب هربنا ولبيتك الحرام هججنا يا من يملك

حوائج السائلين ويعلم ضمائر الصامتين يامن ليس معه رب يدعى ويامن ليس فوقه خالق يخشى
ويامن ليس له وزير يؤتى ولا حاجب يرشى يامن لا يزداد على كثرة السؤال الاجود او كرم ما وعلى كثرة
الحوائج الا تفضلا واحسانا اللهم انك جعلت لكل ضيف قري ونحن اضيافك فاجعل قرانا منك الجنة
اللهم ان لكل وفد جائزة ولكل زائر كرامة ولكل سائل عطية ولكل راج ثواب ولكل ملتمس لما عندك
جزاء ولكل مسترحم عندك رحمة ولكل راغب اليك زلفى ولكل متوسل اليك عفوا وقد وفدنا الى
بيتك الحرام ووقفنا بهذه المشاعر العظام وشهدنا هذه المشاهد الكرام رجاء لما عندك فلا تخيب
رجاءنا الهنا تابعت النعم حتى اطمانت الانفس بتتابع نعمك واظهرت العبر حتى نطق الصوامت
بمحبتك وظهرت المنى حتى اعترف اولياؤك بالتقصير عن حقك واظهرت الآيات حتى اذبحمت
السموات والارضون بأدلتك وقهرت بقدرتك حتى خضع كل شيء لعزتك وغنت الوجوه لعظمتك
اذا أساءت عبادك حلت وأمهلت وان أحسنوا تفضلت وقبليت وان عصوا استرت وان أذنبوا
عفوت وغفرت واذا دعونا أجبت واذا نادينا سمعت واذا أقبلنا اليك قربت واذا أولينا عنك دعوت
الهنا انك قلت في كتابك المبين محمد خاتم النبيين قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف
فأرضنا عنهم الاقرار بكلمة التوحيد بعد الجحود واننا شهدك بالتوحيد مخبتين ونحمد بالرسالة
مخلصين فاعف لنا بهذه الشهادة سوائف الاجرام ولا تجعل حظنا فيه أنقص من حظ من دخل
في الاسلام الهنا انك احببت التقرب اليك بعق ما مامكت ايماننا ونحن عبيدك وانت أولى
بالتفضل فأعقنا وانك أمرتنا أن نتصدق على فقرائنا ونحن فقراؤك وانت أحق بالتطول فتصدق
علينا ووصيتنا بالعفو عن من ظلمنا وقد ظلمنا أنفسنا وانت أحق بالكرم فاعف عنا ربنا اغفر لنا
وارحمنا أنت مولانا ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنار حمتك عذاب النار وليكثر من
دعاء الخضر عليه السلام وهو أن يقول يامن لا يشغله شأن عن شأن ولا سمع عن سمع ولا تشبهه
عليه الاصوات يامن لا تغلظه المسائل ولا تختلف عليه اللغات يامن لا يبرمه الخماح الملهين ولا تشجيره
مسئلة السائلين أذقنا برد عفوكم وحلاوة مناجاتك وليدع بمبادله وليستغفر له ولوالديه ولجميع
المؤمنين والمؤمنات وليمح في الدعاء وليعظم المسئلة فان الله لا يتعاضمه شيء وقال مطرف بن عبد الله
وهو بعرفة اللهم لا ترد الجميع من أجلي وقال بكر المزني قل رجل لما نظرت الى أهل عرفات ظننت
أنهم قد غفر لهم لولا أني كنت فيهم

الجملة السابعة في بقية اعمال الحج بعد الوقوف من المبيت والرمي والنحر والحلق والطواف
فاذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغي أن يكون على السكينة والوقار وليجنب وجيف
الحمل وايضاع الابل كما يعتاده بعض الناس فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن وجيف
الحمل وايضاع الابل وقال اتقوا الله وسبروا سبراجيلا لا تطئوا ضعيفا ولا تؤذوا مسلما فاذا بلغ
المزدلفة اغتسل لها لان المزدلفة من الحرم فليدخله بغسل وان قدر على دخوله ماشيا فهو أفضل
وأقرب الى توقير الحرم ويكون في الطريق رافعا صوته بالتلبية فاذا بلغ المزدلفة قال اللهم ان هذه
مزدلفة جمعت فيها السنة مختلفة نسأل الله حوائج مؤتلفة فاجعلني ممن دعاك فاستجبت له وتوكل عليك
فكفيته ثم يجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة في رقت العشاء قاصرا لها باذان واقامة بين ليس بينهما فلاة
ولكن يجمع نافلة المغرب والعشاء والوتر بعد الفريضةين ويبدأ بنافلة المغرب ثم بنافلة العشاء كما في
الفريضةين فان ترك النوافل في السفر خسران ظاهر وتكليف ايقاعها في الاوقات اضرار وقطع
للتعبية بينها وبين الفرائض فاذا جاز أن يؤدى النوافل مع الفرائض بتيمم واحد بحكم التبعية فبأن

يجوز أدؤهما على حكم الجمع بالتبعية أولى ولا يمنع من هذا مفارقة النفل للفرض في جواز أدائه على
الراحلة لما أومأنا إليه من التبعية والحاجة ثم يمكث تلك الليلة بمزدلفة وهو مبيت نسك ومن خرج
منها في النصف الأول من الليل ولم يبت فعليه دم وأحياء هذه الليلة الشريفة من محاسن القربات لمن
يقدر عليه ثم إذا انتصف الليل يأخذ في التأهب للرحيل ويترود الحصى منها قفها أجار رخرة
فليأخذ سبعين حصاة فانها قدر الحاجة ولا بأس بأن يستظهر بزيادة فربما يسقط منه بعضها ولتكن
الحصى خفة فابحث محتوى عليه أطراف البراجم ثم ليغسل بصلاة الصبح وليأخذ في السير حتى إذا
انتهى إلى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة فيقف ويدعو إلى الأسفار ويقول اللهم بحق المشعر الحرام
والبيت الحرام والشهر الحرام والركن والمقام ابلغ روح محمد من النعمة والسلام وأدخله دار
السلام يا ذا الجلال والإكرام ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهي إلى موضع يقال له وادي محسر
فيستحب له أن يجر ذلك دابته حتى يقطع عرض الوادي وإن كان راكبا فلا بأس في المشي ثم إذا أصبح يوم
الحر خايط التلبية بالتكبير فيلبي تارة ويكبر أخرى فينتهي إلى منى ومواضع الجمرات وهي ثلاثة
فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معهما يوم النحر حتى ينتهي إلى جمرة العقبة وهي على يمين مستقبل
القبلة في الجادة والمرمى مرتفع قليلا في سفح الجبل وهو ظاهر بمواقع الجمرات ويرمى جمرة العقبة بعد
طلوع الشمس بقدر مح وكيفية أن يقف مستقبلا للقبلة وإن استقبل الجمرة فلا بأس ويرمى سبع
حصيات رافعا يده ويبدل التلبية بالكبير ويقول مع كل حصاة الله أكبر على طاعة الرحمن ورغم
الشيطان اللهم تصدق بكابك وأنباء السنة نيك فادارمي قطع التلبية والتكبيراة التكبير عقيب
فرائض الصلوات من ظهر يوم النحر إلى عقيب الصبح من آخر أيام التشريق ولا يقف في هذا اليوم
للدعاء بل يدعو في منزله وصيغة التكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً
وسبحان الله بكرة وأصيلا لا اله الا الله وحده لا شريك له تخلصين له الدين ولو كره الكافرون
لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده لا اله الا الله والله أكبر ثم ليذبح
الحدي إن كان معه والاولى أن يذبح بنفسه وليقل بسم الله والله أكبر اللهم منك وبك واليك تقبل
مني كما تقبلت من خليلك ابراهيم والتخيمه بالبدن أفضل ثم بالبقرة ثم بالشاة والشاة أفضل من
متاركة ستة في البعنة أو البقرة والضأن أفضل من المعز قل رسول الله صلى الله عليه وسلم خير
الأنثية الكبش الاقرن والبيضاء أفضل من الغبراء والسوداء وقل أبو هريرة البيضاء أفضل
في الأضحية من دم سوداوين ولأكل منه إن كانت من هدى التطوع ولا يحسن بالعرجاء والجدعاء
والعصباء والجرباء والشرقاء والخرقاء والمقابلة والمدابة والجهفاء والجدع في الأنف والاذن القطع
منهما والعصب في القرن وفي نقصان القوائم والشرقاء المشقوقة الاذن من فوق والخرقاء من أسفل
والمقابلة المحروقة الاذن من قدام والمدابة من خلف والجهفاء المهزولة التي لا تنقي أي لائح فيها من
الهرال ثم ليعلق بعد ذلك والسمة أن يستقبل القبلة ويستدئ بمقدم رأسه فيحلق الشق الايمن إلى
العظمين المشرفين على القفا ثم يحلق الباقي ويقول اللهم أثبت لي بكل شعرة حسنة واثق عني بهاسنة
وارفع لي بها عندك درجة والمرأة تقصر الشعر والأصلع يستحب له أمرار موسى على رأسه ومهما
حلق بعد رمى الجمرة فقد حصل له التحلل الأول وحل له كل المحذورات الا النساء والصبي ثم يفيض إلى
مكة ويطوف كما وصفناه وهذا الطواف طواف ركن في الحج ويسمى طواف الزيارة وأول وقته بعد
نصف الليل من ليلة النحر وأفضل وقته يوم النحر ولا آخر لوقته بل له أن يؤخر إلى أي وقت شاء
ولكن ينبغي مقبدا بعلاقة الاحرام فلا تحل له النساء إلى أن يطوف فاذا طاف به العمان وحل الجماع

وارتفع الاحرام بالكعبة ولم يبق الا رمي أيام التشريق والمبيت بمنى وهي واجبات بعد زوال الاحرام على سبيل الاتباع للعج وكيفية هذا الطواف مع الر كعتين كما سبق في طواف القدوم فاذا فرغ من الر كعتين فليسع كما وصفنا ان لم يكن سعي بعد طواف القدوم وان كان قد سعى فقد وقع ذلك ركنا فلا ينبغي أن يعيد السعي * وأسباب التحلل ثلاثة الرمي والحلق والطواف الذي هو ركن ومهما أتى بأثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد الصالحين ولا حرج عليه في التقديم والتأخير بهذه الثلاث مع الذبح ولكن الاحسن أن يرمي ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف والسنة للامام في هذا اليوم أن يخطب بعد الزوال وهي خطبة وداع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج أربع خطب خطبة يوم السابع وخطبة يوم عرفة وخطبة يوم النحر وخطبة يوم النفر الاول وكلها عقب الزوال وكلها افراد الا خطبة يوم عرفة فانها خطبتان بينهما جلسة ثم اذا فرغ من الطواف عاد الى منى للمبيت والرمي فيبيت تلك الليلة بمنى وتسمى ليلة القدر لان الناس في غد يقرءون بمنى ولا ينفرون فاذا أصبح اليوم الثاني من العيد وزالت الشمس اغتسل للرمي وقصد الجرة الاولى التي تلي عرفة وهي على يمين الجادة ويرمي اليها بسبع حصيات فاذا تعداها انحرف قليلا عن يمين الجادة ووقف مستقبلا القبلة وحمد الله تعالى وهلل وكبر ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح ووقف مستقبلا القبلة قدر قراءة سورة البقرة مقبلا على الدعاء ثم يتقدم الى الجرة الوسطى ويرمي كما رمى الاولى ويقف كما وقف للاولى ثم يتقدم الى جرة العقبة ويرمي سبعا ولا يعرج على شغل بل يرجع الى منزله ويبست تلك الليلة بمنى وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الاول ويصبح فاذا صلى الظهر في اليوم الثاني من أيام التشريق رمى في هذا اليوم إحدى وعشرين حصاة كالיום الذي قبله ثم هو مخير بين المقام بمنى وبين العود الى مكة فان خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شئ عليه وان صبر الى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه المبيت حتى يرمي في يوم النفر الثاني أحد وعشرين حجرا كما سبق وفي ترك المبيت والرمي اراقة دم وليتصدق باللحم وله أن يزور البيت في ليالي منى بشرط أن لا يبيت الا بمنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك ولا يترك حضور الفرائض مع الامام في مسجد الخيف فان فضله عظيم فاذا أفاض من منى فالاولى أن يقيم بالمحصب من منى ويصلي العصر والمغرب والعشاء ويرقد رقة فهو السنة رواه جماعة من الصحابة رضي الله عنهم فان لم يفعل ذلك فلا شئ عليه

الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها الى طواف الوداع

من أراد أن يعتمر قبل حجه أو بعده كيف ما أراد فليغتسل ويلبس ثياب الاحرام كما سبق في الحج ويجرم بالعمرة من مبقاتها وأفضل مواقنها الجعرانة ثم التنعيم ثم الحديبية وبنوى العمرة ويلبى ويقصد مسجد عائشة رضي الله عنها ويصلي ركعتين ويدعو بما شاء ثم يعود الى مكة وهو يلبي حتى يدخل المسجد الحرام فاذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف سبعا وسعى سبعا كما وصفنا فاذا فرغ حاق رأسه وقد تمت عمرته والمقيم بمكة ينبغي أن يكثر الاعتمار والطواف وليكثر النظر الى البيت فاذا دخله فليصل ركعتين بين العمودين فهو الانضل وليدخله حافيا موقرا قبل لبعضهم هل دخلت بيت ربك اليوم فقال والله ما أرى هاتين القدمين أهلا للطواف حول بيت ربي فكيف أراهما أهلا لان أطأ بهما بيت ربي وقد علمت حيث مشيتا والى أين مشيتا وليكثر شرب ماء زمزم وليستق بیده من غير استنابة ان أممكته ولا يرتو منه حتى يتضلع ويلقى اللهم اجعله شفاء من كل داء وسقم وارزقني الاخلاص واليقين والمعافاة في الدنيا والاخرة قل صلى الله عليه وسلم ماء زمزم لما شرب له أي يشفي ما قصده

الجملة التاسعة في طواف الوداع

مهما عن له الرجوع الى الوطن بعد الفراغ من اتمام الحج والعمرة فليعجز ولا يشغاله وليستدرحاله
وليجعل آخر اشغاله وداع البيت ووداعه بأن يطوف به سبعا كما سبق وان كان من غير رمل
واضطباع فاذا فرغ منه صلى ركعتين خلف المقام وشرب من ماء زمزم ثم يأتي الملتزم ويدعو
وينصرف ويقول اللهم ان البيت بيتك والعبد عبدك وابن عبدك وابن أمتك حملتني على ما سهرت لي
من خلقك حتى سيرتني في بلادك وبلغتني بنعمتك حتى أعنتني على قضاء هذا سكك فان كنت رضيت
عني فازددني رضا والافتق الآن قبل تباعدى عن بيتك هذا أو ان انصرفي ان أذنت لي غير
مستبدل بك ولا يبيتك ولا راغب عنك ولا عن بيتك اللهم اصحبني العافية في بدني والعصمة في ديني
وأحسن من قلبي وارزقني طاعتك أبدا ما أبقيتني واجمع لي خيرا لدي والآخره انك على كل شيء قدير
اللهم لا تجعل هذا آخر عهدى بينك الحرام وان جعلته آخر عهدى فموضني عنه الجنة والاحب
ان لا يصرف بصره عن البيت حتى يغيب عنه

الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها

قال صلى الله عليه وسلم من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي وقال صلى الله عليه وسلم من
وجد سعة ولم ينفد الى فقد جفاني وقال صلى الله عليه وسلم من جاءني زائر الالهة الا زيارتي كان حقا
على الله سبحانه أن أكون له شفيعا فمن قصد زيارة المدينة فليصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
في طريقه كثيرا فاذا وقع بصره على حيطان المدينة وأشجارها قال اللهم هذا حرم رسولك فاجعله لي
وقاية من النار وأمانا من العذاب وسوء الحساب وليفتسل قبل الدخول من بئر الحرة وليتطيب
وليلبس أنظف ثيابه فاذا دخلها فليدخلها متواضعا معظما وليقل بسم الله وعلى ملة رسول الله
صلى الله عليه وسلم رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سائطا ما
نصبر اثم يقصد المسجد ويدخله ويصلي بحسب المنبر ركعتين ويجعل عمود المنبر حذاء منكب اليمين
ويستقبل السارية التي الى جانبها الصندوق وتكون الدائرة التي في قبلة المسجد بين عينيه فذلك
موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يغير المسجد وليجهد أن يصلي في المسجد الا قبل
أن يزاد فيه ثم يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيقف عند وجهه وذلك بأن يستدير القبلة ويستقبل
جدار القبر على نحو من أربعة اذرع من السارية التي في زاوية جدار القبر ويجعل القنديل على رأسه
وليس من السنة أن يمس الجدار ولا أن يقبله بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام فيقف ويقول
السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا نبي الله السلام عليك يا أمين الله السلام عليك
يا حبيب الله السلام عليك يا صفوة الله السلام عليك يا خيرة الله السلام عليك يا أحمد السلام
عليك يا محمد السلام عليك يا أبا القاسم السلام عليك يا ماحي السلام عليك يا عاقب السلام
عليك يا حاشر السلام عليك يا بشير السلام عليك يا نذير السلام عليك يا طهر السلام عليك
يا طاهر السلام عليك يا أكرم ولد آدم السلام عليك يا سيد المرسلين السلام عليك يا خاتم
النبيين السلام عليك يا رسول رب العالمين السلام عليك يا قائد خير السلام عليك يا فاتح الت
السلام عليك يا نبي الرحمة السلام عليك يا هادي الامة السلام عليك يا قائد العر المحجلين
السلام عليك وعلى أهل بيتك الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا السلام عليك وعلى
أصحابك الطيبين وعلى أزواجك الطاهرات أمهات المؤمنين جزاك الله عنا أفضل ما جرى نبيا عن
قومه ورسولا عن أمته وصلى عليك كما ذكرنا الذكر وكنما غفل عنك الغافلون وصلى عليك

في الاولين والآخرين افضل وأكل وأعلى وأجل وأطيب وأطهر ما صلى على أحد من خلقه كما
استغفنا بك من الضلالة وبصرنا بك من العمية وهدانا بك من الجهالة أشهد أن لا اله الا الله
وحده لا شريك له وأشهد أنك عبده ورسوله وأمينه وصفيته وخيرته من خلقه وأشهد أنك قد
بلغت الرسالة وأذيت الامانة ونصحت الامة وجاهدت عدوك وهديت امتك وعبدت ربك حتى
اتاك اليقين فصلى الله عليك وعلى اهل بيتك الطيبين وسلم وشرف وكرم وعظم وان كان قد أوصى
بتبليغ سلام فيقول السلام عليك من فلان السلام عليك من فلان ثم يتأخر قد رذراع ويسلم على
أبي بكر الصديق رضي الله عنه لأن رأسه عند منك رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأس عمر رضي
الله عنه عند منك أبي بكر رضي الله عنه ثم يتأخر قد رذراع ويسلم على الفاروق عمر رضي الله عنه
ويقول السلام عليك يا وزير رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعاونين له على القيام بالدين مادام
حيا والقائمين في امته بعده بأمر الدين تتبعان في ذلك آثاره وتعملان بسنته فجزا كما الله خير ما جرى
وزيري نبي عن دينه ثم يرجع فيقف عند رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بين القبر والاسطوانة
اليوم ويستقبل القبلة ويحمد الله عز وجل ويمجده وليكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم يقول اللهم انك قد قلت وقولك الحق ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر
لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما اللهم انا قد سمعنا قولك وأطعنا أمرك وقصدنا نبيك منتشفين به
اليك في ذنوبنا وما أثقل ظهورنا من أوزارنا تائبين من زللنا معترفين بخطايانا وتقصيرنا قبلك اللهم
عافنا وشفع نبيك هذا فينا وارفعنا بمنزلة عندك وحقه عليك اللهم اغفر للمهاجرين والانصار واغفر لنا
ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان اللهم لا تجعله آخر العهد من قبر نبيك ومن حرمك يا أرحم الراحمين
ثم يأتي الروضة فيصلّي فيها ركعتين ويكثر من الدعاء ما استطاع لقوله صلى الله عليه وسلم ما بين قبري
ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي ويدعو عند المنبر ويستحب أن يضع يده على
الرمانة السفلى التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع يده عليها عند الخطبة ويستحب له أن
يأتي أحد يوم الخميس ويؤزور قبور الشهداء فيصلّي الغداة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
ثم يخرج ويعود الى المسجد لصلاة الظهر فلا يفوته فريضة في الجماعة في المسجد ويستحب أن يخرج
كل يوم الى البقيع بعد السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤزور قبر عثمان رضي الله عنه وقبر
الحسن بن علي رضي الله عنهما وفيه أيضا قبر علي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد رضي الله
عنهم ويصلي في مسجد فاطمة رضي الله عنها ويؤزور قبر ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبر
صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك كله بالبقيع ويستحب له أن يأتي مسجد قباء في كل
سبت ويصلي فيه لما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من خرج من بيته حتى يأتي مسجد
قباء ويصلي فيه كان له عدل عمرة ويأتي بئر اريس يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم نفل فيها وهي
عند المسجد فيتوضأ منها ويشرب من مائها يأتي مسجد الفتح وهو على الخندق وكذا يأتي سائر
المساجد والمشاهد ويقال ان جميع المشاهد والمساجد بالمدينة ثلاثون موضعا يعرفها أهل البلد
فبعضها قد رعى عليه وكذلك يقصد الآبار التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ منها
ويغتسل ويشرب منها وهي سبع آبار طلبا للشفاء وتبركابه صلى الله عليه وسلم وان أمكنه الإقامة
بالمدينة مع مراعاة الحرمة فلها فضل عظيم قال صلى الله عليه وسلم لا يصبر على لأوائها وشذتها أحد
الا كنت له شفيعا يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فانه لن
يموت بها أحد الا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة ثم اذا فرغ من أشغاله وعزم على الخروج من

المدينة فالمسحب أن يأتي القبر الشريف ويعد دعاء الزيارة كما سبق ويودع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسئله الله عز وجل أن يرزقه العودة إليه ويسأل السلامة في سفره ثم يصلي ركعتين في الروضة الصغيرة وهي موضع مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن زيدت المقصورة في المسجد فاذا خرج فلخرج رجله اليسرى أولاً ثم اليمنى وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ولا تجعله آخر العهد بنبينا وحط أوزاري بزيارته وأصحبني في سفرى السلامة ويسر رجوعي إلى أهلى ووطنى سالماً يا أرحم الراحمين وليصدق على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدر عليه وليتبع المساجد التى بين المدينة ومكة فيصل فى فيها وهى عشرون موضعاً

فصل فى سنن الرجوع من السفر

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فعل من غز أو حج أو عمرة يكبر على رأس كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده وفى بعض الروايات وكل شئ هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون فينبغى أن يستعمل هذه السنة فى رجوعه وإذا أشرف على مدينته بجزء الدابة ويقول اللهم اجعل لى ما أقرر وأرزقاً حسناً ثم يرسل إلى أهله من يخبرهم بقدمه كى لا يقدم عليهم بغتة فذلك هو السنة ولا ينبغى أن يطرق أهله لئلا فادخل البلد فليقصد المسجد أولاً وليصل ركعتين فهو السنة كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا دخل بيته قال توباً توباً لربنا أو بالاً يغادر علينا حواً فإذا استقر فى منزله فلا ينبغى أن ينسى ما أنعم الله به عليه من زيارة بيته وحرمة وقبره صلى الله عليه وسلم فيكفر تلك النعمة بأن يعود إلى الغفلة واللغو والخوض فى المعاصى فذلك علامة الخج المبرور بل علامته أن يعود زاهداً فى الدنيا راعياً فى الآخرة متأهلاً للقاء رب البيت بعد لقاء البيت

(الباب الثالث فى الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة)

بيان دقائق الآداب وهى عشرة

(الاول) أن تكون النفقة حلالاً وتكون اليد خالية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهم حتى يكون الهم مجرد الله تعالى والقلب مطمئناً منصرفاً إلى ذكر الله تعالى وتغلب شعائره وقد روى فى خبر من طريق أهل البيت إذا كان آخر الرماح خرج الناس إلى الحج أربعة أصناف سلاطينهم للزهره وأغنياءهم للتجارة وفقراءهم للسئلة وفقراءهم للسمعة وفى الخبر إشارة إلى حملة أغراض الدنيا التى يتصور أن تتصل بالحج فكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج ويخرجه عن حيزه الخصوص لاسيما إذا كان منجرباً بنفس الحج بأن يحج غيره باجرة فيطلب الدنيا بعمل الآخرة وقد ذكره الورعون وأرباب القلوب ذلك إلا أن يكون قصده المقام بمكة ولم يمكن له ما يبلغه فلا بأس أن يأخذ ذلك على هذا القصد لئلا يتوصل بالدين إلى الدنيا بل بالدنيا إلى الدين فعند ذلك ينبغى أن يكون قصده زيارة بيت الله عز وجل ومعاونة أخيه المسلم بإسقاط الغرض عنه وفى مثله ينزل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الله سبحانه بالجنة الواحدة ثلاثة الجنة الموصى بها والمنفذ لها ومن حج بها عن أخيه ولست أقول لا تحل الأجرة أو يحرم ذلك بعد أن أسقط فرض الإسلام عن نفسه ولكن الأولى أن لا يفعل ولا يتخذ ذلك مكسبه ومنجبه فان الله عز وجل يعطى الدنيا بالدين ولا يعطى الدين بالدنيا وفى الخبر مثل الذى يفرو فى سبيل الله عز وجل ويأخذ أجر مثل أم موسى عليه السلام ترضع ولدها وتأخذ أجرها فمن كان مثاله فى أخذ الأجرة على الحج مثال أم موسى فلا بأس بأخذه فانه يأخذ لئلا يمكن من الحج

والزيارة فيه وليس يجب لبأخذ الاجرة بل يأخذ الاجرة ليج كما كانت تأخذ أم موسى ليتيسر لها الارضاع بتليبس حالها عليهم • (الثاني) أن لا يعاون أعداء الله سبحانه بتسليم المكس وهم الصادون عن المسجد الحرام من امراء مكة والاعراب المترصدين في الطريق فان تسليم المال اليهم اعانة على الظلم وتيسير لاسبابه عليهم فهو كالا عانة بالنفس فليتلطف في حيلة الخلاص فان لم يقدر فقد قال بعض العلماء ولا بأس بما قاله ان ترك التقل بال الحج والرجوع عن الطريق أفضل من اعانة الظلمة فان هذه بدعة احدثت وفي الانقياد لها ما يجعلها سنة مطردة وفيه ذل وصغار على المسلمين يذل جزية ولا معنى لقول القائل ان ذلك يؤخذ مني وأنا مضطر فانه لو قعد في البيت أو رجع من الطريق لم يؤخذ منه شيء بل ربما يظهر أسباب الترفه فتكثر مطالبته فلو كان في رى الفقراء لم يطالب فهو الذي ساق نفسه الى حالة الاضطراب • (الثالث) التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والانفاق من غير تقتير ولا اسراف بل على الاقتصاد وأعني بالاسراف التعم بأطياب الاطعمة والترفيه بشرب أنواعها على عادة المترفين فأما كثرة البذل فلا سرف فيه اذ لا خير في السرف ولا سرف في الخير كما قيل وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل والدرهم بسبع مائة درهم قال ابن عمر رضي الله عنهما من كرم الرجل طيب زاده في سفره وكان يقول أفضل الحاج أخلصهم نية وأزكا هم نفقة واحسنهم يقينا وقال صلى الله عليه وسلم الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة فقبل له يا رسول الله ما بر الحج فقال طيب الكلام واطعام الطعام • (الرابع) ترك الرفث والفسوق والجidal كما نطق به القرآن والرفث اسم جامع لكل لغو وخناء وفحش من الكلام ويدخل فيه مغازلة النساء ومداعبتن والتحدث بشأن الجماع ومقدماته فان ذلك يهيج داعية الجماع المحذور والداعى الى المحذور محذور والفسق اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله عز وجل والجidal هو المبالغة في الخصومة والمماراة بما يورث الضغائن ويفرق في الحال الهمة وينافض حسن الخلق وقد قال سفيان من رفث فسد حجه وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الكلام مع اطعام الطعام من بر الحج والمماراة تنافض طيب الكلام فلا ينبغي أن يكون كثيرا اعتراض على رفيقه وجماله وعلى غيره من أصحابه بل يلين جانبه ويخفف جناحه للسائرين الى بيت الله عز وجل ويلزم حسن الخلق وليس حسن الخلق كف الاذى بل احتمال الاذى وقيل سمي السفر سفر الا انه يسفر عن اخلاق الرجال ولذلك قال عمر رضي الله عنه لمن زعم انه يعرف رجلا هل صحبته في السفر الذي يستدل به على مكارم الاخلاق قال لا فقال ما أراك تعرفه • (الخامس) أن يجمع ماشيا ان قدر عليه فذلك الافضل أوصى عبد الله بن عباس رضي الله عنه بنيه عند موته فقال يا بني حجوا مشاة فان للحجاج الماشي بكل خطوة بخطوها سبع مائة حسنة من حسنات الحرم قبل وما حسنات الحرم قال الحسنه بمائة ألف والاسنهاب في المشي في المناسك والتردد من مكة الى الموقف والى منى آكد منه في الطريق وان اصاب الى المشي الاحرام من ديرة أهله فقد قيل ان ذلك من اتمام الحج قاله عمر رضي الله عنه وعلى ابن مسعود رضي الله عنهم في معنى قوله عز وجل وأنموا الحج والعمرة لله وقال بعض العلماء الر كوب أفضل لما فيه من الانفاق والمؤنة ولانه ابعد عن شجر النفس وأقل لاذاه واقرب الى سلامته وتنام حجه وهذا عند التحقيق ليس مخالفا للاول بل ينبغي أن يفصل ويقال من سهل عليه المشي فهو أفضل فان كان يضعف ويؤدى به ذلك الى سوء الخلق وقصور عن عمل قال كوب له أفضل كما ان الصوم للمسافر أفضل وللرريض مالم يفيض الى ضعف وسوء خلق • وسئل بعض العلماء عن العمرة أيمشي فيها أو يكتري حمارا بدرهم فقال ان كان وزن الدرهم أشد عليه فالكرأه أفضل من المشي وان كان الخشي

أشد عليه كالاغتيال فالتشي له أفضل فكأنه ذهب خفيه الى طريق مجاهدة النفس وله وجه ولكن
 الأفضل له أن يمشي ويصرف ذلك الدرهم الى خير فهو أولى من صرفه الى المكاري عوضاً عن ابتذال
 الدابة فإذا كان لا تتسع نفسه للجمع بين مشقة النفس ونقصان المال فإذ كره غير بعيد فيه
 • (السادس) أن لا يركب الا زاملة أما الحمل فليجتنبه الا اذا كان يخاف على الزاملة أن لا يستمسك
 عليها العذروف فيه مغيان أحدهما التخفيف عن البعير فان الحمل يؤذيه والثاني اجتناب زى المترفين
 المتكبرين حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلة وكان تحت رجليه رث وقطيفة خلفة قيمتها أربعة
 دراهم وطاف على الراحلة لينظر الناس الى هديه وشماله وقال صلى الله عليه وسلم خذوا عني
 مناسككم وقيل ان هذه المحامل احدها الحاج وكان العلماء في وقته ينكرونها فروى سفيان الثوري
 عن أبيه أنه قال برزت من الكوفة الى القادسية للحج ووافيت الرفاق من البلدان فرأيت الحاج كلهم
 على زوامل وجوالقات ورواحل ومارأت في جميعهم الا محملين وكان ابن عمر اذا انظر الى ما أحدث
 الحاج من الري والمحامل يقول الحاج قليل والركب كثير ثم انظر الى رجل مسكين رث الهيئة تحت
 جوالق فقال هذا نعم من الحاج • (السابع) أن يكون رث الهيئة أشعث أغبر غير مستكثر من الريبة
 ولا مائل الى أسباب التفاحر والتكاثر فيكم في ديوان المتكبرين المترفين ويخرج عن حزب الصغفاء
 والمساكين وخصوص الصالحين فقد أمر صلى الله عليه وسلم بالشعث والاختفاء ونهى عن التسم
 والرفاهية في حديث فضالة بن عبيد وفي الحديث انما الحاج الشعث التفت يقول الله تعالى انظروا
 الى زواربني قد جاؤني شعثاً غبراً من كل فج عميق وقال تعالى ثم ليقتضوا منهم والتفت الشعث والاعترار
 وقضاؤه بالخلق وقص الشارب والانظفار وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى امرأه الاجناد
 اخذوا قواوا خشوشوا أي البسوا الخلق واستعملوا الخشونة في الاشياء وقد قيل ربن الجمع أهل
 اليمن لانهم على هيئة التواضع والضعف وسيرة السلف فينبغي أن يجتنب الحرمة في زيه على الخصوص
 والشهرة كيف ما كانت على العموم فقد روى أنه صلى الله عليه وسلم كان في سفر فنزل أصحابه
 منزلاً فسرحت الابل فنظر الى أكسية حمراء على الاقتاب فقال صلى الله عليه وسلم أرى هذه الحرمة قد
 غلبت عليكم قالوا فقمنا اليها وترعناها عن ظهورها حتى شرد بعض الابل • (الثامن) أن يرفق بالدابة
 فلا يحملها ما لا تطيق والحمل خارج عن حد طاقتها والنوم عليها يؤذيها ويثقل عليها كان أهل الورع
 لا ينامون على الدواب الا غفوة عن قعود وكانوا لا يقفون عليها الوقوف الطويل قال صلى الله عليه
 وسلم لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي ويستحب أن ينزل عن دابته غدوة وعشية يروحها بذلك فهو سنة
 وفيه آثار عن السلف وكان بعض السلف يكثر بشرط ان لا ينزل ويوفي الا حرة ثم كان ينزل عنها
 ليكون بذلك محسناً الى الدابة فيكون في حسنة ووضع في مبرانه لافي مبران المكاري وكل من
 آذى بهيمة وحملها ما لا تطيق طولاب به يوم القيامة قال أبو الدرداء لبعيره عند الموت يا أيها البعير
 لا تخاصمني الى ربك فاني لم أكن احمك فوق طاقتك وعلى الجملة في كل كبد حراء أجر فليراع حق
 الدابة وحق المكاري جميعاً وفي نزوله ساعة تروج الدابة وسرور قلب المكاري قال رجل لابن المبارك
 احمل لي هذا الكتاب معك لتوصله فقال حتى أستأمر الجبال فاني قد اكرت فانظر كيف توزع
 من استصحب كتاب لا وزن له وهو طريق الحزم في الورع فانه اذا فتح باب القليل انجر الى الكثير
 يسيراً • (التاسع) أن يتقرب باراقة دم وان لم يكن واجبا عليه ويجهد أن يكون من سمين النعم
 ونفيسه ولياً كل منه ان كان تطوعاً ولا يأكل منه ان كان واجباً قيل في تفسير قوله تعالى ذلك ومن
 يعظم شعائر الله انه تحسينه وتسمينه وسوق الهدى من الميقات أفضل ان كان لا يجهد ولا يكاذ

وليترك المسكس في شرائه فقد كانوا يغالون في ثلاث ويكرهون المسكس فبهن الهدى والاضحية والرقبة فان افضل ذلك أغلاهم ثمنوا أنفسه عند أهله وروى ابن عمر أن عمر رضي الله عنهما أهدى بخبة فطلبت منه بثلاثة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشتري بثمنها بدينار فنهاه عن ذلك وقال بل أهدها وذلك لان القليل الجيد خير من الكثير الدون وفي ثلثة دينار قيمة ثلاثين دنة وفيها تكثير اللحم ولكن ليس المقصود اللحم انما المقصود تركيبة النفس وتطهيرها عن صفة الجمل وتزيينها بجمال التعظيم لله عز وجل فلن ينال الله خومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وذلك يحصل بمراعاة النفاسة في القيمة كثر العدد أو قل وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بر الحج فقال الحج والتج والعج هو رفع الصوت بالتلبية والتج هو نحر البدن وروت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عمل آدمي يوم النحر أحب الى الله عز وجل من اهراقه دماؤها لتأتي يوم القيامة بقرونها وأظلافها وان الدم يقع من الله عز وجل بمكان قبل أن يقع بالارض فطيبوا بها نفسا وفي الخبر لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وكل قطرة من دمه حسنة وانها لتوضع في الميزان فأبشروا وقال صلى الله عليه وسلم استجدوا هداياكم فانها مطاياكم يوم القيامة * (العاشر) أن يكون طيب النفس بما أنفقه من نفقة وهدى وبما أصابه من خسران ومصيبة في مال أو بدن ان أصابه ذلك فان ذلك من دلائل قبول حجه فان المصيبة في طريق الحج تعدل النفقة في سبيل الله عز وجل الدرهم بسبع مائة درهم وهو بمثابة الشدائد في طريق الجهاد فله بكل ادى احتمله وخسران أصابه ثواب فلا يضيع منه شئ عند الله عز وجل ويقال ان من علامة قبول الحج أيضا ترك ما كان عليه من المعاصي وان يتبدل باخوانه البطالين اخوانا صالحين ويجالس اللهو والغفلة بجالس الذكر واليقظة

بيان الاعمال الباطنة ووجه الاخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة وكيفية

الافتكار فيها والتذكر لاسرارها ومعانيها من أول الحج الى آخره

اعلم أن أول الحج الفهم أعني فهم موقع الحج في الدين ثم الشوق اليه ثم العزم عليه ثم قطع العلائق المانعة منه ثم شراء ثوب الاحرام ثم شراء الزاد ثم اكترأ الراحة ثم الخروج ثم السير في البادية ثم الاحرام من الميقات بالتلبية ثم دخول مكة ثم استتمام الافعال كما سبق وفي كل واحد من هذه الامور تذكرة للتذكر وعبرة للعتبر وتنبيه للرديد الصادق وتعريف وإشارة للفطن فلترضى الى مفاتيحها حتى اذا انفتح بابها وعرفت اسبابها انكشف لكل حاج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وطهارة باطنه وقرارة فهمه (أما الفهم) اعلم أنه لا وصول الى الله سبحانه وتعالى الا بالتزهد عن الشهوات والكف عن اللذات والاقتصار على الضرورات فيها والتجرد لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات ولاجل هذا انفرد الرهبانيون في الملل السالفة عن الخلق وانحازوا الى قلل الجبال وآثروا التوحش عن الخلق لطلب الانس بالله عز وجل فتركوا الله عز وجل اللذات الحاضرة والرموا أنفسهم بالمجاهدات الشاقة طمعا في الآخرة وأثنى الله عز وجل عليهم في كتابه فقال ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون فلما اندرس ذلك وأقبل الخلق على اتباع الشهوات وهجروا التمسجد لعبادة الله عز وجل وقرعوا عنه بعث الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم لاهياء طريق الآخرة وتجديد سنة المرسلين في سلوكها فسأله أهل الملل عن الرهبانية والسياسة في دينه فقال صلى الله عليه وسلم أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف يعني الحج وسئل صلى الله عليه وسلم عن السائحين فقال هم الصائمون فأنعم الله عز وجل على هذه الامة بأن جعل الحج رهبانية لهم فشرف البيت العتيق بالاضافة الى

نفسه تعالى ونصبه مقصدا لعباده وجعل ما حواله جرم البيت تفخيلا لمره وجعل عرفات كالمراب على فناء حوضه واكد حرمة الموضع بهريم صيده وشجره ووضعه على مثال حضرة الملوك يقصده الزوار من كل فج عميق ومن كل أوب سحيق شعنا غرام تواضعين رب البيت ومستكينين له خضوعا لجلاله واستكانة لغزته مع الاعتراف بتزهره عن أن يحويه بيت أو يكتفه بلد ليكون ذلك أبلغ في رفهم وعبوديتهم وأتم في ادعائهم وانقيادهم ولذلك وظف عليهم فيها أعمالا تأنس بها النفوس ولا تهتدى الى معانيها العقول كرمي الجمار بالاجار والترديد بين الصف والمروة على سبيل التكرار وبمثل هذه الاعمال يظهر كمال الرق والعبودية فان الزكاة ارفاق ووجهه مفهوم والعقل اليه ميل والصوم كسر للشهوة التي هي آلة عدو الله وتفرغ للعبادة وبالسكف عن الشواغل والركوع والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة التواضع والنفوس انس بتعظيم الله عز وجل فأما ترددات السعي ورمي الجمار وأمثال هذه الاعمال فلا حظ للنفوس ولا انس للطبع فيها ولا اهتداء للعقل الى معانيها فلا يكون في الاقدام عليها باعث الا امر المجرد وقصد الامتثال للامر من حيث أنه امر واجب الاتباع فقط وفيه عزل للعقل عن تصرفه وصرف النفس والطبع عن محل انسه فان كل ما أدرك العقل معناه مال الطبع اليه ميلا ما فيكون ذلك الميل معينا للامر وباعشامعه على الفعل فلا يكد يظهر به كمال الرق والانقياد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في الحج على الخصوص اييك بحجة حقا تعبد اورقا ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها واذا اقتضت حكمة الله سبحانه ربط نجاة الخلق بأن تكون أعمالهم على خلاف هوى طباعهم وان يكون زمامها بيد الشرع فيترددون في أعمالهم على سنن الانقياد وعلى مقتضى الاستعداد كان ما لا يهتدى الى معانيه أبلغ أنواع التعبدات في تزكية النفوس فصرفها عن مقتضى الطباع والاخلاق مقتضى الاسترقاق واذا انقطعت لهذا فهمت أن تعجب النفوس من هذه الافعال الجيبة مصدره الذهول عن أسرار التعبدات وهذا انقدر كاف في تفهم أصل الحج ان شاء الله تعالى * (واما الشوق) فانما ينبعث بعد الفهم والتحقق بأن البيت بيت الله عز وجل وانه وضع على مثال حضرة الملوك فقاصده قاصدا الى الله عز وجل وزائر له وان من قصد البيت في الدنيا جدير بأن لا يضيع زيارته في رزق مقصود الرابرة في ميعاده المضروب له وهو النظر الى وجه الله الكريم في دار القرار من حيث ان العين القاصرة الغائبة في دار الدنيا لا تنهيا لقبول نور النظر الى وجه الله عز وجل ولا تطيق احتماله ولا تستعدلا كمال به لقصورها وانها ان أمدت في الدار الآخرة بالبقاء وزهت عن اسباب التغير والفناء استعذت للنظر والابصار ولكنها بقصد البيت والنظر اليه تسحق لقاء رب البيت بحكم الوعد الكريم فالشوق الى لقاء الله عز وجل يشوقه الى أسباب اللقاء لا محالة هذا مع أن المحب مشتاق الى كل ماله الى تحبوه اضافة والبيت مضاف الى الله عز وجل فبالحرى أن يشتاق اليه لمجرد هذه الاضافة فضلا عن الطلب لنيل ما وعد عليه من الثواب الجزيل * (واما العزم) فليعلم أنه بعزمه قاصدا الى مفارقة الاهل والوطن ومهاجرة الشهوات والذات متوجها الى زيارة بيت الله عز وجل وليعظم في نفسه قدر البيت وقدر رب البيت وليعلم انه عزم على أمر رفيع شأنه خطير أمره وأن من طلب عظيما خاطر بعظمه وليعمل عزمه خالصا لوجه الله سبحانه بعيدا عن شوائب الرياء والسمعة وليتحقق أنه لا يقبل من قصد وعمله الا الخالص وان من أغشى الفواحش أن يقصد بيت الملك وحرمة والمقصود غيره فلا يصح مع نفسه العزم وتصحيبه باخلاصه واخلاصه باجتناح كل ما فيه رياء وسمعة فليحذر أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير * (واما قطع العلائق) فعناء رذائل النظام والتوبة الخالصة لله تعالى عن جملة

المعاصي فكل مطلة علاقة وكل علاقة مثل غريم حاضر متعلق بتلاييه يادي عليه ويقول له الى أين تتوجه أنت قصد بيت ملك الملوك وأنت مضيع أمره في منزل هذا ومستهن به ومهمل له أولاً تسخى أن تقدم عليه قدوم العبد المعاصي فبرذك ولا يقبلك فان كنت راغباً في قبول زيارته فنفذ أو أمره ورد المطام ونب اليه أولاً من جميع المعاصي واقطع علاقة قلبك عن الالتفات الى ما ورثت لتكون متوجهاً اليه بوجه قلبك كما أنك متوجه الى بيته بوجه ظاهره فان لم تفعل ذلك لم يكن لك من سفره أولاً الا النصب والشقاء وآخر الا الطرد والذو لا يقطع العلائق عن وطنه قطع من انقطع عنه وقدر أن لا يعود اليه وليكتف وصيته لا ولاده وأهله فان المسافر وماله لعل خطر لا من وفي الله سبحانه وليتذكر عند قطعه العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الآخرة فان ذلك بين يديه على القرب وما يقدمه من هذا السفر طمع في نسيب ذلك السفر والمستقر اليه المصير فلا ينبغي أن يغفل عن ذلك السفر عند الاستعداد لهذا السفر (وأما الزاد) فليطلبه من موضع حلال واذا أحس من نفسه الحرص على استكثاره وطالب ما بقي منه على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد وليتذكر أن سفر الآخرة أطول من هذا السفر وان زاد التقوى وان ما عداه مما ينقض أنه زاده يتخلف عنه عند الموت ويحويه فلا يبقى معه كالطعام الرطب الذي يفسد في أقل منازل السفر فيبقى وقت الحاجة من غير احتياجه لا حيله له فاعذر أن تكون أعماله التي هي زاده الى الآخرة لا تحميه بعد الموت بل يفسدها شوائب الرياء وكدورات التقصير (وأما الراحلة) اذا حضرها فليشكر الله تعالى بقلبه على تسخير الله عز وجل له الدواب ليعمل عنه الاذى وتخفف عنه المشقة وليتذكر عهده المركب الذي يركبه الى دار الآخرة وهي الجنائز التي يعمل عليها فان أمر الحج من وجه يوارى أمر السفر الى الآخرة واضطر إلى سفره على هذا المركب لأن يكون زاد له ذلك السفر على ذلك المركب فاقرب ذلك منه وما يدريه لعل الموت قريب ويكون ركوبه للجنائز قبل ركوبه للعمل وركوب الجنائز مقطوع به ونسب أسباب السفر مشكوك فيه فكيف يجتاط في أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر في راده وراحته ويحمل أمر السفر المستيقن (وأما شراء ثوبي الاحرام) فليتذكر عهده الكفن ولفه فيه فليست يتردى و يترى ثوبي الاحرام عهده القرب من بيت الله عز وجل وربما لا يتم سفره اليه والله سبيل في الله عز وجل ملفوف في ثياب الكفن لا محالة فكيف لا ياتي بيت الله عز وجل الا بعد الفاعادته في الرى والهيئة فلا ياتي الله عز وجل بعد الموت الا في رى محال في الدنيا وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب اذ ليس فيه محيط كفي الكفن (وأما الخروج من البلد) فليعلم عهده أنه فارق الاهل والوطن متوجهاً الى الله عز وجل في سفر لا يضاهاه اسفار الدنيا فليحضر في قلبه أنه مادام يدور أين يوجهه زيارة من يقصد وأنه متوجه الى ملك الملوك في زمرة الزائرين له الذين يودوا فأجابوا وشوقوا فاشتاقوا واستنهضوا فنهضوا وقطعوا العلائق وفارقوا الخلائق وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذي هم أمره وعظم شأنه ورفع قدره تسلياً بلقاء البيت عن لقاء رب البيت الى أن يرزقوا منى مناهم ويسعدوا بالطراى مولا هم وليحضر في قلبه رجاء الوصول والقبول لا ادلالاً بأعماله في الارض والسموات ومفارقة الاهل والمال ولكن ثقة بفصل الله عز وجل ورجاء لتحقيق وعده لمن زار بيته وليرج أن يوصل اليه وأدركته المنية في الطريق لقي الله عز وجل وافداً اليه اذ قال جل جلاله ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله (وأما دخول البادية الى الميقات ومثاله تلك العقبات) فليتذكر فيها ما يبس الخروج من الدنيا بالموت الى ميقات يوم القيامة وما بينهما من الاهوال والمطالبات وليتذكر من هول قطاع الطريق هول سؤال

منكر ونكبر ومن سباع البوادي عقارب القرو يدانه وماقيه من الافاعي والحيات ومن اذاده
 من أهله واقارب به وحشة القرو كونه ووحدة وليكن في هذه الخواف في أعماله وأقواله منزوا
 لخواف القرو (وأما الاحرام والتلبية من الميقات) فليعلم أن معناه احالة نداه الله عز وجل فارح أن
 تكون مقبولا واحش أن يقال لك لا ليك ولا سعديك وسكن بين الرجاء والخوف مترددا عن حوال
 وقوتك متربنا وعلى فصل الله عز وجل وكرمه من كلاله وقت التلبية هو نداه الامروهي محل
 الخطر. فل سعيان بن عيينة عن علي بن الحسين رضي الله عنهما لما أحرم واستوت به راحته اصفه
 لونه وانفض ووقعت عليه الرعدة ولا يستطع أن يلبى فقبل له لم لا يلبى فقال أحشى أن يقال لي
 لا ليك ولا سعديك فلبى غشي عليه ووقع عن راحته فم برل بعث به ذلك حتى قضى حجه • وقال
 أحمد بن أبي الخوارى كنت مع أبي سليمان بن رائق رضي الله عنه حين أراد أن يحرم فلم يلب حتى
 سرى أملا فأحدثه عتبة ثم أقروا وقالوا يا أحمد ان الله هداه أوحى إلى موسى عليه السلام سر طله
 بن إسرائيل أن يقول من ذكرى فني أدكر من ذكرى مهم بالعبادة وبالحج يا أحمد يعني أن من حج من غير
 حله ثم لبى قال الله عز وجل لا ليك ولا سعديك حتى ترد ما في يديك فأتانا من أن يقال لما ذلك ولينذكر
 لما في عدم رفع الصوت بالتلبية في الميقات احالته لنداه الله عز وجل ادقوا وادى في الناس بالحج
 ونداه الخلق بجمع اصور وحشرهم من القصور ورجاههم في عرصات القيامة يجيبين لنداه الله سبحانه
 ومنتهى اي مقرين ومهولين ومقبولين ومردودين ومترددين في أوقات الامر بين الخوف والرجاء
 ترددا الحاج في الميقات حيث لا يدور • يسرفهم انهم خج ومودونه أم لا • زود مدحونه له اذ يتذكر
 عدها أنه قد نهى أي حرم الله تعالى أمرا وليرج عده أن يأمر مدحونه من عذاب الله عز وجل
 واحش أن لا يكون أهلا لقرب فكون مدحونه الحزم حاشا ومصدق الله وليكن رجاءه في جميع
 الاوقات نياها لكرمهم والرب رحيم ونسرف البيت • وحق تر مرعى • ودمام المسحير
 اللاتد غير مصبح • (وأما وقوع النهر على البيت) فيسمى أن يحضر عنده عظمة البيت في القاب
 ويغذركانه مشاهد لبيت لشدة تعظيمه بانه وارج أن يرفقك الله تعالى المضرا إلى وجهه الكريم
 بآر رقت الله المضرا إلى بيته العظم واشكر الله تعالى على تباينه اياته هذه الرتبة والخافة اياته برمرة
 الواقعين عليه وان كرم ذلك اصحاب الناس في القيامة إلى حمة الجنة آمين له حوله الكاه
 ثم انقسامهم إلى مادونين في الدحول ومصرفين انقسام الحاج إلى مقبولين ومردودين وقد اعفل
 عن مدكر أمور الآخرة في شيء مما نراه فكل أحوال الحاج دليل على أحوال الآخرة • وأما الطواف
 بالبيت فاعلم أنه صلاة فأحصر في قلبك فيه من الشغطة والخوف والرجاء والشفقة ففصلها في كتاب
 الصلاة واعلم أنك بالطواف منتهى بالملائكة المقربين الحاضرين حول العرش اطائين حوله ولا يظن
 أن المقصود طواف حملك بالبيت بل المقصود طواف قلبك بذكر البيت حتى لا يمتدى الذكر
 إلا به ولا تخم الأبد لا تمتد الطواف من البيت وتعد بالبيت واعلم أن الطواف السريب هو
 طواف القلب بحضرة الربوبية والبيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا يشاهد
 ما يصور وهي عالم الملكوت كما أن البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة لا قلب الذي لا يشاهد بالصبر وهو
 في عالم الغيب وان عالم الملك والشهادة مدرجة إلى عالم الغيب والملكوت • من فتح الله الأبواب وان
 هذه الموزنة وقع الاشارة بان البيت المعمور في السموات بإزاء الكعبة فان طواف الملائكة فيه
 كطواف الاسرى فبالبيت والاقصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف امره بالمشبه بهم
 بحسب الامكان وروعدوا بان من تشبه بقرن فهو منهم والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي

يقال ان الكعبة ضرورة وتطوف به على ما رآه بعض المكشفين لبعض أولياء الله سبحانه وتعالى
 • (وَأَمَّا الاستسلام) فاعتقد عنده انك مبايع لله عز وجل على طاعته فصمم عزيمتك على الوفاء ببيعتك
 فن غدر في المبايعه استحق الموت وقد روى ابن عباس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال اخبر الاسود بن عيينة الله عز وجل في الارض يصاغ بها خلقه كما يصاغ الرجل أخاه • وأما يتعلق
 بأستار الكعبة والاتصاف بالمتبرم) فتكن نيتك في الاتزام بطلب القرب حيا وشوقا لبیت ورب
 البيت وتبركا بالامامة ورجاء لانصحن عن النار في كل جزء من يدك لاني البيت وتكن نيتك في انغلاق
 بالستر الاخلاص في طلب المغفرة وسؤال الامان كالندب المتعلق بثياب من اذنب اليه المنصرع اليه
 في عفوه عنه المطهر له أي لا ملجأ له منه اذ اليه ولا مفرع له الا كرمه وعفوه وان لا يعاقب ذنبه الا بالعفو
 وبذل الامن في المستقبل • (وَأَمَّا السعي بين الصفا والمروة في فناء البيت) فانه يصاهي تردد العبد
 بفناء دار الملك جاسا وذا هيام مرة بعد أخرى اطهار النخلوص في الخدمة ورجاء للملاحظة بعين الرحمة
 كالذي دخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذي يقضي به الملك في حقه من قبول أو ردة فلا يرل
 يتردد على فناء الدار مرة بعد أخرى برحوا أن يرحم في انشائية ان يرحم في الأولى وليستد كر عند ردة
 بين الصفا والمروة ردة بين كفتي الميزان في عرصات القيامة وليمثل الصفا بكعبه الحسنة والمروة
 بكعبه السيئة وليستد كر ردة بين الكفتين باطرا الى الرجحان والنقصان مترددا بين العذاب
 والغفران • (وَأَمَّا الوقوف بعرفة) فاذ كر بما ترى من ازدحام الخلق وارتفاع الاصوات واختلاف
 اللغات واساع الفرق أنتمهم في الترددات على المشاعر اقفاء لهم وسيرابيرهم عرصات القيامة
 واجتماع الامم مع الانبياء والائمة واقفاء كل امة فيهما وطمعهم في شفاعتهم وتبرهم في ذلك الصعيد
 الواحد بين الرد والقبول واداند كرت ذلك فأرمل قلبك الضراعة والابتهال الى الله عز وجل فتنشر
 في زمرة لقائين المرحومين وحقن رجائك بالاجابة فالموقف شريف والرحمة انما تصل من حضرة
 الجلال الى كفافه الخلق بواسطة القلوب العزيزة من أوتاد الارض ولا ينفك الموقف عن طبقة من
 الابدال والاوتاد وطبقة من الصالحين وأرباب القلوب فاذا اجتمعت همهم وتحدثت للضراعة
 والابتهال فلوهم وارتفعت الى الله سبحانه أيديهم وامتدت اليه أعناقهم وشجعت نحو السماء
 أصابعهم مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة فلا تظن أنه بحجب أمالهم ويصعب سعيهم ويبدخر
 عنهم رحمة تهمهم ولذلك قيل ان من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله تعالى لم يغفر له
 وكان اجتماع الهمة والاستطهار بمحاورة الابدال والاوتاد المجتمعين من أقطار البلاد هوس الرجوع وغاية
 مفصوده ولا طريق الى استدرا رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الهمة واماون القلوب في وقت واحد
 على صعيد واحد • (وَأَمَّا رمي الجمار) فقصده الانقياد لامر اطهار اللرق والعبودية وانهاضا
 نحو الدالمتثال من غير حظ للعقل والنفس فيه ثم قصده ان يشبه ابراهيم عليه السلام حيث عرض له
 ابليس لعنه الله تعالى في ذلك الموضع ليدخل على حبه شبهة أو يهينه بمعصية فأمره الله عز وجل أن
 يرميه بالجماره طرد الله وقضه الامله فان حطرت ان الشيطان عرض له وشاهده فاذ لك رماه وأما أنا
 فليس يعرض لي الشيطان فاعلم أن هذا الخاطر من الشيطان وأنه الذي أنقاه في قلبك ليعترع منك
 في الرمي ويحيل اليك أنه فعل لا فائدة فيه وأنه يصاهي اللعب فلم تستغل به فاطرده عن نفسك بالجد
 والقنمير في الرمي فيه برغم ان الشيطان واعلم انك في النظائر ترمي الحصا الى العقبة وفي الحقيقة
 ترمي به وجه الشيطان وتهم به ظهرك فلا يحصل رغام انفه الا بامتنالك أمر الله سبحانه وتعالى
 تعظيما له بجره الامر من غير حظ للنفس والعقل فيه • (وَأَمَّا رمي الهدى) فاعلم أنه تقرب الى الله

تعالى بحكم الامثال ما كل الهدى وارج ان يعق الله كل حرمه حرامك من اسرته هكراورد
 انعد فكلما كان الهدى اكبر واحراؤه اوفر كان فداؤك من الباراعة • (واما زيارة المدينة) • ودا
 وقع بصرت على حيطها فاندكرها السدة التي احنا بها الله عز وجل ليدبه صلى الله عليه وسلم وحمل
 اليها محرمته واهل داره نتي شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسنة وجاهد عدوه واطهر بهاديه الى
 ان توه الله عز وجل ثم جعل ثوبه فيها وزنة ووربه القاميين بالحق به رضى الله عنهم ما ثم مثل
 في نفس موق • اقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم عند رذاته فيها وانه ما من موضع قدم نظوه
 زوده موضع اقدمه تعريفة فلا تصح قدمك عليه لا على سكة ووجل ريد كرمته وخطبه في
 سكة كها وجر حنوعه وسكينة في لمى وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته وورقه
 د كرمه د كرمه تعالى حتى فريد بك كرمه واحدا من عمل من هلك حرمته ولورده صوته فوق صوته ثم
 ند كرمه من الله تعالى به على الله ادر كرمه وصحة وسعدوا بمنا هدت واسم كرمه واعظم ناسه ك
 على ما دنت من صحته وصحة رضى الله عنهم ثم د كرمه قد فاك رؤيته في الله يوانه من
 رؤيته في الآخرة على حطروا لك ريم لا اراه الا بحسرة وقد جبل بيلك وبين قوله اياك بسوء هلك
 قول صلى الله عليه وسلم رجع الله الى قواما يقولون يا محمد يا محمد فاقول يا رب اصحابي يقول ابر
 لا يدري ما احدثوا بعدني فاقول اهداوا هفا فان تركت حرمته شريعتة وتوفى دقيقة من الله وثق ولا
 تأمن ان يحل بك وبه بعد ذلك عن محبته واجعله مع ذلك رجاؤك ان لا يحول الله في بك
 وبه هداى رقت لا يدر وتصلك من وطئك لا حل ريد من غير تحرة ولا حنى ديايل
 عن حلك وشوق الى ان تنظر الى آذره والى حنطه ويره رصحت بك بالسر بحمد دلان
 كرمه رؤيه في احدثه بان يضر الله تعالى ايكه من ارحمة فاداءت المسعد وركراهما
 تعرضه ابي احبارها لله سبحانه اسمه صلى الله عليه وسلم لا قول المسلمين واهلهم عصاة وان
 فراق الله سبحانه قول ما اديت في بك تعرضه واهلهم اهدى اهدى حلق الله حيا وميتا فاعظم
 أمك في الله سبحانه ان برحمتك حولك باه فادحنه حاشا معظما وما احدثه هذا المكان ما
 يستدعى الخسوع من قلب كل مؤمن كحكي عن ابي ايمان فاقول حج اويس القرني رضى الله عنه
 ودخل المدينة • ووقف على باب المسجد قبل له هذا فقرأ النبي صلى الله عليه وسلم نعمتي عليه هداوى
 قل احرحوني فابس بلدى بلبه محمد صلى الله عليه وسلم مدهون • واما زيارة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فيسمى ان ينف بيبه كوصفه وزوره مبنا في زوره حيا ولا يقرب من دمه الا في
 كتب يقرب من نحه الكبريم لو كان حيا وك كتب نرى الحرمه في ان لا تمس نحه ولا تقبله
 بل تقف من بعدهم فلا يربيه ككذلك فعل من لمس والتقبل للشهادة عادة الصاري واليهود
 واعلم انه عالم بصورته وبقب من وريارنتوا به بياه سلامك وصلاتك فذل صورته الصكرية
 في حيا لك موضوعا في الحدائق وحصر عظيم رتمته في قلبك قد روى عنه صلى الله عليه وسلم
 ان الله الى وكل فقره لك بسلامه سلام من سلم عليه من اتمه هداى حق من لم يحضر فقره فكيف بمن
 رزق الوطن وقطع النبواى شوق الى لعائه واكتفى بمشاهدة مشهده الكريمة اذ وثقه مشهده حرمته
 الصكرية وقد قال صلى الله عليه وسلم من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشر اهداؤه
 في الصلاة عليه بسلامه فكيف بالحضور ليارنه سديه ثم انت صر الرسول صلى الله عليه وسلم
 وتوهم صعود النبي صلى الله عليه وسلم المنرو منلى في قلبك طلعه المية فاهل على اسره قد احدث
 به المهاجرون ولا يصار رضى الله عنهم وهو صلى الله عليه وسلم يتنعم على رضى الله عز وجل تحطسه

وصل الله عز وجل أن لا يفرق في القيامة بينك وبينه فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج فإذا فرغ منها كما هي فبذبح في أن يلزم قلبه الحزن والهم والخوف وأبدي ليس يدري أقبل منه حجه وأثبت في زمرة المحبوبين أم رذحجه وألحق بالمطرودين وأيتعرف ذلك من قلبه وأعماله فان صادف قلبه قد ازداد تجافيا عن دار غرور وانصرافا إلى دار الانس بالله تعالى ووجد أعماله قد اتزنت بميران النسر فليثق بالقبول فان الله تعالى لا يقبل الا من أحبه ومن أحبه تولاؤه وأظهر عليه آثار محبته وكف عنه سطوة عدو دابليس لعنه الله فإذا أظهر ذلك عليه دل على القبول وان كان الامر بخلافه فيوشك ان يكون حفظه من سهره الغناء والتعب نعوذ بالله سبحانه وتعالى من ذلك ثم كتاب أسرار الحج يتلوها ان شاء الله تعالى كتاب آداب تلاوة القرآن

كتاب آداب تلاوة القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي امن على عباده من به المرسل صلى الله عليه وسلم وكتبه المنزل الذي لا يابيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكمه حميد حتى اتسع على أهل الافكار طريق الاعتناء بمقابله من القصص والاختيار واتضح به سلك المنهج والتقويم والصراط المستقيم بما فصل فيه من الاحكام وفرق بين الحلال والحرام فهو الصياء والنور وبه اجماع من الغرور وفيه شفاه لما في الصدور ومن خالفه من الجبرفة فعهده الله ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله هو جبل الله المتين ونوره المبين والعروة الوثقى والمنعم الاوفى وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير لا ينقض عجمائه ولا تنهاى غرائبه لا يحيط بفوائده عند أهل العلم تحديد ولا يحلفه عند أهل التلاوة كثرة التريد هو الذي ارشد الاولين والآخرين وما سمعوا الحق لا يلبسوا أن ولوا الى قومهم منذرين فقالوا يا سمعنا قرآنا عجايبا هدى الى الرشاد فامامنا به وان نترك ربنا أحدا فكل من آمن به فقد وفق ومن قال به فقد صدق ومن تمسك به فقد هدى ومن عمل به فقد فاز وقال تعالى اما نحن زمانا لذلك كروا له لحافظون ومن أسباب حفظه في القلب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بأدائه وشروطه والمحافظة على ما به من الاعمال الباطنة والآداب الطاهرة وذلك لا بد من بيانه وتفصيله وتكشف مقاصده في أربعة أبواب

(الباب الاول) في فصل القرآن وأهله (الباب الثاني) في آداب التلاوة في الظاهر (الباب الثالث) في الاعمال الباطنة عند التلاوة (الباب الرابع) في فهم القرآن وتفسيره بالرأى وغيره (الباب الاول) في فضل القرآن وأهله وذم المقصرين في تلاوته

في فضله القرآن

قال صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدا اوتي أفضل مما اوتي فقد استصغرا عظمه لله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم ما من شفيح أفضل منزلة عند الله تعالى من القرآن لاني ولا ملك ولا غيره وقال صلى الله عليه وسلم لو كان القرآن في اهاب ما منسته انه اروع قال صلى الله عليه وسلم أفضل عبادة اتمنى تلاوة القرآن وقال صلى الله عليه وسلم ايضا ان الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بالالف عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبى لامة ينزل عليهم هذا وطوبى لاجواف تتل هذا وطوبى لألسنة تنطق بهذا وقال صلى الله عليه وسلم خيركم من تعلم القرآن وعلمه وقال صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى من شغله قراءة القرآن عن دعائى ومستلئى أعطيتاه أفضل ثواب الشاكرين وقال صلى الله عليه وسلم ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولهم

فرع ولا ينالهم حساب حتى يفرغ ما بين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل ورجل أم به قوما وهم به راضون وقال صلى الله عليه وسلم أهل القرآن أهل الله وخاصته وقال صلى الله عليه وسلم إن القلوب تصدأ كصدأ الحديد فقبل يا رسول الله وما جلاؤها فقال تلاوة القرآن وذكر الموت وقال صلى الله عليه وسلم الله أشد ما إلى قارى القرآن من صاحب القبة إلى قبته • (الأنار) قال أبو امامة الباهلي: قرؤا القرآن ولا تعزبنكم هذه المصاحف المعلقة فإن الله لا يذهب قلبا هو وعاء للقرآن وقال ابن مسعود إذا أردتم العلم فانثروا القرآن فإن فيه علم الأولين والآخرين وقال أيضا اقرؤا القرآن فإنكم تؤجرون عليه بكل حرف منه عشر حسبات أما أني لا أقول الحرف الم ولكن الالف حرف واللام حرف والهمزة حرف وقال أيضا لا يسأل أحدكم عن نفسه الا القرآن فإن كان يحب القرآن ونبيه فهو يحب الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم وإن كان يبغض القرآن فهو يبغض الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم وقال عمرو بن العاص كل آية في القرآن درجة في الجنة ومصباح في جنة ومنكم رجل أفاضل قرأ القرآن فقد أدرجت النسوة بين حنبيه إلا أنه لا يوحى إليه وقال أبو هريرة إن البيت الذي ينلى فيه القرآن اتسع بأهله وكنز خيره وحضرته الملائكة وخرجت منه الشياطين وإن البيت الذي لا ينلى فيه كتاب الله عز وجل ضاق بأهله وقل خيره وخرجت منه الملائكة وحضرته الشياطين وقال محمد بن حنبل رأيت الله عز وجل في المنام فقلت يا رب ما أفضل ما تقرب به المتقربون إليك قال يكذبى يا أحمد قل قلت يا رب بهم أو بغيرهم قال بهم وبغيرهم وقال محمد بن كعب القرظي إذا سمع اسم القرآن من الله عز وجل يوم القيامة فكأنهم لم يسمعوه قط وقال الفصيح بن عيسى يعني الحامل القرآن أن لا يكون له إلى أحد حاجة ولا إلى الخلق من دونهم فيسمى أن يكون حوائج الخلق إليه وقال أيضا حامل القرآن حامل راية الاسلام فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو ولا يسهر مع من يسهر ولا يجمع مع من يلعن عظيم الحق القرآن وقال سفيان الثوري إذا قرأ الرجل أمرا قبل الملك بين عبيده وقال عمرو بن محبوب من نشر مصححا حين يصلى الصبح فقرأ منه منه أبدفع الله عز وجل له مثل عمل جميع أهل الدنيا وروى أن خالد بن عتبة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اقرأ على القرآن فقرأ عليه أن الله يامر بالمعدل والأحسان وإياه دى لقربي الآية فأن له أعداء أعاد فقال والله إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أسفله لمورق وإن أعلاه لمثمر • يقول هذا بشر وقال الحسن والله ما دون القرآن من غنى ولا بعده من فاقة وقال ابن عباس من قرأ سورة الخدر حين يصبح ثم مات من يومه حتم له بطابع الشهداء ومن قرأها حين يمسي ثم مات من ليله حتم له بطابع الشهداء وقال ابن عباس من صدار حين قلت لعيسى السات ما هم أحد من الناس فزيدته أن المصحف ووضع على حجره وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه ثلاث يردن في الحفظ ويبدن العلم السوات والصيام وقراءة القرآن

• (في دم تلاوة العافين) •

قال أنس بن مالك رتب نال للقرآن والقرآن بلغته وقال مبصرة العريب هو القرآن في جوف الفاجر وقال أبو سليمان التماري الزانية أسرع إلى حملة القرآن مني بصوت الله عز وجل منهم إلى عبدة الأولاد حين عصوا الله سبحانه بعد القرآن وقال بعض العلماء إذا قرأ ابن آدم القرآن ثم حلق ثم عاد فقرأ قبل له ما لك ولكلامى وقال ابن الرماح سمعت علي استنظها رى القرآن لأنه باهى أن أصحاب القرآن يستثنون مما يسأل عنه أنبياء يوم القيامة وقال ابن مسعود ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بأهله إذا الناس يأمرون وبهارة إذا الناس يفرطون ويجزئه إذا الناس يفرحون ويكأنه إذا الناس

يفحصكون ويصمتونه اذا الناس يخوضون ويخشونه اذا الناس يختارون وينبغي لحامل القرآن أن يكون مستكينا لينا ولا ينبغي له أن يكون جافيا ولا ماريبا ولا صياحا ولا تخابا ولا حديدا وقد صلى الله عليه وسلم اكثر من اتي هذه الامة قراؤها وقال صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن ما نهات فان لم ينهك فليست تقرؤه وقال صلى الله عليه وسلم ما انس بالقرآن من استحل محارمه وقد بعث السلف ان العبد ليفتح سورة فتصلي عليه الملائكة حتى يفرغ منها وان العبد ليفتح سورة فتلعنه حتى يفرغ منها فقل له وكيف ذلك فقال اذا حل حلالا وحرم حراما صلت عليه واللعنة وقال بعض العلماء ان العبد ليتلو القرآن فيلعن نفسه وهو لا يعلم يقول ألا لعنة الله على الظالمين وهو ظالم نفسه ألا لعنة الله على الكاذبين وهو منهم وقد الحسن انكم اتخذتم قراءة القرآن سرا حل وجعلتم الليل جملا فانتم تركبونه فتقطعون به سرا حله وان من كان قبلكم رأوه رسائل من ربهم فكانوا يتدبرونها بالليل وينفذونها بالنهار وقال ابن مسعود أنزل القرآن عليهم ليعملوا به فاتخذوا دراسته عملا ان أحدكم ليقرأ القرآن من فاتحته الى خاتمته ما يسقط منه حرفا وقد أسقط العمل به وفي حديث ابن عمر وحديث جندب رضي الله عنهما القدر عشرون طويلا واحدا يثوي الايمان قبل القرآن فتزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فيتعلم حلالا وحراما واما امرها وزاجرها وما ينبغي أن يقف عنده منها ثم لقد رأيت رجلا يثوي أحد هم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب الى خاتمته لا يدري ما أمره ولا زاجره ولا ما ينبغي أن يقف عنده منه ينثره نثر الدقل وقد ورد في لتوراة يا عبيدي امانسني مني بأبيك كتاب من بعض اخوانك وانت في الطريق نمشي فتعدل عن الطريق وتقع على جله وتقرؤه وسدبره حرفا حتى لا يفوتك شيء منه وهذا كافي أنزلته اليك أنظركم فصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه لتأمل طوله وعرضه ثم كنت معرض عنه أفكنت أهون عليك من بعض اخوانك يا عبيدي يقعد اليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصفي الى حديثه بكل قلبك فان تكلم منكلم أو شغلك شأنك عن حديثه أو مات اليه أن كفوها ما ذاق قبل عليك ومحدث لك وانت معرض بقلبك عني أجمع أنتي أهون عندك من بعض اخوانك

باب الثاني في ظاهر آداب التلاوة وهي عشرة

(الاول في حال القاري) وهو أن يكون على وضوء واقفا على هيئة الادب والسكون اما قائما جالسا مستقبلا القبلة مطرفا رأسه غير مترجم ولا منكبي ولا جالسا على هيئة التكبر ويكون جلوسه وحده كجلوسه بين يدي استاده وأفضل الاحوال أن يقرأ في الصلاة قائما وان يكون في المسجد فذلك من أفضل الاعمال فان قرأ على غير وضوء وكان مضطجعا في الفراش فله أيضا فصل ولكنه دون ذلك قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتكبرون في خلق السموات والارض فأنسى على الكل ولكن قدم القيام في الذكركم القعود ثم الذكركم مضطجعا قال علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأه وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأه في غير صلاة وهو على وضوء فخمسون حسنة ومن قرأه على غير وضوء فخمسون حسنة وما كان من القيام بالليل فهو أفضل لانه أفرغ للقلب قال أبو ذر الغفاري رضي الله عنه ان كثرة السجود بالنهار وان طول القيام بالليل أفضل (الثاني في مقدار القراءة) وللقراءة عادات مختلفة في الاستكثار والاحتصار فمنهم من يجتم القرآن في اليوم والميلة مرة وبعضهم مرتين وانتهى بعضهم الى ثلاث ومنهم من يجتم في الشهر مرة وأولى ما يرجع اليه في التقديرات قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفقهه وذلك لان

[illegible]

الحذاء دخلت على ابن سيرين فرأيت به قرأ في مصحف منقوط وقد كان يكره النقط وقيل ان الهجاج هو الذي أحدث ذلك وأحضر القراء حتى عدوا كتابات القرآن وحروفه وسؤوا أجزائه وقسموه الى ثلاثين جزءا والى أقسام آخر (الخامس الترتيل) هو المستحب في هيئة القرآن لانهما سبب أن المقصود من القراءة التفكير والترتيل معين عليه ولذلك نعت أم سلمة رضي الله عنها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي تعت قراءته مفسرة حرفا حرفا وقال ابن عباس رضي الله عنه لأن أقرأ البقرة وآل عمران ارتلها وأتدبرهما أحب الي من أن أقرأ القرآن كله هذر مرقا قال أيضا لأن أقرأ اذا زلت والقارعة أتدبرهما أحب الي من أن أقرأ البقرة وآل عمران تهذيرا وسئل مجاهد عن رجلين دخلا في الصلاة فكان قيامهما واحدا الا أن أحدهما قرأ البقرة فقط والآخر القرآن كله فقال هما في الاجرسواء واعلم أن الترتيل مستحب لا لمجرد التدبر فان الهمي الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له في القراءة أيضا الترتيل والتؤدة لان ذلك أقرب الى التوقير والاحترام واشد تأثيرا في القلب من الهزيمة والاستهجال (السادس البكاء) البكاء مستحب مع القراءة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فاقبوا كوا وقال صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن وقال صاحب المري فرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا صاحب هذه القراءة فأن البكاء وقال ابن عباس رضي الله عنه اذا قرأتهم سجدة سجدان فلا تجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبتك عين أحدكم فليبتك قلبه وانما طريق تكلف البكاء أن يحضر قلبه الحزن فن الحزن ينشأ البكاء قال صلى الله عليه وسلم ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فحازنوا ووجه احضار الحزن أن يتأمل ما فيه من التهديد والوعيد والمواثيق والعهود ثم يتأمل تقصيره في أوامره وزواجره فيعزن لانهالة ويبكي فان لم يحضره حزن وبكاء لم يحضر أرباب القلوب الصافية فليبتك على فقد الحزن والبكاء فان ذلك أعظم المصائب (السابع أن يراعى حق الآيات) فاذا امرت بآية سجدة سجد وكذلك اذ سمع من غيره سجدة سجد اذا سجد التالي ولا يسجد الا اذا كان على طهارة وفي القرآن أربع عشرة سجدة وفي الحج سجدتان وليس في من سجدة وأقله أن يسجد بوضع جبهته على الارض وأكمله أن يكبر فيسجد ويدعو في سجوده بما يليق بالآية التي قرأها مثل ان يقرأ قوله تعالى خروا سجدا وسجوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون فيقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأعوذ بك ان أكون من المستكبرين عن أمرك أو على أوليائك واذا قرأ قوله تعالى ويخرون للذقان يكونون يزيدهم خشوعا فيقول اللهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك وكذلك في كل سجدة ويشترط في هذه السجدة شروط الصلاة من ستر العورة واستقبال القبلة وطهارة الثوب والبدن من الحدث والخبث ومن لم يكن على طهارة عند السماع فاذا نظهر يسجد وقد قيل في كماله انه يكبر رافعا يديه لغيره ثم يكبر للهوى للسجود ثم يكبر للارتفاع ثم يسلم وزاد زائدون التشهد ولا أصل لهذا الا لقياس على سجود الصلاة وهو بعيد فانه ورد الامر في السجود فليتبع فيه الامر ونكسيرة الهوى أقرب للبداية وما عدا ذلك ففيه بعد ثم المأموم ينبغي أن يسجد عند سجود الامام ولا يسجد لتلاوة نفسه اذا كان مأموما (الثامن أن يقول في مبتدأ قراءته) أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون وليقرأ قل أعوذ برب الناس وسورة الحمد لله وليقل صدق الله تعالى ويا رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انفضابه وبارك لنا فيه الحمد لله رب العالمين واستغفر الله الحي القيوم وفي أثناء القراءة اذا امرت بآية تسبيح سبح وكبر واذا امرت بآية دعاء واستغفار دعا واستغفروا ان من يرجو سأل وان من يخوف

استعداد بفعل ذلك بلسانه أو بقلبه فيقول سبحان الله نعوذ بالله اللهم ارزقنا اللهم ارحمنا قل حذيفة
صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فابتدأ بسورة البقرة فكان لا يمر بآية رحمة الاسأل ولا بآية
عذاب الا استعداد ولا بآية تنزيه الا مسح فاذا فرغ قل بما كان يقوله صلوات الله عليه وسلامه عند ختم
القرآن اللهم ارحمني بالقرآن واحمله لي اماما ونورا وهدى ورحمة اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلمي
منه ما جهلت وارزقني تلاوته آنما للليل والطراف النهار واجعله لي حجة يارب العالمين (التاسع
في الجهر بالقراءة) ولا شك في أنه لا بد أن يجهر به الى حد يسمع نفسه اذا انقراة عبارة من تقطيع
الصوت بالحروف ولا بد من صوت فأقله ما يسمع نفسه فان لم يسمع نفسه لم يصح صلاته وما الجهر
بحيث يسمع غيره فهو محبوب على وجهه ومكرره على وجه آخر ويدل على استحباب الاسرار ما روى أنه
صلى الله عليه وسلم قل فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة
العلانية وفي لفظ آخر الجاهر بالقراءة كالجاهر بالصدقة والسر بالصدقة وفي الخبر العام
بفضل عمل السر على عمل العلانية سبعين ضعفا وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم خير الرزق ما يكنى
وخير الناس كراخى وفي الخبر لا يجهر بضعكم على بعض في القراءة بين اقرب والعشاء وسمع سعيد بن
المسيب ذات ليلة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز يجهر بالقراءة في صلاته
وكان حسن الصوت فقال له لعله اذمه اذهب الى هذا المصلى فراه أن يخفض من صوته فقال الغلام ان
المجد ليس له اول والرجل فيه بعد فرفع سعيد صوته وقال يا أبا عبد الله ان كنت تريد الله عز وجل
بصلاتك فاحضض صوتك وان كنت تريد الناس منهم لن يصروا عليك من الله شيئا فسكت عمر بن
عبد العزيز وحفف ركعته لما سلم أخذ نعله وانصرف وهو يومئذ أمير المدينة ويدل على استحباب
الجهر ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع جماعة من أصحابه يجهرون في صلاة الليل فمضت
ذلك وقد قل صلى الله عليه وسلم اذا قم أحدكم من الليل صلى فاجهر بالقراءة فان الملائكة وعمار الدار
يستمعون قراءته ويصلون بصلاته ومضى صلى الله عليه وسلم بثلاثة من أصحابه رضى الله عنهم عن أبي
الاحوال فرمى على أبي بكر رضى الله عنه وهو يجامف فقال ان الذي أمانه هو
يسمى ومضى على عمر رضى الله عنه وهو يجامف فقال أوقف الوسمان وأرجع الشيطان
ومضى على بلال وهو يقرأ آية من هذه السورة وآية من هذه السورة فقال عن ذلك فقال اخاط
الطبيب بالطيب فقال صلى الله عليه وسلم كلما قد احسن وأصاب فلو حبه في الجمع بين هذه
الاحاديث أن الاسرار بعد عن الزيادة وتصنع فهو أفضل في حق من يجامف ذلك على نفسه فان لم
يجف ولا يكن في الجهر ما ينشأ الوقت على مصل آخر الجهر أصل لان العمل فيه أكثر ولا فائدة
أبصاره لغيره لغيره من اللارم ولأنه يرقط قلب المارئ ويجمع همه الى الكفر فيه
ويصرف اليه سمعه ولأنه يطرد النوم في رفع الصوت ولأنه يري في نشاطه للقراءة يخال من كسله
ولأنه يرحو بجهره ينقط نائم يكون هو سبب احبائه ولأنه قد يرا بطلان ما قبل فينشط بسبب نشاطه
ويشتاق الى الخدمة في حضره شيء من هذه البات فالجهر أفضل وان احتمت هذه البات
تضاعف الاخر وبكثرة البات تركوا أعمال الارار وتضاعف احورهم فان كان في العمل الواحد
عشر بات كان فيه عشر أحور ولهذا نقول قراءة القرآن في المصاحف أفضل اذ يزيد في العمل المظهر
ونأمل المصحف وحمته فيريد الاجر بسببه وقد قيل الحتم في المصحف بسبع لان الطر في المصحف
أبضا عبادة وحرق عثمان رضى الله عنه محض الكثرة قراءته منه ما فكان كثير من الصحابة يقرؤن
في المصاحف ويكرهون أن يخرج يرم ولا يظروا في المصحف ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعي

رضي الله عنه في السهرورين يديه مصحف فقال له الشافعي شغلكم الفقه عن القرآن اني لاصلي العتمة
واضع المصحف بين يدي فما أطبقه حتى أصبح (العاشر) تحسين القراءة: ترتيلها بتدبير الصوت من
غير تمطيط مفترط يغير التظم فذلك سنة قال صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن بأصواتكم وقال عليه
السلام ما أذن الله لشيء اذن لحسن الصوت بالقرآن وقال صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن
بالقرآن فقبل أراد به الاستغناء وقيل أراد به الترخيم وزيد الالحان به وهو أقرب عند أهل اللغة
وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ليلة ينتظر عائشة رضي الله عنها فأبطأت عليه فقال
صلى الله عليه وسلم ما حبسك قالت يا رسول الله كنت استمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتاً
منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع انبه طويلاً ثم رجع فقال صلى الله عليه وسلم هذا سالم مولى
أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمتي مثله واستمع صلى الله عليه وسلم أيضاً ذات ليلة الى عبد الله بن
مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهم ما فوقوا طويلاً ثم قال صلى الله عليه وسلم من أراد أن يقرأ
القرآن غضا طرباً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد وقال صلى الله عليه وسلم لابن مسعود اقرأ
علي فقال يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل فقال صلى الله عليه وسلم اني أحب أن أسمع من
غيري فكان يقرأ وعين رسول الله صلى الله عليه وسلم تفيضان واستمع صلى الله عليه وسلم الى قراءة
أبي موسى فقال لقد أوتي هذا من مزامير آل داود فبلغ ذلك أبا موسى فقال يا رسول الله لو علمت
انك تسمع لحبرته لك تحبيراً ورأى هيثم القاري رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام قال فقال لي أنت
الهيثم الذي زين القرآن بصوتك قلت نعم قال جرات الله خيراً وفي الخبر كان أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن وقد كان عمر يقول لأبي موسى
رضي الله عنه ما ذكرنا ربنا يقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة أن يتوسط فيقال يا أمير المؤمنين
الصلاة الصلاة فيقول أولسنا في صلاة إشارة الى قوله عز وجل ولذكر الله أكبر وقال صلى الله
عليه وسلم من استمع الى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نوراً يوم القيامة وفي الخبر كتب له عشر
حسنات ومهما عظم أجر الاستماع وكان النالي هو السبب فيه كان شريكاً في الاجر إلا أن يكون قصده

الرياء والتصنع **باب الثالث في اعمال الباطن في التلاوة وهي عشرة**

فهم أصل الكلام ثم التعظيم ثم حضور القلب ثم التدبر ثم التفهم ثم التخلي عن موانع الفهم
ثم التخصيص ثم التأثر ثم الترقى ثم التبرى (فأقول) فهم عظمة الكلام وعلوّه وفضل الله سبحانه
ونهالي ولطفه بخلقه في نزوله عن عرش جلاله الى درجة أفهام خلقه فليست كيف لطف بخلقهم في
إيصال معاني كلامه الذي هو صفة قديمة قائمة بذاته الى أفهام خلقه وكيف تجلت لهم تلك الصفة
في طي حروف واصوات هي صفات البشر اذ يهجر البشر عن الوصول الى فهم صفات الله عز وجل
الا بوسيلة صفات نفسه ولولا استتار كنهه جلالة كلامه بكسوة الحروف لما ثبت لسماع الكلام
عرش ولا ترى ولا تلمس ما بين يديهم من عظمة سلطانه وسجرات نوره ولولا تثبيت الله عز وجل لموسى
عليه السلام لما أطاق لسماع كلامه كما لم يطق الجبل مبادئ تجليه حيث صار دكا ولا يمكن تفهم
عظمة الكلام الا بأمثلة على حد فهم الخلق ولهذا عبر بعض العارفين عنه فقال ان كل حرف من
كلام الله عز وجل في النوح المحفوظ أعظم من جبل قاف وان الملائكة عليهم السلام لو اجتمعت على
الحرف الواحد أن يقلوه ما أطاقوه حتى يأتي اسرافيل عليه السلام وهو ملك الروح فيرفعه فيقله
بإذن الله عز وجل ورحمته لا بقوة وطاقته ولكن الله عز وجل طوفه ذلك واستعمله به ولقد تأنيق
بعض الحكماء في التعبير عن وجه اللطف في إيصال معاني الكلام مع ما ورد رفته الى فهم الانسان

وتبينه مع قصور رتبته وصرب له مثلام يقصر فيه وذلك أنه دعا بعض الملوك حكيم إلى شريعة الأنبياء
عليهم السلام فسأله الملك عن أمور فأجاب بما لا يتجمله فهمه فقال الملك أرايت ما تأتي به الأنبياء
إذا ادعت أنه ليس بكلام إنسان وأنه كلام الله عز وجل فكيف يطبق الناس جملة فقال الحكيم
أرايتنا لناسك أرادوا أن يفهموا بعض الدواب والطيور ما يريدون من تقديمها وتأخيرها وانباها
وادبارها ورأوا ندواب يقصر ثبيرها عن فهم كلامهم انصاع عن أنوار عقولهم مع حسنة وزينة
وبدفع بضمه يروا إلى درجة تمير البها ثم وأوصوا مقاصدهم إلى نواحي البها ثم بأصوات يصعوبها
لا تفتهم من النقر والصغير والأصوات الغريبة من أصواتها التي يطبقوا حملها وكذلك الناس
يهررون عن حمل كلام الله عز وجل بكفه وكل صداته فصاروا بما زاحوا يهيم من الأصوات التي
سمعوها لحكمة كصوت النقر والصغير الذي سمعت به الدواب من الناس وله جميع دلالة إلى
الحكمة المحبوبة في تلك الصفات من أن شرف الكلام أي الأصوات لسرورها وعظم تعظيمها كان
الصوت الحكمة حياء ومسك والحكمة لا صوت نفاور وحافس كما أن أحساد البشر بكرم ونعم
لكان الروح فكذلك أصوات الكلام شرف للحكمة التي هي أو الكلام على المراد ربع الدرجة
فأمر السلطان بأمر الحكم في الحق والباطل وهو التقاضي العدل والشاهد المرتضى بأمر وينهي
ولا طاقة للباطل أن يقوم فقام كلام الحكمة كدابة تطيع الطل أن يقوم قدام شعاع الشمس
ولا طاقة للسر أن يعدو نور الحكمة كدابة طاعة لهم أن يعدوا بأبصارهم صورة عين الشمس
ولكنهم سالون من صورة عين الشمس من تخفى به أبصارهم ويستدلون به على حوائجهم فقطه الكلام
كذلك محبوبات بعائنه وحده ساد مره وكذا الشمس الغريزة الظاهرة مكيون منصرها وكذا اليوم
رهرة إلى قد يهتدى بها من لا يقف على سيرها فهو مفتاح الخرشن العبدية ونشرب الحكمة الذي
من شرب منه لم يعم ودواء لا سقام لدى من سقى منه يستقم هذا الذي ذكره الحكمة بعده من فهم
معنى الكلام وأربابا عليه فليبق يعلم أنه مملو عبده أي أن يقصر عليه (لثاني) العظمى للكلام
فانقارنى عند المداية تلاوة القرآن بمعنى أن يحصر في قلبه عظمه المسكاه ويعلم أن ما يقرأه ليس
من كلام البشر وأن في تلاوة كلام الله عز وجل غاية الخطر به تعالى قال لا يمسه إلا المطهرون
وقد أن طاهر حلد المصحف وورقه محروس عن طاهر نشرة للأمس الا إذا كان منطهر أبا بطل
معناه أبصا بحد مره وحلا به محبوبات عن باطن انقباض الاداد كان منطهر عن كل رخص ومسبها
سور لعظمه والتوبة بروك لا حلال لمس حلد المصحف كل بدلا بحد لا لاوة حروقه كل لسان لا ليل
معناه كل قلب ولشمل هذا العظمى كان عكرمة أن من جهل داسر المصحف غشى عليه ويقول هو
كلام ربى هو كلام ربى فمعناه الكلام عظمه مستند إلى خصره عظمه المسكاه من معناه في معناه
وحلانه وأفعاله داخله له العرش والكرسى والسموات والأرض وما بينهما من الجن والإنس
والندواب والندهار وعلم أن الخائق خفيها وانته در علمها زاررق لها واحد أن من في قلبه
قدرته مترددون من فصله ورحته ومن شبهه وسطونه أن أعظم فصله وان عادت به له أنه
بى يقول هو ذى الحجة ولا إلى هو ذى الأسار ولا إلى هو ذى العظمة ولتعالى بها منكر
في أمهات هذا يحصر عظمه المتكلم ثم تعظم الكلام (الثالث) حضور القلب وترك حديث النفس
فيل في سبيل يحيى حد الكتاب بقوة أي تحتوا حنبا وأحده بالجد أن يكون منصرفا له عدم قراءته
منصرف الهممة إليه من غيره وقيل لبعضهم إذا قرأت القرآن فخذت نفسك نبي فقال أو نبي أحب
إلى من القرآن حتى أحدثت به نفسى وكان به من السلف إذا قرأ آية لم يكن قائما بها أعادها ما بية

وهذه الصفة تتولد عما قبلها من التعظيم فان العظيم للكلام الذي يتلوه يستبشر به ويستأنس ولا يغفل عنه في القرآن ما يستأنس به القلب ان كان التالي أهلا له فكيف يطلب الانس بالفكر في غيره وهو في منزله ومتفرج والذي يتفرج في المنزهات لا يتفكر في غيرها فقد قيل ان في القرآن مبادئ وبساتين ومقاصير وعرائس ودبابيح ورياضا وخانات فالمبادئ مبادئ القرآن والآات بساتين القرآن والحالات مقاصيره والمسجات عرائس القرآن والحاميات دبابيح القرآن والمفصل رياضه والخانات ما سوى ذلك فاذا دخل القاري المبادئ وقطف من البساتين ودخل المقاصير وشهد العرائس ولبس الدبابيح وتنزه في الرياض وسكن غرف الخانات استغرقه ذلك وشغله عما سواه فلم يعزب قلبه ولم يفرق فكره (الرابع) التدبر وهو وراء حضور القلب فانه قد لا يتفكر في غير القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن من نفسه وهو لا يتدبره والمقصود من القراءة التدبر ولذلك سن فيه الترتيل لان الترتيل في الظاهر ليسكن من التدبر بالباطن قال علي رضي الله عنه لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها وادالم يتمكن من التدبر الا بتدبر قلبه اذا لا أن يكون خلف امام فانه لو بقي في تدبر آية وقد اشتغل الامام بآية أخرى كان مبدء مثل من يشتغل بالتعب من كلمة واحدة من يناجيه عن فهم بقية كلامه وكذلك ان كان في تسبيح الركوع وهو متفكر في آية قرأها امامه فهذا وسواس فقد روي عن عامر بن عبد قيس أنه قال الوسواس يعتريني في الصلاة فقل في أمر الدنيا قال لأن تختلف في الأسئلة أحب الي من ذلك ولكن يشتغل قلبي بموقفي بين يدي ربي عز وجل وأنا كيف أنصرف فعند ذلك وسواسا وهو كذلك فانه يشغله عن فهم ما هو فيه والشيطان لا يقدر على مثله الا بأن يشغله بمهمة ديني ولكن يمنعه به عن الأفضل ولما ذكر ذلك للحسن قال ان كنتم صادقين عنه فما اصطنع الله ذلك عندنا ويروي أنه صلى الله عليه وسلم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة وانما رددها صلى الله عليه وسلم لتدبره في معانيها وعن أبي ذر قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فقام بآية يردها وهي ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم الآية وقام تميم الداري ليلة بهذه الآية أم حسب الذين اجترحوا السيئات الآية وقام سعيد بن جبيرة ليلة برده هذه الآية وامتا روا اليوم أيها المجرمون وقال بعضهم اني لا تمنع السورة فبوقفني بعض ما أشهد فيها من الفراغ منها حتى يطاع العجز وكان بعضهم يقول آية لا أنفهمها ولا يكون قلبي فيها لأعظم ثوابا وحكي عن أبي سليمان لداراني أنه قال اني لا نلوا آية فأنفهم فيها أربع لبال أو خمس لبال ولولا اني أقطع الفكر فيها ما جاوزتها الى غيرها وعن بعض السلف أنه بقي في سورة هود ستة أشهر بكثر رها ولا يفرغ من التدبر فيها وقل بعض العارفين لي في كل جمعة ختمه وفي كل شهر ختمه وفي كل سنة ختمه ولي ختمه منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد ذلك بحسب درجات تدبره وتفتشه وكان هذا أيضا يقول أفت نفسي مقام الاجراء فاما عمل مياومة ومجامعة ومشاهدة ومسانة (الخامس التفهم) وهو أن يستوضح من كل آية ما يليق بها اذا القرآن يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل وذكر أفعاله وذكر أحوال الانبياء عليهم السلام وذكر أحوال المكذبين لهم وأنهم كيف أهلكوا وذكر أوصارهم وزواجهم وذكر الجنة والنار أما صفات الله عز وجل فكقوله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وكقوله تعالى الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر فإتأمل معاني هذه الاسماء والصفات لينكشف له أسرارها ففهمها معان مدفونة لا تنكشف الا للوفيقين واليه أشار علي رضي الله عنه بقوله ما أسر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كتمه عن الناس الا أن يؤتي الله عز وجل عبدا فهماني كتابه فليكن حريصا على طلب ذلك الفهم

وقل ان مسعود رضى الله عنه من اراد علم الاولين والآخرين فليثور القرآن واعظم علوم القرآن
تحت اسماء الله عز وجل وصحته اذ يدرك اكثر الخلق منها لا امور الاتفة بأهمهم ولم ينزوا على
اغوارها واما افعاله تعالى فكذلك حاق السموات والارض وغيرها بليغهم التالى منها اصعب الله عز
وجل وحلله اذ اعلم بدل على الفاعل فتدل عظمته على عظمته فيدبغى ان يشهد في الفعل الفاعل
دون الفعل في عرف الحق رآه في كل شئ اذ كل شئ هو منه واليه وله هو الكل على التحقيق ومن
لا يراه في كل براه صدقته ما عرفه ومن عرفه عرف ان كل شئ ما احل الله اطل وان كل شئ هالك
الاوجهه لانه سببه في شئ الحال بل هو لا باطل ان اعترد انه من حيث هو ان يعتز وجوده
من حيث انه موجود بالله عز وجل وقد رنه وبكونه بطريق السببه ات وطريق الاستقلال
بطلان محض وهذا مبدء من مبادئ علم المكشف وهذا يدعى اذ قرأ انى قوله عز وجل افرأيت
ما تعبدون افرأيت ما تمسحون افرأيت ما تسمى تسمون افرأيت ان الله انى ترون ولا ينقص بظهوره على اياه
والا زوال الحزن والمنى بل ياتى في شئ وهو صفة من شابهه اذ حراء فطرق كعبه فسامواى
الاعده عظمه وعز وجل وكعبه شكل اعصائه وشكركم اخلاعه من الرأس والبدن وارح
وايكده بقلب وغرها تعالى ما يهرون من الصمات السريعة من السمع والمصر والمصر والمصر
تعالى ما يهرون من الصمات المدمومة من نعصه الشهود والكبر والجهل والمكده والشد
جودى اياه بر لسان اء حلساه من طعمه اء اء حلساه من فبائل هذه اء اء اء اء اء اء اء
مما ان عبا اء اء وهو الصفة ان مم اسدرب هذه اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
لما ان عبا اء
فاهمه منه صفة لاسمائه الله عز وجل عن الرس وارسل اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
شد اء
المكده من كء اء
خطه منه الا عبا اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
فيه القصبة كذل ان اسمع وصف الجمة والنار وساثر ما فى القرآن ولا يمكن ان اسمع ما سمعهم
لان ذلك لا م اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
المرمد اء
رضى الله عنه لوشن لا وفرت سببه من تعبير وشخه الكتاب والعرض مما دره رديه على
طريق التعميم ليسع ما يد اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
الدرجات دخل في قوله تعالى ومهم من يستمع اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
ما اء
وقد قيل لا يكون اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
و يستغنى بالمولى عن العبد السادس العلى عن مواضع العهم فان اكثر الناس معواض فهم معان
انقرآن لاسباب وحب اسدله الشيطان على قلوبهم فحبب عليهم عجايب اء اء اء اء اء
الله عليه وسلم لولا ان الشياطين يحومون على قلوبى اء اء اء اء اء اء اء اء اء
من جملة المكوت وكما غاب عن الخواص وايدرك الاسور البصيرة فهو من المكوت وحب
العهم اربعة اولها ان يكون العهم مصرفا الى تحقيق الحروف باحراجها من بحرها وهدى
حفظه شيطان وكل اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء

الحروف بخيل اليهم . أنه لم يخرج من مخرجه فهو إذا يكون تأمله مقصورا على مخرج الحروف فاني
تتكشف له المعاني وأعظم صفة للشيطان من كان مطيعا لمثل هذا التابيس . ناهيا أن يكون
مقلدا لمذهب سمعه بالتقليد وجمد عليه وثبت في نفسه التعصب له بحجة الاتباع لسموع من غير
وصول اليه ببصيرة ومشاهدة فهذا شخص قيده معتقده عن أن يجاوزه فلا يمكنه أن يحطريه بالغير
معتقده فصار نظره موقوفا على سموعه فان لم يرق على بعد وبداله معنى من المعاني التي تساقط
سموعه حمل عليه شيطان التقليد حملة وقال كيف يحظر هذا لان وهو خلاف معتقد آياتك فيرى
أن ذلك غرور من الشيطان فينبأ عدمه ويحترز عن مثله ولما مثل هذا قالت الصوفية ان العلم حجاب
وأرادوا بالعلم العقائد التي استمر عليها أكثر الناس بحجة التقليد وبحجة دكمات جدلية حررها
المتعصبون للمذاهب وألقوها اليهم (فأما العلم الحقيقي) الذي هو الكشف والمشاهدة بنور
البصيرة فكيف يكون حجابا وهو منتهى المطلب وهذا التقليد قد يكون باطلا فيكون مانعا كن
يعتقد في الاستواء على العرش التمكن والاستقرار فان خطر له مثله في القدوس أنه المقدس عن كل
ما يجوز على خلقه لم يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه ولو استقر في نفسه لا نجر الى كشف
ثان وثالث ولواصل ولكن ينسارع الى دفع ذلك عن خاطره لما قصته تقليده الباطل وقد يكون
حقا ويكون أيضا مانعا من الفهم والكشف لان الحق الذي كشف الخلق اعتقاده له مراتب ودرجات
وله مبدأ ظاهر وغور باطن وحمود الطبع على الظاهر يمنع من الوصول الى الغور الباطن كذا كراه
في الفرق بين العلم الظاهر والباطن في كتاب قواعد العقائد . ناهيا أن يكون مصرا على ذنب
أو منه فابكر أو مبتلى في الجملة يروى في الدنيا طاع فان ذلك سبب ظلمة القلب وصدها وهو
كانت على المرأة فيمنع جارية الحق من أن يتجلى فيه وهو أعظم حجاب للقلب وبه حجب الاكثرون
وكما كانت الشهوات أشد تراكما كانت معاني الكلام أشد احتجابا وكما خف عن القلب أنقال
الدنيا قرب تجلي المعنى فيه فالقلب مثل المرأة والشهوات مثل الصدأ ومعاني القرآن مثل الصور
التي نراى في المرأة والباطن لالقلب باماطة الشهوات مثل تصفيل الجلاء للمرأة ولذلك قال صلى
الله عليه وسلم اذا عظمت امنى الديار والدرهم نزع منها هبة الاسلام وادار كوا الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر حرمو اربعة الوحي قول الفضيل يعني حرمو افهم القرآن وقد شرط الله عز وجل
الابا في الفهم والذكير فقال تعالى نبصرة وذكري لكل عبد منيب وقول عز وجل وما يذكر
الامن ييب وقول تعالى ايمائذ كراولوا الاباب فالذي أثر غرور الدنيا على نعيم الآخرة فلبس من
ذوى الاباب ولذلك لا تتكشف له أسرار الكتاب . رابعها أن يكون قد قرأ تفسير الظاهر واعتقد أنه
لا معنى لكلمات القرآن الا ما تناوله النقل من ابن عباس ومجاهد وغيرهما وأن ما وراء ذلك تفسير
بالأى وأن من فسر القرآن برأيه فقد نبأ مقعده من النار فهذا أيضا من الحب العظيمة وسنبين
معنى التفسير بالراى في الباب الرابع وأن ذلك لا ينافى قول على رضي الله عنه الا أن يؤتى الله
عبد فاهم ما في القرآن وأنه لو كان المعنى هو الظاهر المنقول لما اختلف الناس فيه (السابع)
التخصيص وهو أن يقتدر أنه المقصود بكل خطاب في القرآن فان سمع أمرا أو نهيا قد رأيه المنهى
والمأمور وان سمع وعدا أو وعيدا فكذلك وان سمع قصص الاولين والامياء علم أن السمر غير
مقصود وانما المقصود ليغتر به وليأخذ من تضاعفه ما يحتاج اليه لئلا من قصة في القرآن الا وسياقها
لفائدة في حق النبي صلى الله عليه وسلم وأمة ولذا قال تعالى ما ثبت به فؤادك فليقتدر العبد
أن الله ثبت فؤاده بما يقصه عليه من أحوال الامياء وصبرهم على الايداء وثباتهم في الدين لا ينظار

نصر الله تعالى وكيف لا يقدر هذا القرآن ما أرسل على رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله
 خاصة بل هو شعاع وهدى ورحمة نور للعالمين ولدت أمر الله تعالى السكفة بشكر ربه الكبر
 فقال تعالى وادكروا لله الله عليكم وما أرسل عليكم من الكتب والحكمة يعظكم به وقال عرو وحل
 لقد أرسلنا إليكم كتابه ذكركم أفلا تعقلون وأرسلنا إليك نذيرا لئلا تكون من الذين كفروا
 الله ليس أمته وهو بعوا أحسن ما أرسل إليكم من ربه هدى بصائر الناس وهدى ورحمة لقوم يؤمنون
 هدى الناس وهدى ورحمة للفقير وقد قصد الخصب جميع الناس فقد قصد لأحد أهله
 القاري رحمه مقصود فانه وليست الناس فيقدر أن يعصوه ولقد نفعني وروحي في هدايته
 القرآن لا يدرى منه ومن بلغ قول محمد بن كعب لقرص من بلغه القرآن فذكر أنه كان يقرأه في كل
 ثم بعد دراسة القرآن عمله بل يقرأه في كل يوم بعد كل صلاة في كل وقت وفي كل حال
 ولدت في بعض العلماء هذا القرآن رسول أنتم من قبل رسا عرو وحل وهو دهره في الصلوات
 ونفق عليها في الخلوات وهداه في مطاعن الناس من منتهات وكان ملاك من دهره يقول ما ررع
 القرآن في قلوبكم يا أهل القرآن ان القرآن ربيع المؤمن كذا ما عبت ربيع الارض وولده
 في الناس أحدهم القرآن الا قدم زيادة أو نقصان قال الله تعالى هو شعاع وهدى ورحمة لقوم يؤمنون
 يصيب من الناس من لا يقرأه هو أبى أن يقرأه في كل وقت وفي كل حال في كل مكان في كل حال
 فيكون به بحسب كل حال ووجدت به بحسب كل حال من الحزن والخوف والرجاء وغيره ووجدت به
 معونه كذا بحسب أحوال الأحرار على قلوبهم من الصديقين والعباد على آيات القرآن ولا يرى ذكر
 الله مرة وارجو أن يكون به بحسب كل حال من الحزن والخوف والرجاء وغيره ووجدت به
 في ربه سرور من ذنوب وآمن وعمل صالحا ثم هدى وقوله تعالى وهدى ورحمة لقوم يؤمنون
 في الدنيا والآخرى وعمره لصالحات وورع وخلق وورع من ربه زار الله من ربه ووجدت به
 في كل شرط أحاطه فقال تعالى ان رحمه الله قريب من الخصال من الكمال وهو مصدر من
 ينصع القرآن من قوله الى آخره ومن هم ذلك خديرا بأن يكون حاشية الحاشية والخرن ونداء ول
 الحسن والله ما أصبح اليوم على سائر القرآن يؤمن به لا كثر حريته وقوله في ربه وكثر نكوة وول
 وكثر نصيبه وشعبه وقلت رحمه ويطا الله وقوله في ربه وكثر نكوة وول
 فلم نجد شيئا رقيقا فخر ولا سدد سداد لغير من فراه القرآن وفهمه ويسر في ما أراد
 بالملأه أن يصير صفه الآية الملوقة بعد نوعه ونفيدة العبرة بالبروط في حال من حبه كذا
 يكذبون وعندها وسع ووجدت به بحسب كل حال من الحزن والخوف والرجاء وغيره ووجدت به
 في طأطأه وعالجلاله واستشعار لعظمته عدد كذا الكفار ما يسجل على الله عرو وحل كذا
 لله عرو وحل ويدار صاحبه بعض صوته ويسكر في باطنه حياه من فتح مقالهم عنده صف الحاشية
 بدعت ساطعه شوقا إليها وعنده صف البارز بعد فرائضه حوله ما أول قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا من معود أقرأ على قول فافقت سورة النساء فلما بلغت فكيف ادا جثا من كل أمته
 بسجدة وجثا بك على هؤلاء شهيد ارايت عبيده تدرفان بالدمع فقال لي حسبك الآن وهذا
 مناهدة تلك الحاشية استعرفت قلبه بالكيفية في تلك كان في الخائفين من حرم معشيا عليه عند آيات
 النوع ومهمه من مات في سماع الآيات فمثل هذه الأحوال يخرج عن أن يكون حاشية كلامه
 فاد قال في أحرف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم ولا يكن حاشية كان حاشية فاد قال عليك
 توكلنا و بك نسألك المصير ولا يكن حاله اسوكل والآيات كان حاشية فاد اول ولد من علي

ما آذيتونا فليكن حاله الصبر أو العزيمة عليه حتى يجد حلاوة التلاوة فان لم يكن بهذه الصفات
 ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات كان خطئه من التلاوة حركة اللسان مع صريح المعنى على نفسه في قوله
 تعالى ألا لعنة الله على الظالمين وفي قوله تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وفي قوله عز وجل
 وهم في غفلة معرضون وفي قوله فأعرض عن من تولى عن ذكره ولم يرد إلا الحياة الدنيا وفي قوله تعالى
 من لم ينب فأولئك هم الظالمون إلى غير ذلك من الآيات وكان بإخلاص في معنى قوله عز وجل ومنهم
 من لا يعلمون الكتاب إلا أمراً يعني التلاوة المجردة وقوله عز وجل وكأن من آية في السموات
 والأرض يمزجون عليها وهم عنها معرضون لأن القرآن هو المبين لتلك الآيات في السموات والأرض
 وهم بها متجاوزون ولم يتأثر بها كان معرضاً عنها لذلك قيل ان من لم يحسن متصعباً بخلاق القرآن
 فادقرأ القرآن بأداه الله تعالى مالك والكلامى وأنت معرض عني دع عنك كلامي ان لم تنب إلى
 وهو مثال العاصي اذ اقرأ القرآن وكرهه منال من يكثر كتاب الملك في كل يوم مرات وقد كتب اليه
 في عمارة مملكته وهو مشغول بغيرها ومقتصر على دراسة كتابه فلهذا لوترك الدراسة عند مخالفة
 لكان أبعد من الاستهزاء واستهزاء الوقت ولذلك قال يوسف من اسباب اني لاهة بقراءة القرآن
 هداد كرت ما فيه حشيت الفت وأعدل إلى التسبيح والاستغفار والمعرض عن العمل به يريد بقوله
 عز وجل فذروه وراهم ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون ولذلك قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اقرأ القرآن ما انتلفت عليه قلوبكم ولا نت له جلودكم فاذا اختلفتم فليستم تقرؤيه وفي
 بعضهم اودا حنانه فقوموا معه قال الله تعالى الذي اذاد كرا الله وجلت قلوبهم واذا نزلت عليهم آياته
 رادهم انما يا وعلى ربهم يتوكلون وقال صلى الله عليه وسلم ان أحسن الناس صوتاً بالقرآن الذي
 اذا سمعه بقرا رأيت أنديت شي الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم لا يسمع القرآن من أحد أشهى
 منه من يخشى الله عز وجل قال القرآن يراد لاستجلاب هذه الاحول إلى القلب والعمل به الا في المؤونة
 في تحريك اللسان بحروجه خفيفة ولذلك قال بعض القراء قرأت القرآن على شجى ثم رجعت
 لاقرأ ثانياً فاسهرنى وقال جعلت القرآن على عملا اذهب فاقرأ على الله عز وجل فاطربماداً بأمرك
 وبماداً بهانه وهذا كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الاحوال والاهمال فوات رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن عشرين عاماً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم الا ستة اختلف في اثنين منهم وكان
 أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والانعام من علمائهم ولما جاء واحد ليتعلم
 القرآن فانتفى إلى قوله عز وجل من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره قال يكتفى
 هذا انصرف فقال صلى الله عليه وسلم انصرف الرجل وهو قبيح وانما العبرير مثل تلك الحالة التي
 من الله عز وجل حل بها على قلب المؤمن عقيب فهم الآية فاما بحركة اللسان فقليل الجدوى بل
 إلى باللسان المعرض عن العمل جدير بأن يكون هو المراد بقوله تعالى ومن أعرض عن ذكرى فان
 له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى وبقوله عز وجل كذلك أنك آياتنا فديسها وكذلك
 اليوم يدسى أن تركتها ولم تنظر اليها ولم تعيها بها فان المقصر في الامر يقال انه نسي الامر وتلاوة
 القرآن حق بلا ريب هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب فخط اللسان تصحج الحروف بالترنيل
 وخط العقل تفسيروا في واحد القلب ان تعاط وان تأثر بالانجرار والائتمار واللسان يرتل والعقل
 يترجم والقلب ينعط (التاسع الترقى) وأعني به أن يترقى إلى أن يسمع الكلام من الله عز وجل لا من
 نفسه فدرجات القراءة ثلاث أدناها أن يقدر العبد كما به بقراءة على الله عز وجل واقفاً بين به وهو
 راطر اليه ومستمع منه فيكون حاله عند هذا الترتيل والائتمار والانتصاع والابتغال والانشاء

بالنار حتى يرى أنواع عذابها وذلك لأن كلام الله عز وجل يشمل على السهل الطيف والشديد العسوف والمرجو والمخوف وذلك بحسب أوصافه إذ منها الرحمة واللاطف والانتقام والبطش فحسب مشاهدة الكلمات والعصاف يتقلب القلب في اختلاف الحالات وبحسب كل حالة منها يستعد للكشفة بأمر يناسب تلك الحالة ويقار بها إذ يستعمل أن يكون حال المستمع واحدا والمسموع مختلفا إذ فيه كلام راض وكلام غصيبان وكلام منعم وكلام منتقم وكلام جبار منكب لا يبالي وكلام حنان تعطف لا يهمل

باب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل

لعلك تقول عظمت الأمور فيما سبق في فهم أسرار القرآن وما ينكشف لأرباب القلوب الركية من معانيه فكيف يستحب ذلك وقد قل صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار ومن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف من المفسرين المنسوبين إلى التصوف في تأويل كلمات في القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر المفسرين وذهبوا إلى أنه كفر فإن صح ما قاله أهل التفسير فامعنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره وإن لم يصح ذلك فامعنى قوله صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار فاعلم أن من زعم أن لا معنى للقرآن إلا ما ترجمه ظاهر التفسير فهو مخبر عن حد نفسه وهو مصيب في الاختيار عن نفسه وإكذبه غطى في الحكم برذ الخلق كافة إلى درجته التي هي حذو ومحطه بل الأخبار والآثار تدل على أن في معاني القرآن من مسائل الأرباب الفهم قول على رضي الله عنه ألا أن يؤتى الله عبدا فهمافي القرآن فإن لم يكن سوى الترجمة المنقولة فإذ لك الفهم وقال صلى الله عليه وسلم إن للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطاعا ويروي أيضا عن ابن مسعود وقوف عليه وهو من علماء التفسير فامعنى الظهور والبطن والحد والمطلع وقال على كرم الله وجهه لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب فإمنا وتفسير ظاهرها في غاية الاختصار وقل أبو الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها وقد قل بعض العلماء لكل آية ستون ألف فهم وما بقي من فهمها أكثر وقد آخرون أن القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم ومائتي علم إذ كل كلمة علم ثم ينضاعف ذلك أربعة أضعاف إذ لكل كلمة ظاهر وباطن وحده ومطلع وتزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة لا يكون إلا تدبره باطن معانيها ولا ترجمتها وتفسيرها طاهر لا يحتاج مثله إلى تكريره وقال ابن مسعود رضي الله عنه من أراد علم الأولين والآخرين فليتدبر القرآن وذلك لا يحصل بمجرد تفسيره الظاهر وبالجملة فالعلوم كلها داخله في أفعال الله عز وجل وصفاته وفي القرآن شرح ذاته وأفعاله وصفاته وهذه العلوم لا نهاية لها وفي القرآن إشارة إلى مجامعها والمقامات في النعم في تفصيله راجع إلى فهم القرآن ومجرد ظاهر التفسير لا يشير إلى ذلك بل كل ما أشكل فيه على الطار واختلاف فيه الخلائق في النظريات والمعقولات في القرآن إليه رموز ودلالات عليه يختص أهل الفهم يدركها فكيف ينبغي بذلك ترجمة ظاهره وتفسيره ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اقرأوا القرآن وانتموا غرائه وقال صلى الله عليه وسلم في حديث على كرم الله وجهه والذي بعثني بالحق نبيا لتفرقن أمتي عن أصل دينها وجماعتها على اثنين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون إلى الدار فإذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله عز وجل فإن فيه نبأ من كان قبلكم ونبأ ما يأتي بعدكم وحكم ما بينكم من خالفه من الجبارة قصمه الله عز وجل ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله عز وجل وهو حبل الله المتين ونوره المبين وشفاه النافع عهدة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يهوج فيقوم

ولا يرغب في استقامته ولا تنقضي بحجته وانه يحق كثره تزييد الحديث وفي حديث حذيفة بن احمرة
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاحتملاف والفرقة بعده قال قلت يا رسول الله فانه يا مرفي ان
أدركت ذلك فقال تعلم كذب الله وامن بفيه هو مخرج من ذلك قال فعدت عليه ذلك فلما قال
صلى الله عليه وسلم فلما انهم كذب الله وامن بفيه هو مخرج من ذلك قال فعدت عليه ذلك فلما قال
وحده من فقه القرآن فسر به جمل العلم شاربه الى ان القرآن يشير في محام مع المعلوم كلها وقال ابن
عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى ومن رأت الخبيكة فقد رأت ربي وحيه كبر يعني الله في القرآن
وقال عرو وحل فقه ماها سلب وكذا آياتها وكذا وعدها في ما آتاه الله وحكم وحصل
ما انفرد به سبحانه بالتعظيم ما به انهم وحله مقدم على الحكم واعلم هذه الأمور من قبل على ان
في فهم معاني القرآن مجالا رحبا ومنه بالاعوان فيقول من هذا مفسر ليس منه في الآثار
فيه فاما قوله صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن ربه وبهية عنه صلى الله عليه وسلم وقول ابن
بكر رضي الله عنه أي أرض تقاني وأي شيء في ذلك في القرآن ربي في غير ذلك ورد
في الاخبار والآثار في الهى عن تفسير القرآن رأى ولا يعلم ما أب يكون المراد من ذلك
لقل والمسموع وترى الاستنباط والاستقلال ما فهم أو المراد من أمر آخر داخل في قوله أن يكون
المراد به أن لا ينكلم أحد في القرآن لا بما يسمعه بوجهه أحد هاتين شيئا أب يكون ذلك مسموع
من رسول الله صلى الله عليه وسلم وسعد الله به وذلك من لا يعرف في تفسير القرآن فاما
ما يقوله ابن عباس وسعد الله به من أنهم في أبي لا قبل ويقول هو تفسير رأى لا فهم
لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم في
أن الصحابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات ففهم فيها أو بين محله فيمكن الجمع
بينها وسماع جميعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم محال ولو كان الواحد مسموع رذيل في
على القطع أن كل مفسر في المعنى بما ظهره بالاستنباط حتى يلقى الحروف التي في أوائل
السور سبعة أو ثمانية مختلفة لا يمكن الجمع بين ما قبل من الحروف من الرحمن وقيل لا ف
الله واللام لطيف والراء رحيم وقيل غير ذلك والجمع بين الكل غير ممكن فكيف يكون الكل مسموع
وأنشأت أنه صلى الله عليه وسلم دعا ابن عباس رضي الله عنه وقال لهم فقه في الدين وسماع
التأويل كان التأويل مسموعا كالتأويل ومعه قوله في معنى نصيبه بذلك واربعة بقول
عرو وحل لعله الذي يستنبطونه منهم فأنشأت لاهل العلم استنباطا ومعلوم أن دوراهم سماع وجملته
ما نقلناه من الآثار في فهم القرآن ينافي هذا الخيال فبطل أن يشترط سماع في التأويل وحار
لكل واحد أن يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحده فله واما الهى فله يدل على أحد وجهين
أحدهما أن يكون له في شيء رأى واليه مبدل من طبعه وهو فبما قول ابن عباس على وجه رأى وهو
ليجوز على الصحيح غرضه ولولا يكن له ذلك رأى والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى وهذا
تارة يكون مع العلم كالذي يحجج بعض آيات القرآن على الصحيح بدعته وهو يعلم أنه ليس المراد بالآية
ذلك ولكن يفسر به على حقه وتارة يكون مع الجهل ولكن اذا كانت الآية محتملة فببطل فهمه في
الوجه الذي يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب برأيه وهو ان يكون قد فسر برأيه أي رأيه هو الذي حمله
على ذلك التفسير ولولا رأيه لمكان يترجح عنده ذلك لوجه وتارة قد يكون له غرض صحيح فبطل له
دليلا من القرآن ويستدل عليه بما يعلم أنه ما يريد به كمن يدعو الى الاستعانة بالآية فيستدل
بقوله صلى الله عليه وسلم ثم هو وافق في السور بركن ويرعى أن المراد به انه هو الذي

ان المراد به الاكل وكالذي يدعى الى مجاهدة القلب القاسي فيقول قال الله عز وجل اذهب الى
فرعون انه طغي وبشيرا الى قلبه ويومئ الى انه المراد بفرعون وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ
في المقاصد الصحيحة تحسينا لكلامه وترغيبا للسميع وهو ممنوع وقد تستعمله الباطنية في المقاصد
الفاسدة لتعريض الناس ودعوتهم الى مذهبهم الباطل فيتلون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على
موريلون قطعاً لها غير مرادة بهذه الفنون احد وجهي المنع من التفسير بالرأي ويكون المراد
بأى الرأي الفاسد الموافق لهوى دون الاجتهاد الصحيح والرأي بتناول الصحيح والفاسد والموافق
لهوى قد يحسب بالمرأى والوجه الثاني أن ينسارع الى تفسير القرآن بطاهر العربية من غير
استظهار بالسماع والنقل فيما يتعلق بعرايب القرآن وما فيه من اللفاظ المهمة والمبدلة وما فيه
من الاحصاء والحدف والاصحار والتقديم والتأخير فن لم يحكم طاهر التفسير بادرا الى استنباط
امعان محدد فهم العرصة ككثرة غلطه ودخل في رسة من يفسر بالرأي والنقل والسماع لا يذمونه
في طاهر التفسير اولا لئلا يفتنى به مواضع الغلط ثم بعد ذلك ينسج التعميم والاستنباط والغرائب التي لا تفهم
الا بالسماع ككثرة ونحو رمر الى جمل منها يستدل بها على أمثالها ويعلم أنه لا يجوز النهاون
بحكم التفسير طاهراً أو لا مطمع في الوصول الى الباطن قبل احكام الطاهر ومن ادعى فهم أسرار
القرآن ولم يحكم التفسير الطاهر فهو كمن يدعى البلوغ الى صدر البيت قبل محاورة الباب أو يدعى
فهم مقامه الاثران من كلامهم وهو لا يفهم لغة الترتيب فان طاهر التفسير يجري مجرى تعليم اللغة التي
لا بد منها لله فهم وما لا بد منه من السماع فهو كثيرة منها الايجاز بالحدف والاصحار بقوله تعالى
وأبديا مودا لداقة مبصرة طاهراً ممداه آية مبصرة فتأوا أنفسهم بقتلها فالباطر الى طاهر العربية
بطن أن المراد به أن الداقة كانت مبصرة ولم تكن عياء ولم يدركهم بماذا طماوا وانهم طماوا غيرهم
أو أنفسهم وقوله تعالى وانشر بواقي قلوبهم الجهل بكفرهم أي حب العمل بحدف الحب وقوله عز وجل
ادالذمناك ضعف الحية أو ضعف الممات أي ضعف عذاب الاحياء و ضعف عذاب الموتى بحدف
العذاب وابدل الاحياء والموتى بذكر الحية والموت وكل ذلك جائز في فصيح اللغة وقوله تعالى واسئل
القريظة التي كانوا اوالعبروا هل يحذوف معصرو وقوله عز وجل ثقلت في السموات والارض معناه
حمت على أهل السموات والارض والشئ اراحي ثقل فابدل الله طبه وأقيم في مقام على واصبر
الاهل و حدف وقوله تعالى وتعملون رزقكم انكم تكذبون أي شكر رزقكم وقوله عز وجل آتينا
ما وعدنا على رسلناك أي على السمة رسلناك بحدف الاسمة وقوله تعالى انا أرسلناه في ليلة القدر أراد
القرآن وما سبق له ذكره وقوله عز وجل حتى نرايت بالحجاب أراد السمس وما سبق لهاد كرو قوله تعالى
والذين اتحدوا من دونه اولياءه ما نعبدهم لا ليقربونا الى الله زافى أي يقولون ما نعبدهم وقوله
عز وجل قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من
سببة فمن نفسك معناه لا يفقهون حديثاً يقولون ما أصابك من حسنة فمن الله فان لم يرد هذا كان
مباقة لقوله قل كل من عند الله وسبق الى الفهم منه مذهب القدرية ومنها المنقول المقلب كقوله
تعالى و طور سيناء أي طور سيناء سلام على آل ياسين أي على الناس وقيل ادريس لان في حرف
اس مسعود سلام على ادريس ومنها المكر والقاطع لوصول الكلام في الطاهر كقوله عز وجل
وما ينسج الذين يدهون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن معناه وما يتبع الذين يدعون من دون
الله شركاء الا الظن وقوله عز وجل قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا الم آمن منهم
معناه للذين استكبروا والذين آمن من الذين استضعفوا ومنها المقدم والمؤخر وهو مظنة انفاط كقوله

عز وجل ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لراموا أجل مسمى معناه لولا الكلمة وأجل مسمى لكان
راموا ولولا لكان نصيبا كإتمام وقوله تعالى يستلونك كانت حتى عما أي يستلونك عما كانت حتى
بها وقوله عز وجل لهم مغفرة ورزق كريم كما أخرجك ربك من بيتك بالحق فبهذا الكلام غير متصل
وأما هو عائذني قوله الباقى قل الانعالم هو الرسول كما أخرجك ربك من بيتك بالحق أي فصارت
انقال الغنم أنت راص يحزوك وهم كارهون فاعترض من السكذم لأمير بالقوى وغيره
ومن هذا نوع قوله عز وجل حتى تؤمنوا بالله وحده لا تقول إله إلا الله ولا لله ولا معه شريك وهو
اللفظ المشترك بين معان من كلمة أو حرف أما الكلمة فكانت في التقريب والامانة واره حوطة ترها قل
الله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء أراد به النعقة من رفق وقوله عز وجل وضرب
الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء إلا أمر بالعدل والامانة وقوله عز وجل فان
اتبعني فلا نسألك عن شيء أراد به من صعدت الرابضة وهي النعير مني لا يسأل عن شيء
يتحدث بها العارف في أوامر الاستحقاق وقوله عز وجل أم حاقوا من غير شيء أم هم الخ لقول أي من
غير الحق فربما يوهمه أنه يدل على أنه لا يحلق شيء إلا من شيء وأما العرب فكقوله عز وجل وهل
قرينه هذا ما لى عند القيابى فهم كل كاهن أراد به الملأ الموكل به وقوله تعالى هل قرينه رسا
ما أطمعته ولكن كان أراد به الشيطان وأما الامة فمطلق على خمسة أوجه اامة طاعة كقوله تعالى
وحد عليه أمة من الناس يسمعون وأتباع الأئمة كقوله تعالى من أمه محمد صلى الله عليه وسلم ورجل
حامع له يفتدى به كقوله تعالى إن إبراهيم كان أمة فله الله والامة الذين كسروا عز وجل إذا وحدها
آباء على أمة والامة الحين والزمان كقوله عز وجل إلى أمة معدودة وقوله عز وجل وإذا كرر
امة والامة القائمة يقال فلان حسن الامة أي اقامة وأمة رجل مفرد يدين لا يشرك فيه أحد هل
صلى الله عليه وسلم يبعث ربه من نجيل أمة واحدة والامة الاتم يقال هذه امة ربه أي أم ربه
والروح أيضا ورد في القرآن على معان كثيرة فلا نطوّل ما أرادها وكذلك قد نفع الأسماء في الحروف
مثل قوله عز وجل فأثر به ثقلها فوسط به جمعها فالأولى كذبة عن الحوافر وهي الموريات أي
أثر بالحوافر ثقلها والثانية كذبة عن الأثرة وهي المعبرات صفا فوسط به جمعها جمع المسركون
وأما روائعهم وقوله تعالى فأرسلنا به الماء يعني السماء وأمر حساب به من كل الثمرات يعني الماء
وأما ما لى القرآن لا يصرومها التدرج في الباب كقوله عز وجل شهر رمضان لدى أهل
فيه القرآن لم يظهر به ليل أو بهار وبيان بقوله عز وجل فأرسلنا به ليله مباركته ولم يظهر به أي
ليله فظهر به وقوله تعالى أنا أرسلنا في ليلة القدر ورجبا بطون في الظاهر الاختلاف بين هذه الآيات
وهذا وأما ما لا يفتى فيه إلا النقل والسمع فالقرآن من قوله إلى آخره عز وجل عن هذا الجنس
لا يدل بلغة العرب فكان مشتملا على أصناف كلامهم من إيجاز وطويل وأسماء وروحدف
وبدل وتقديم وتأخير ليكوب ذلك مع ما لهم ومضرا في فهمهم فكل من اكتفى بهم طاهر العرسة
وبادر إلى تفسير القرآن ولم يسطر بالسمع والنقل في هذه الأمور هو داخل فيمن فسر القرآن
برأيه مثل أن يفهم من الامة المعنى الأشهر منه فيميل طبعه ورأيه إليه فاداسمعه في موضع آخر ما
برأيه إلى ما سمعه من مشهور معناه ونزله تتبع النقل في كثير معانيه فهذا ما يمكن أن يكون به ما
صه دور التفهم لا سرار المعنى كما سبق فدا حصل السماع بأمثال هذه الأمور علم ظاهر ليس
وهو ترجمة اللفظ ولا يكتفى ذلك في فهم حقائق المعاني ويدرك الفرق بين المعنى والمعنى وطاهر
التفسير بمثال وهو أن الله عز وجل قل وما رميت إلا رميت ولكن لم يدرككم الموت وما رميت

واضح وحقيقة معناه غامض فانه اثبات للرمي ولثبته وهما متضادان في الظاهر مالم يفهم أنه رمي من وجه ولم يرم من وجه فمن الوجه الذي لم يرم وماه الله عز وجل وكذلك قال تعالى فأتلوهم بعدهم الله بأيدكم فاذا كفراهم المقاتلين كيف يكون الله سبحانه هو المعذب وان كان الله تعالى هو المعذب بنصرك أيدهم فامعنى أمرهم بالقتال حقيقة هذا يستمد من بحر عظيم من علوم المكشفات لا يغنى عنه ظاهر التفسير وهو أن يعلم وجه ارتباط الافعال بالقدرة الخالدة ويفهم وجه ارتباط القدرة بقدرة الله عز وجل حتى ينكشف بعد ايضاح امور كثيرة غامضة صدق قوله عز وجل وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ولعل المرء لو أنفق في استكشاف أسرار هذا المعنى وما يرتبط بمقدماته ولو احقه لا نقضى العرقيل استيفاء جميع لواحقه وما من كمية من القرآن الا وتحققها معوج الى مثل ذلك وانما ينكشف للراغبين في العلم من أسرار به قدر غرارة علومهم وصبرهم وقلوبهم ونورهم واعينهم على التدبر وتجردهم للطلب ويكون لكل واحد حدث في الترقى الى درجة أعلى منه فأما الاستيفاء فلا مطمع فيه ولو كان البحر مدادا والاثجار أفلاما فأسرار كلمات الله لانه لنهاية لها فتستفاد لا بحر قبل أن تنفذ كلمات الله عز وجل في هذا الوجه تتفاوت الخلق في الفهم بعد الاشتغال في معرفة ظاهر التفسير وظاهر التفسير لا يغنى عنه ومثاله فهم بعض أرباب القلوب من قوله صلى الله عليه وسلم في سجوده أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بعافانك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت أأنبت على نفسك أند قيل له اسجد واقترب فوجد القرب في السجود فنظر الى الصفات فاستعاذ سعة من بعض فان الرضى والسخط وصفان ثم زاد قربه فاندرج القرب الاول فيه فرقى الى الذات فقال أعوذ بك منك ثم زاد قربه بما استحي به من الاستعادة على بساط القرب فالجأ الى الثناء فأنبت بقوله لا أحصى ثناء عليك ثم علم أن ذلك قصور فقال أنت كما أنبت على نفسك فهذه خواطر تفتح لأرباب القلوب ثم لها غوار ورأه هذا وهو فهم معنى القرب واختصاصه بالسجود ومعنى الاستعادة من صفة بصفة ومنه بدو أسرار ذلك كثيرة ولا يدل تفسير ظاهر اللفظ عليه وليس هو منافصا لظاهر التفسير بل هو استكمال له ووصول الى لبابه عن ظاهره فهذا ما نورد لفهم المعاني الباطنة لا ما يناقض الظاهر والله أعلم ثم كتاب آداب التلاوة والحمد لله رب العالمين والصلاة على محمد خاتم النبيين وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين وعلى آل محمد وصحبه وسلم يتلوه ان شاء الله تعالى كتاب الاذكار والدعوات والله المستعان لأرب سواه

• كتاب الاذكار والدعوات •

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الشاملة راقته العاتمة رحمته الذي جازى عباده عن ذكرهم بذكره فقال تعالى فاذا كرونى أدركتم ورجعتم فى السؤال والدعاء بأمره فقال ادعونى أستجب لكم فأطمع المطيع والعاصى والدانى والقاسى فى الانبساط الى حضرة جلاله برفع الحاجات والامانى بقوله فانى قريب اجيب دعوة الداعى اذا دعانى والصلاة على محمد سيد ابيائه وعلى آله واصحابه خيرة اصفيائه وسلم تسليما كثيرا أما بعد فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل عبادة تؤدى باللسان أفضل من ذكر الله تعالى ورفع الحاجات بالدعوة الخالصة الى الله تعالى فلا بد من شرح فضيلة الذكر على الجملة ثم على التفصيل فى أعيان الاذكار وشرح فضيلة الدعاء وشروطه وآدابه ونقل المأثور من الدعوات الجامعة لمقاصد الدين والدنيا والدعوات الخاصة لسؤال المغفرة والاستعادة وغيرها ونحو المقصود من ذلك بذكر أبواب خمسة

بذكري توليت سياسته وكنت جليسه ومحادثه وأنيسه وقال الحسن الله كرز كران ذكرا لله عز وجل
بين نفسك وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجرو وأفضل من ذلك ذكرا لله سبحانه عند ما حرم
الله عز وجل ويروي أن كل نفس تخرج من الدنيا عطشى الا اذا ذكرا لله عز وجل وقال معاذ بن جبل
رضي الله عنه ليس يحسر أهل الجنة على شيء الا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله سبحانه فيها والله
تعالى اعلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم مجلسا يذكرون الله عز وجل الا حفت بهم الملائكة
وغشيتهم الرحمة وذكروهم الله تعالى فبين عنده وقال صلى الله عليه وسلم ما من قوم اجتمعوا يذكرون
الله تعالى لا يريدون بذلك الا وجهه الا ناداهم مناد من السماء قوموا مغفور لكم قد بدلت لكم
سيئاتكم حسنات وقال ايضا صلى الله عليه وسلم ما قعد قوم مقعدا لم يذكروا الله سبحانه وتعالى فيه
ولم يصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم الا كان عليهم حسرة يوم القيامة وقال داود صلى الله عليه
وسلم الهى اذارأبنتى أجاوز محالس الذاكرين الى محالس الغافلين فأكسر رحلى دونهم فانهما نعمة تنعم بها
على وقال صلى الله عليه وسلم المجلس الصالح يكفر من المؤمن ألف مجلس من محالس السوء وقال
أبو هريرة رضى الله عنه ان أهل السماء ليتراءون بيوت أهل الارض التي يدركها اسم الله تعالى
كم تراءى العجم وقال سفيان بن عيينة رحمه الله اذا اجتمع قوم يذكرون الله تعالى اعتزل الشيطان
والدنيا فيقول الشيطان للدنيا الأترين ما يصنعون فتقول الدنيا دعهم فانهم اذا نعتروا أخذت
بأعناقهم اليك وعن أبي هريرة رضى الله عنه انه دخل السوق وقال أراكم ههنا وميراث رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجد فذهب الناس الى المسجد وتركوا السوق فلم يروا ميراها فقالوا
يا أبا هريرة ما رأينا ميراها يقسم في المسجد قال فادارأبتم قالوا رأينا فوما يدكرون الله عز وجل ويقرؤون
القرآن ولقد ذلك ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة
وأبي سعيد الخدري عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله عز وجل ملائكة سياحين في الارض فصلوا
عن كتاب الناس فادوا وحدا فوما يدكرون الله عز وجل تادوا هملوا الى بغيكم فيحسبون ويحفون بهم الى
السماء ويقول الله ببارك وتعالى أى شيء ركنتم عبادى يصعبون فيقولون زكاهم يمدونك ويحمدونك
ويسهونك فيقول الله تبارك وتعالى وهل رأوني فيقولون لا فيقول جل جلاله كيف لورأوني فيقولون
لورأولنا أشد تسبيحا وتحميدا فيقول لهم من أى شيء يتعذرون فيقولون من السار فيقول
تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول الله عز وجل فكيف لورأوها فيقولون لورأوها لكانوا أشد
هرامها وأشد نفورا فيقول الله عز وجل وأى شيء يطلبون الجنة فيقول تعالى وهل رأوها
فيقولون لا فيقول تعالى فكيف لورأوها فيقولون لورأوها لكانوا أشد عليها حرصا فيقول جل
جلاله ان أشهدكم أنى قد غفرت لهم فيقولون كان فيهم فلان لم يردهم عما جاء الحاجة فيقول الله عز
وجل هم القوم لا شئ جليسهم

وقال صلى الله عليه وسلم ما قلت أما والنبيون من قبلى لا اله الا الله وحده لا شريك له وقال
صلى الله عليه وسلم من دل لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير كل
يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا
من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به الا أحد همل أكثر من ذلك وقال
صلى الله عليه وسلم ما من عبد يرضأ بأحسن النضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال أشهد أن لا اله
الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله الا فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء

وقال صلى الله عليه وسلم ليس على اهل لاله الا الله وحشة في قبورهم ولا في شهورهم كثيرون انظر اليهم
عند الصبح ينفضون رؤسهم من التراب ويقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ان ربنا محمود
شكور وقال صلى الله عليه وسلم ابصروني هريرة يا هريرة بكل حبة تمهت يورث يوم القيامة
الشهادة ان لا اله الا الله فانها لا توضع في قبر من هار و صنعت في قبر من قد اصابه و وضعت
السموات السبع والارضون السبع وما بينهن كان لاله لا اله الا الله من دند وقال صلى الله عليه
وسلم لو جاء قتل لاله الا الله صاغة في قبر لا مردود نعم الله ذلك وقال صلى الله عليه وسلم
يا ابا هريرة لقن الموتى شهادة ان لا اله الا الله هاتهم اديوب هدم قلب يا رسول الله هدموني
فكيف للاحياء قال صلى الله عليه وسلم هي اهدم واهدم وقال صلى الله عليه وسلم من قال لا اله
الا الله محلا صا حلا الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لتدخلن الجنة كلتم الامن اب وسرد عن الله
عروجل شراد البعير عن اهلته قبل يا رسول الله من ادى يائي ويشرد عن الله قبل من لم يقل لا اله
الا الله فاكثروا من قول لا اله الا الله قبل ان يحال بكم وبينها هاتكم التوحيد وهي كلمة الاحلاس
وهي كلمة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي دعوة الحق وهي اعروة الوثقى وهي ثمن الجنة وقال الله
عز وجل هل حراء الا حيار الا حيار فليل الا حيار في الدنيا قول لا اله الا الله في الآخرة الجنة
وكذا قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وروى الرازي عارب انه صلى الله عليه وسلم قال من
قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير عشر مرات كانت له عدل
رفعة او قال سمعة وروى عمرو بن شعيب عن ابيه عن حمزة انه قال صلى الله عليه وسلم من قال
في يوم مائتي مرة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير له اربعة اعداد
كان قبله ولا يدركه احد كان بعده الامن عمل با وصل من عمله وقال صلى الله عليه وسلم من قال
في سوق من الاسواق لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ
قدير كتب الله له الف الف حسنة ومعاينه الف الف حسنة وبني له بيت في الجنة وروى ان
العداد اقل لا اله الا الله انت الى تحفته فلا تمر على خطبة الا تمنها حتى تحمد حسنة منها ماها اس
الى حسنها وفي الصحيح عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قال لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير عشر مرات كان كمن اعتق اربعة اضعاف من ولده
اسماعيل صلى الله عليه وسلم وفي الصحيح ايضا عن عذرة الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال من تعاز من الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير
سهران الله الحمد لله ولا اله الا الله الله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم
اعصر لي غفرله او دعا اسحب له من يومنا وصلي فقلت صلواته

فصل في التسبيح والصمد بقبية الازكار

قال صلى الله عليه وسلم من سبح در كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد ثلاثا وثلاثين وكبر ثلاثا وثلاثين
وحتم المنة بلا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير غفرت ذنوبه
ولو كانت مثل ريد البحر وقال صلى الله عليه وسلم من قال سبحان الله وحده في اليوم مائة مرة
حطت عنه خطاياه وان كانت مثل ريد البحر وروى ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال نزلت عني الدنيا وقات ذات يدي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاب انك من صلاة
الملائكة وتسبح الخلائق وهما برقوقون قل فقلت وماذا يا رسول الله قل سبحان الله وحده
سهران الله العظيم استغفر الله مائة مرة ما بين طلوع الفجر الى ان تصلي لصباحك كذا تسبحة

صاغرة وبخاق الله عز وجل من كل كلمة ملك يسبح الله تعالى الى يوم القيامة لا ثوابه وقال صلى الله عليه وسلم اذا قال العبد الحمد لله ملأت ما بين السماء والارض فاذا قال الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء والسابعة الى الارض السفلى فاذا قال الحمد لله الثالثة قل الله عز وجل سبى تعطو وقال رفاعة الرقي كتابي ما نصلي وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع وقال سمع الله لمن حمده قال رجل وراه رسول الله صلى الله عليه وسلم ربنا لا الحمد هذا كثير طيبا مباركا فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلته قل من التكم آتفا قل أنا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكا يندرونهم أيهم يكتبها أو لا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الباقيات الصالحات هن لا اله الا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله وقال صلى الله عليه وسلم ما على الارض رجل يقول لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله الا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر رواه ابن عمر وروى الثعلبي بن بشر عنه صلى الله عليه وسلم انه قال الذين يدكرون من جلال الله وتسبیحه وتكبيره ونحمده يعطفون حول العرش لهم دوى كدوى النمل يدركون بصاحبهن أو لا يجب أحدكم أن لا يزال عند الله ما يدرك به وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر أحب الي مما طلعت عليه الشمس وفي رواية أخرى زاد لا حول ولا قوة الا بالله وقال هي خير من الدنيا وما فيها وقال صلى الله عليه وسلم أحب الكلام الى الله تعالى أربع سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر لا يضرنك بأيهن بدأت رواه مسمر بن جندب وروى أبو مالك الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميراث وسبحان الله والله أكبر بملآن ما بين السماء والارض والصلاة نور والصدقة برهان وانحبر ضياء القرآن حمة لك أو عليك كل الناس يغذون بائع نفسه فوبة لها أو مشترى نفسه فمته هاويل أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمار الجنة ثمان على اللسان ثقلتان في الميزان خميسان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وقال أبوذر رضي الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي الكلام أحب الى الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم ما صطنى الله سبحانه الاثنته سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى اصطفى من الكلام سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فاذا قل العبد سبحان الله اثبت له عشرون حسنة وتحط عنه عشرون سيئة واذا قل الله أكبر فاذا قل العبد سبحان الله اثبت له عشرون حسنة وتحط عنه عشرين سيئة واذا قل الله أكبر فثلث ذلك وذكري الى آخر الكلمات وقال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال سبحان الله وبحمده غفرست له نخلة في الجنة وعن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال قال الفقراء رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب أهل الدثور بالاجور يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون بنصول أهوالهم نقار أولابس قد جعل الله لكم مائة صدقة قون به ان لكم بكل تسبيحة صدقة وتحميدة وتهليلة صدقة وتكبيرة صدقة وامر بمعروف صدقة ونهى عن منكر صدقة ووضع أحمدكم اللغة وفي أهله فهي له صدقة وفي يضع أحدكم صدقة قالوا يا رسول الله يأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر قال صلى الله عليه وسلم أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر لو انتم قول كذلك ان وضعها في الحلال كآلها فيها أجر قال أبوذر رضي الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سبق أهل الاموال بالاجر يقولون كم قول ويفقون ولا تفق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلا أدلك على عمل اذا أنت عملته أدركت من قبلك وفقت من بعدك الا من قال مثل قولك تسبح الله بعد كل صلاة ثلاثا وثلاثين وعحمد ثلاثا وثلاثين وتكبر أربعاً وثلاثين ورويت بسورة عن

النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عليكم بالنسج والتلبيل والتقديس فلا تقفلن واعقدن بالانامل
فانهما مستنطقات يعني بالشهادة في القيامة وقال ابن عمر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقعد التسبيح وقد
قال صلى الله عليه وسلم فيما شهد عليه أبو هريرة وأبو سعيد الخدري إذا قال الصلوات لا اله الا الله والله أكبر
قال الله عز وجل صدق عبدي لا اله الا أنا وأما أكبر وإذا قال الصلوات لا اله الا الله وحده لا شريك له قال
تعالى صدق عبدي لا اله الا أنا وحدي لا شريك لي وإذا قال لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله يقول
الله سبحانه صدق عبدي لا حول ولا قوة الا بي ومن قالهن عند الموت لم يمت به الداروروى مصعب بن
سعد عن أبيه عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أيجزأ أحدكم أن يكسب كل يوم أنف حسنة فيقبل
كبهف ذلك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم يسجد الله تعالى مائة تسبيحة فيكتب له أنف حسنة
ويحط عنه ألف سيئة وقال صلى الله عليه وسلم يا عبد الله بن قيس أيا بأباموسى أوالأدك هي كنز
من كنوز الجنة قال بلى قال قل لا حول ولا قوة الا بالله وفي رواية أخرى ألا أعلمك كلمة من كنز تحت
العرش لا حول ولا قوة الا بالله وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال على عمل
من كنوز الجنة من تحت العرش قول لا حول ولا قوة الا بالله يقول الله تعالى أسلم عبدي واستسلم
وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح رضىت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبالقرآن اماماً ومحمد
صلى الله عليه وسلم نبياً ورؤسلاً كان حقاً على الله أن يرضيه يوم القيامة وفي رواية من قال ذلك رضى
الله عنه وقال مجاهد إذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله قال الملك هديت فذا قل بولت على الله
قل الملك كهيت وادأقل لا حول ولا قوة الا بالله قل الملك توفيت فتفرق عنه الشياطين فيقولون
ما تريدون من رجل قد هدى وكفى ووفى لا سبيل لكم اليه فان قلت فبالذكر الله سبحانه مع
خدمته على اللسان وقوله التعب فيه صارافصل وأمع من جملة العبادات مع كثرة الشغلات فيها فاعلم
أن تحقيق هذا لا يلحق الا بعلم المكشوفة والقدر الذي يسمع بذكره في علم المعاملة أن المؤثر المافع هو
الذكر على الدوام مع حضور القلب فأما الذكر باللسان وانقلب لاه فهو قليل الجدوى وفي الاحصار
ما يدل عليه أيضاً وحضور القلب في لحظة بالذكر والذهول عن الله عز وجل مع الاشتغال بالدنيا
أي صاقليل الجدوى بل حضور القلب مع الله على الدوام أو في أكثر الاوقات هو المقدم على
العبادات بل به تشرف سائر العبادات وهو غاية ثمرة العبادات العملية ولذا كراؤل وآحرفاً وله
يوجب الانس والحب وآخرة بوجه الانس والحب ويصدر عنه والمطلوب ذلك الانس والحب فان
المريد في بداية أمره قد يكون متكلفاً يصرف قلبه ولسانه عن الوسواس الى ذكر الله عز وجل فان
وفق للداومة انس به وانغرس في قلبه حب الله كورولا ينبغي أن ينهب من هذا فان من المشاهد
في العادات أن تذكر غائماً غير مشاهد بين يدي شخص ونكرت ذكر خصاله عنده فبسه وقد يفتق
بالوصف وكثرة الذكركم اذا غش بكثرة الذكركم المتكلف أو لا صار مصطراً الى كثرة الله كراؤل
بحيث لا يصبر عنه فان من أحب شيأ أكثر من ذكره ومن أكثر ذكره كثر شئ وان كان تكلفاً حبه
فكذلك أول الذكركم المتكلف الى أن ينثر الانس بالذكر كوروالحب له ثم يمنع الصبر عنه آحرفاً يصبر
الموجب موجبا والثر مثيراً وهذا معنى قول بعضهم كابدت القرآن عشرين سنة ثم تمنعت به عشرين
سنة ولا يصدر التمس الامن الانس والحب ولا يصدر الانس الامن الداومة على المكيدة والتكلف
مدة طويلة حتى يصير لتكلف طبعاً فأنكيف يستبعد هذا وقد يتكلف الانس ناول طعام
يستبشعه أولاً ويبدأ كلامه ويطب عليه فيصير موافقاً لطبعه حتى لا يصبر عنه فالنفس معزاة
مفعلة لما يتكلف هي النفس ما تود أن تعود أي ما كلفها ولا يصبر لها طبعاً آحرفاً ثم لا حصل

الانس بذكر الله سبحانه انقطع عن غير ذكر الله وما سوى الله عز وجل هو الذي يفارقه عند الموت
 فلا يبقى معه في القبر اهل ولا مال ولا ولد ولا ولاية ولا يبق الا ذكر الله عز وجل فان كان قد انس به
 تمتع به وبلغ ذبا نقطاع العوائق الصارفة عنه اذ ضرورات الحاجات في الحياة الدنيا صعد عن ذكر الله
 عز وجل ولا يبقى بعد الموت عائق فكذلك حلي بينه وبين محبوبه فغطت غبطته وتحلص من السجن
 الذي كان ممنوعا فيه عما به انسه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفث في روعي
 احبب ما احببت فانك معارفه ارايه كل ما يتعلق بالدنيا فان ذلك يقني في حقه بالموت فكل من
 علمه فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وانما تقني الدنيا بالموت في حقه الى ان يقني في نفسه
 عند بلوغ الكتاب أجله وهذا الانس يتلذذ به العبد بعد موته الى ان ينزل في جوار الله عز وجل ويترقى
 من الله الى اللقاء وذلك بعد ان يعترف ما في القبور ويحصل ما في الصدور ولا ينكر بقا ذكر الله عز
 وجل معه بعد الموت فيقول انه اعدم فكيف يبقى معه ذكر الله عز وجل فانه لم يعدم عما يمنع الله
 بل عدم ما من الدنيا وعالم الملك والشهادة لا من عالم الملكوت والى ما ذكرناه الاشارة بقوله صلى الله
 عليه وسلم القبر اما حفرة من حفرة النار او روضة من رياض الجنة بقوله صلى الله عليه وسلم ارواح
 الشهداء في حواصل طيور خضر وبقوله صلى الله عليه وسلم لقتلى بدر من المشركين يا فلان يا فلان
 وقد سماهم النبي صلى الله عليه وسلم هل وجدتم ما وعد ربكم حقا فاني وجدت ما وعدني ربي حقا
 فسمعهم رضي الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يسمعون واني يسمعون
 وقد جيفوا فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما انتم باسمع لكلامي منهم ولكنهم
 لا يقدر ان يجيئوا الحديث في الصحيح هذا قوله عليه السلام في المشركين فاما المؤمنون
 والشهداء فقد قال صلى الله عليه وسلم ارواحهم في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش وهذه
 الحالة وما اشبهه الالفاظ اليه لا ينافي ذكر الله عز وجل وقال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل
 الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا
 بهم من خلفهم الاية ولاجل شرف ذكر الله عز وجل عظمت رتبة الشهادة لان المطلوب الخاتمة
 ومعنى بالخاتمة وداع الدنيا والقعود على الله والقلب مستغرق بالله عز وجل منقطع العلان عن غيره
 فان قدر عبد على ان يجعل همه مستغرقا بالله عز وجل فلا يقدر على ان يموت على تلك الحالة الا
 في صف الغدال فانه قطع الطمع عن معجته وأهله وماله وولده بل من الدنيا كلها فانه يريد ما لحياته
 وقد هون على قلبه حياته في حب الله عز وجل وطلب مرضاته فلا تجرد لله أعظم من ذلك ولذلك
 عظم أمر الشهادة وورد فيه من الفضائل ما لا يحصى فمن ذلك أنه لما استشهد صيد الله بن عمرو
 الاصاري يوم أحد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجابر الا ابشرك يا جابر قال بلى بشرك الله بالخير
 قل ان الله عز وجل احب اليك فاقعه بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى فمن على يا عبدي
 ما شئت أعطيك فقال يا رب ان تردني الى الدنيا حتى أقتل فيك وفي نبيك مرة أخرى فقال عز وجل
 سبق القصاص مني بأنهم اليها لا يرجعون ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة فانه لو لم يقتل
 وبقى مدة ربما عادت شهوات الدنيا اليه وغلبت على ما استولى على قلبه من ذكر الله عز وجل ولهذا
 عظم خوف اهل المعرفة من الخاتمة فان القلب وان ارم ذكر الله عز وجل فهو متقلب لا يخلو عن
 الالتفات الى شهوات الدنيا ولا ينفك عن قرة تعريه فاذا تمثل في آخر الحال في قلبه أمر من الدنيا
 واستولى عليه وارتمحل عن الدنيا والحالة هذه فيوشك ان يبقى استيلاؤه عليه فيموت بعد الموت اليه
 ويتمنى الرجوع الى الدنيا وذلك لقلة حظه في الآخرة اذ يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على ما مات

عليه فأسلم الأحوال عن هذا الخطر خاتمة الشهادة أنه يكفى قصد الشهيد بئيل مال أو أن يقال
شعاع أو غير ذلك كما ورد في الخبر بل حب الله عز وجل وأعلاه كفته فهدى الحق في التي عزمها بأمر
الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ومثل هذا الشخص هو الذي نفع الله به
بالآخرة وحالة الشهيد في معنى قوله لا اله الا الله في لاه مقصوده شوى الله عز وجل وكل مقصود
معبود وكل معبود انه فهذا الشهيد في كل ما كان له لانه لا اله الا الله فله مقصوده سواء ومن يقول
ذلك بالسهو ولا يساعده حاله فأمره في مشيئة الله عز وجل ولا يؤمن في حقه الخطر وذلك فضل
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله لا اله الا الله على سائر الأركان وقد كرر ذلك مطلقا في مواضع
الترغيب ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والاحسان فقال مرة من قال لا اله الا الله بحسب ما ومعنى
الاحسان مساعدة الخلق ليعمل فسدأل الله تعالى أن يجعل في الجنة من أهل لا اله الا الله حلالا
ومغاباة وظاهرا وما طنا حتى يودع الدنيا غير متعذب اليها بل متعذب من بها ومحمد لله الله من
أحب لقاء الله تعالى أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره لقاء لقاءه فهذه من أمرا في معنى الله عز
التي لا يمكن الزيادة عليها في علم المعاملة

في الباب الثاني في آداب الدعاء وفصله وفصل بعض الأدعية المأثورة وفصله الاستغفار والصلاة
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿فصل في أدعية الدعاء﴾

قل الله تعالى وأدأسأل الله تعالى في قرب أحب دعوة الداع إذا دعاه فاستجبه الله له وقال
تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين وقال تعالى وقال رب اني أعوذ بك من
الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وقال عز وجل ادعوا الله وادعوا الرحمن
أيا ما تدعوا فله لاسماء الحسنی وروى السجستان بشرع النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان
الدعاء هو العبادة ثم قرأ دعوني أستجب لكم الآية وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء مع العبادة وروى
أنه هزيمة انه صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء أكرم على الله عز وجل من الدعاء وقال صلى الله عليه
وسلم ان العبد لا يحطئه من الدعاء احدي ثلاث امر دنس بفقره واما خير بئله واما خير بدخله
وقال أبو ذر رضى الله عنه يكفى من الدعاء مع الرما يكفى الطعام من الملح وقال صلى الله عليه وسلم
سلوا الله تعالى من فضله انه تعالى يجاب بإسئل وأفضل العباد انظارا مرج

﴿آداب الدعاء وهي عشرة﴾

(الاول) أن ترصد لدعائه الاوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة ورمضان من الاسهر ويوم الجمعة
من الاسبوع ووقت الصبح من ساعات الليل قال تعالى وبالا سحرهم يستعرون وقال صلى الله عليه
وسلم ينزل الله تعالى كل ليلة في سماء الدنيا حين ينقضي ثلث الليل الاخير فيقول عز وجل من يدعوني
فأستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له وقيل ان يعقوب صلى الله عليه وسلم
انما قال سوف أستغفر لكم ربى ليدعوى وقت الصبح فقبل انه قام في وقت الصبح بدعوا اولاده
يؤمنون خلفه فأوحى الله عز وجل اليه ان قد غفرت لهم ورحمتهم أميئة (لثاني) أن يدعو
الأحوال الشريفة قال أنوهر بركة رضى الله عنه ان أبواب السماء تفتح عند رجب الصفوف في سبيل
الله تعالى وعند دخول الغيث وعند إقامة الصلوات المكتوبة فتمتموا الدعاء فيها وروى عن الصادق
ان الصلاة جعلت في حبر الساعات فطعكم بالدعاء خلف الصلوات وقال صلى الله عليه وسلم ان الدعاء من
الأذان والإقامة لا يردون صلى الله عليه وسلم أيضا لصائم لا يزدد دعونه وبالحنيفة رجع شرف
الوقت الى شرف الحالات أيضا ان وقت الصبح وقت صفاء القلب واحلاصه وفرغه من

المشوشات ويوم عرفة ويوم الجمعة وقت اجتماع المهم وتعاون القلوب على استندار رحمة الله عز وجل فهذا أحد أسباب شرف الاوقات سوى ما فيها من أسرار لا يطلع البشر عليها وحالة السجود أيضاً جدر بالاجابة قول ابوهريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد فأكثروافيه من الدعاء وروى ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اني نهيت أن أقرأ القرآن راكعاً أو ساجداً ما لركوع فعمد موافيه الرب تعالى وأما السجود فاجتهدوافيه بالدعاء فإنه من أن يستجاب لكم (الثالث) أن يدعو مستقبل القبلة ويرفع يديه بحيث يرى بياض ابطيه روى جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس وقل سلمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربكم حتى كريم يستحي من عبده اذا رفعوا أيديهم اليه أن يرذها صفراً وروى أنس أنه صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه حتى يرى بياض ابطيه في الدعاء ولا يشرب بأصبعيه وروى ابوهريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم مر على انسان يدعو ويشرب بأصبعيه الى بائنين فقال صلى الله عليه وسلم أحد أي اقتصر على الواحدة وقل أبو الدرداء رضي الله عنه ارفعوا هذه الايدي قبل أن تغل بالاغلال ثم ينبغي أن يمسح بهما وجهه في آخر الدعاء قل عمر رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امتد يديه في الدعاء لم يرذها حتى يمسح بهما وجهه وقال ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم اذا دعا ضم كفيه وحمل بطونهما مما يلي وجهه فهذه هيأت اليد ولا يرفع بصره الى السماء قل صلى الله عليه وسلم لينتهين أقوام عن رفع أيديهم الى السماء عند الدعاء أو تطفن أبصارهم (الرابع) خفض الصوت بين المخافتة والجهر لما روى أن أبا موسى الأشعري قال قدم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دنونا من المدينة كبر وكبر الناس ورفعوا أصواتهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس ان الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب ان الذي تدعون بينكم وبين أعناق ركابكم وقالت عائشة رضي الله عنها في قوله عز وجل ولا تجهر بصلاتك ولا تقات بها أي بدعائك وقد أثنى الله عز وجل على نبيه زكريا عليه السلام حيث قال ادنا دى ربه ندا خفياً وقال عز وجل ادعوا ربكم تضرعاً وخفية (الخامس) أن لا يتكلف السجعة في الدعاء فان حال الداعي بانفى أن يكون حال متضرع وان تكلف لا ياسبه قل صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء وقد قال عز وجل ادعوا ربكم تضرعاً وخفية انه لا يجب اعتدين قبل معناه التكلف للاسجاع والاولى أن لا يجاور الدعوات الماثورة فانه قد يعتدى في دعائه فيسئل ما لا تقتضيه مصلحته فكل أحد يحس الدعاء ولذلك روى عن معاذ رضي الله عنه ان العلماء يحتاج اليهم في الجنة اذ يقال لاهل الجنة تموا فلا يدرون كيف يتمنون حتى يتعلموا من العلماء وقد قال صلى الله عليه وسلم يا أيكم والسجعة في الدعاء حسب أحدكم ان يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل وفي الخبر سيأتي قوم يعتدون في الدعاء والطهور ومر بعض السلف بفاص يدعو بسجعة فقال له أعل الله تبارك أشهد لقد رأيت حبيباً الهوى يدعو وما يرد على قوله اللهم احملنا جسدنا من الهم لا تفصحنا يوم القيامة اللهم وفقنا الخير والناس يدعون من كل ناحية وراءه وكان يعرف بركة دعائه وقل بعضهم ادع بلسان الذئب والافتقار لا بلسان الفصاحة والاطلاق وبيان الأعمال والابدال لا يريدون في الدعاء على سبع كلمات فادونها ويشهد له آخر سورة البقرة فان الله تعالى لم يبر في موضع من ادعية عباده أكثر من ذلك وعلم أن المراد بالسجعة هو المكلف من الكلام وذلك لا يلائم الضراعة والدعة والاف في الادعية الماثورة

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت متوارية لكم غير مكففة كقوله صلى الله عليه وسلم
 استئذنا من يوم التوحيد والجمعة يوم التخلد مع مقربين النبي ودوار كع اليهود المومنين بالعهود
 انتم رحمة ودود وانتم تعمل ما تريدوا مثال ذلك فليقتصر على المنور من دعوات اوليائكم بلسان
 التضرع واخشوع من غير جمع وتكففت التضرع هو محسوب عنه الله عز وجل (السادس)
 التضرع والخشوع والرغبة والرهبة قال الله تعالى انهم كانوا يسرعون في خيرات ويدعون رغبة
 ورهبة اذ قال عز وجل دعوا ربكم تضرعا وخفية وقل صلى الله عليه وسلم ان احب الله عبدا ...
 حتى يسمع تضرعه (سابع) ان يجرد الله ووقر لاجله ويصدق ربه وربه صلى الله عليه
 وسلم لا يقل احدكم اذا دعا الله ان شئت الله ان شئت ليكرم الله وربه صلى الله عليه
 وقل صلى الله عليه وسلم اذا دعا احدكم بعبادة الرغبة في الله لا يسمعه مني فقل صلى الله عليه
 وسلم ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة وادعوا ان الله عز وجل لا يستجب دعاء من قلب عدول وور
 سفيا بن عيينة لا يجمع احدكم من الله وربه صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل احب دعاء من الخلق
 ابليس لعنه الله اذ قال رب اأطرنى الى يوم يعقرون قال نعم من انظر مني (الثامن) ان يلج في الله
 ويكرره ثلاثا قال ان يعود كان عليه السلام داءه ثلاثا وداستان ثلاثا وندى ان
 لا يستطعن الا حاد لقوله صلى الله عليه وسلم يستجاب لاحدكم ما لم يطلب فمعون وقد دعوت فلم يسمع
 في فاد دعوت وسئل الله كثيرا ان يدعو كرم من ان يدعو في الله عز وجل فمدد من
 سعة حاجة وما احب الى ان ارجوا لاجل سأل الله الى ان يدقني ليرث ما لا يعينني وقل صلى الله
 عليه وسلم اذا سأل احدكم ربه مسئلة فاعرف لاجل فاعلم لمدادى سمعته من له الحيات ومن
 اظأ عنه شيء من ذلك فليقل الحمد لله على كل حال (تاسع) ان يفتح الله يدك الله عز وجل فلا
 يبدأ بالسؤال قل سلمة من الاكوع ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الدعاء الا
 استغفقه يقول سبحان ربى العلى الاعلى الوهاب قال ابو سليمان انه رأى رحمه الله من اراد ان
 يسأل الله حاجة وابدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل الله حاجته ثم يسأل الله الصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم وقل صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قبل الصلوات هو اكرم من ان يدع ما يدع ما روى في
 الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سأل الله عز وجل حاجة فادعوا بالصلاة على من
 الله تعالى اكرم من ان يسأل حاجتين فيقضى احداهما روى اخرى روى ابو طالب المكي (العاشر)
 وهو ادب الماطر وهو الاصل في اذاعة التوبة ورذذ ظالم والاقبال على الله عز وجل بكماله الهمة
 فذلك هو السبب لترتيب في الاجابة فيروى عن كعب الاحبار انه قال اصاب الناس قط شديد
 على عهد موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج موسى بنى اسرائيل يستغيثونهم فلم يسمعوا حتى
 خرج ثلاث مرات ولم يسمعوا فاحس الله عز وجل الى موسى عليه السلام اني لا اسبب لك ولا لم
 معك وفيكم مما فقال موسى يا رب ومن هو حى نحرجه من سافا وحى الله عز وجل اليه يا موسى
 اهاكم عن العبيدة اكون مما فقال موسى لى اسرائيل يروا الى ربكم ما جمعكم عن اسمعته ما نوا
 وارسل الله تعالى عليهم العيث وقل سعد بن جبير فخط الناس في زمن ملك من ملوك بني اسرائيل
 وستمسوا فقال الملك لى اسرائيل ليرسان الله فاني اعبى السماء اولئذ منه قبل له وكعب بن راس
 تؤديه وهو في السماء فقال قتل اوليائه واهل طاعته فيكون ذلك ادى له فارسى الله تعالى عليهم
 السماء وقل صفيا بن زوري فاني انى اسرائيل فخطوا مع حنبل حتى اكلوا من المرائل
 واهلكوا الا طعان وكابو كدث نحر حور الى الحبل يكوب وسعير عور ووحى الله عز وجل الى

أنبأهم عليهم السلام لو مشيتم إلى بأقدامكم حتى تحني ركبكم وتبلغ أيديكم عنان السماء وتكمل
 السننكم عن الدعاء فإني لا أجيب لكم دعايا ولا أرحم لكم بأيا حتى تردوا المضاة إلى أهلها ففعلوا
 فطروا من يومهم وقل مالك بن دينار أصاب الناس في بني إسرائيل قط فخرجوا من أرفأ وحى الله
 عز وجل إلى نبيهم أن أخبرهم أنكم تخرجون إلى بآبدان نجسة وترفعون إلى أكفأ قدس فسكنوها
 الدماء وملا تم بطونكم من الحرام الآن قد اشتد غضبي عليكم ولن تردوا مني إلا بعدا وقل
 أبو الصديق الناجي خرج سليمان عليه السلام يستقي فرتيلة مائة على ظهرها رافعة قوائمها إلى
 السماء وهي تقول اللهم إنا خلقنا من خلقك ولا غنى بنا عن رزقك فلا تهلكتنا بذنوب غيرنا فقال سليمان
 عليه السلام أرجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم وقل الأوراعي خرج الناس يستقون فقام فيهم بلال
 ابن سعد حمد الله وأثنى عليه ثم قال يا معشر من حضر أستم مقربين بالأساء فقالوا اللهم نعم فقال اللهم
 إنا قد سمعناك نقول ما على المحسنين من سبيل وقد أقررنا بالأساء فهل تكون مغفرتك لأمثلنا
 اللهم فاعف لنا وارحمنا واسقنا فرفع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا وقبل لما لك بن دينار داع لنا ربك
 فقال أنكم تستبطون المطر أنا استبطي الحجارة ويروى أن عيسى صلبوات الله عليه وسلامه خرج
 يستقي فلما صجر وأقال لهم عيسى عليه السلام من أصاب منكم ذنبا فليرجع فرددوا كلهم ولم يبق
 معه في المعارة إلا واحد فقال له عيسى عليه السلام أما لك من ذنب فقال والله ما علمت من شيء غير أني
 كنت ذات يوم أصلي فزت بي امرأة فنظرت إليها بيني هذه فلما جاوزتني أدخلت اصبعي في عيني
 فأنفعتها وأبعت المرأة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع الله حتى أومن على دعائك قال فدعا
 فجلت السماء سحابا ثم صبت فسقوا وقال يحيى الفسائي أصاب الناس قط على عهد داود عليه
 السلام فاحمروا ثلاثه من علماتهم فخرجوا حتى يستقوا بهم فقال أحدهم اللهم انك أنزلت في نوراتك
 أن نعفو عن ظلمنا اللهم إنا قد ظلمنا أنفسنا فاعف عنا وقال الثاني اللهم انك أنزلت في نوراتك أن نعفو
 أرفأنا اللهم إنا أرفأوك فاعف عنا وقال الثالث اللهم انك أنزلت في نوراتك أن لا نرد المساكين إذا
 دعوا بأبوابنا اللهم إنا مساكين وقفنا ببابك فلا نرد دعاءنا فسقوا وقال عطاء السلمي سمعنا لغيت
 فخرجنا نستقي فإذا نحن بسعدون المجنون في المقابر فتظروا إلى فقال يا عطاء أهدأ يوم الدشور أو بعثر
 ما في القبور فقلت لا ولكنا منعنا العيث فخرجنا نستقي فقال يا عطاء بقلوب أرضية أم بقلوب
 سماوية فقلت بل بقلوب سماوية فقال هيات يا عطاء قل لنهرجين لا تهرجوا فإن الناقد يصير
 ثم رمق السماء بطرفه وقل الهى وسبدي ومولاي لا تهلك بلادك بذنوب عبائك ولا تكن بالسر
 المكنون من أسمائك وما وارت المحب من آلائك إلا ما سقيتنا ماء غدق فارتنا نجي به العباد وتروى
 به البلاد يا من هو على كل شيء قدير قل عطاء فما استتم الكلام حتى أرعدت السماء وأبرقت وجاءت
 بمطر كأفواه القرب فولى وهو يقول

أفلم الراهدون والعابدون * اذملوا هم أجاعوا البطون

اسهرروا الأعين العليقة حيا * فانقضي لبهم وهم ساهروا

شعلتهم عبادة الله حتى * حسب الناس أن فيهم جنونا

وقال ابن المبارك قدمت المدينة في عام شديد القحط فخرج الناس يستقون فخرجت معهم إذ أقبل
 غلام أسود عليه قطعا خيش قد اترربا حداهما وألتي الأخرى على عاتقه فجلس إلى جنبى فسمعتة
 يقول الهى أخلقت الوجوه عندك كثرة الذنوب ومساوى الأعمال وقد حبست عنا غيث السماء
 لتؤذب عبادك بذلك فاسألك يا حليما إذا أناة يا من لا يعرف عبادة منه إذ الجليل أن تسقيهم الساعة

ساعة فلم يرل يقول الساعة حتى اكنيت اسمي بالعلم و قبل انظر من كل جانب و ان
المارة تحت الى الفضيل فقل متى اراك كذا فقلت امر سقيا ليه غير ما تقولاه و ساوقه صحت
عليه القصة فصاح الفضيل و حره مني اياه و يروي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه استسقى
بالبحر رضي الله عنه و قد مر عمر من دعائه فون عباس الله به و بركه و لا من السماء الابد
و لم يكشف الا سورة و قد توجهي بقوله اياك لمكن من مدح صدي الله عليه وسلم و هذه ابدى اليك
ما تدوب و هو صديا لتو و انت اربعي لا تهمل الصلاة و لا يدعك كبر يد ارمضه ففد صرع
الصغير ورق لكبر و رعت و صوت بالسكوى و اب علم اسروا حي بهم و اغنهم بعبادته
قل ان يقنظوا بهلكو و لا يباس من روح الله لا القوم الكفرون قال و انتم كذابه حتى ارتفعت
السماء مثل الجبال

فصل في الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم و فصله صلى الله عليه وسلم
قل الله تعالى ان الله و ملائكته يصلون على نبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما و روى
انه صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم و ادسرى نرى في وجهه فقال صلى الله عليه وسلم انه جاء
حبر نسل عليه السلام و قال ما رضى يا محمد ان لا يصحى عامت احدى من امتك صلاة و حده
الا صلات عليه عشر اول لا يسمى عليك احدى من امتك الا صلات عليه عشر اول صلى الله عليه وسلم من
صلى على صلات عليه ملائكة ما صلى على قلبه من عدد من اوليكرو و صلى الله عليه وسلم ان اولي
الناس ب كبرهم على صلاة و قول صلى الله عليه وسلم بحسب المؤمن من انى ان اذكر عده الا صلى
على قول صلى الله عليه وسلم ا كبر من صلاة على نبي يوم لا عده و صلى الله عليه وسلم لم من صلى
على من نبي كبره عشر حسنة و تحب عنه عشر حسنة و صلى الله عليه وسلم من صلى
حسنة سبع و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه
و رسوله اعطاه و صلى الله عليه وسلم و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه
رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على نبي في كتابه ملائكة و صلى الله عليه وسلم من صلى في كتاب
الكتاب و صلى الله عليه وسلم من صلى في كتابه ملائكة و صلى الله عليه وسلم من صلى في كتابه ملائكة و صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم ايس احب سلم على ذرة الله في روي حتى ارا عليه السلام و قد روى رسول
الله كيف صلى عليك و قد روى عن محمد بن عبد الله و صلى الله عليه وسلم و صلى الله عليه وسلم و صلى الله عليه وسلم
على ابراهيم و آل ابراهيم و روى عن محمد بن عبد الله و صلى الله عليه وسلم و صلى الله عليه وسلم و صلى الله عليه وسلم
محمد روى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول صلى الله عليه وسلم
و يقول نأب أنت و اقمى يا رسول الله لك احدى خطب انا صلى الله عليه وسلم اكر من نعت صبرا
تدعهم فحق جرح انى قلت حتى جعل يدك عليه ساكن و اتميت كتاب اولي بالخير من ايتى لما
فارقتهم نأب أنت و اقمى يا رسول الله لقد باع من و صلاتك عده ان جعل طاعة و طاعة و طاعة و طاعة
مرو حيل من يطع الرسول فقد اطع الله و انى يا رسول الله لقد باع من و صلاتك عده
ان احب من اطاعك فقد اطاع الله و انى يا رسول الله لقد باع من و صلاتك عده
يا رسول الله لقد باع من و صلاتك عده ان نعت احرال و باع و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه و ذنوبه
احدنا من النبيين مائة الف مرة و من يوح و ابراهيم الا بذا نأب أنت و اقمى يا رسول الله لقد باع من
فصلتك عده ان اهل اسرو و ان اهل اسرو و ان اهل اسرو و ان اهل اسرو و ان اهل اسرو و ان اهل اسرو و ان اهل اسرو و ان اهل اسرو
بالجنة اطعم الله و اطعم رسول نأب أنت و اقمى يا رسول الله لنى كتابه و صلى الله عليه وسلم و صلى الله عليه وسلم و صلى الله عليه وسلم

الله جبراته فجر منه الانهار فاذا باعجب من اصابعك حين ينبع منها الماء صلى الله عليك يا ابي أنت وأمي
يا رسول الله لن كان سليمان بن داود أعطاه الله الريح غدقها شهروروا حهاشهم فاذا باعجب من
البراق حين سريت عليه الى السماء السابعة ثم صليت الصبح من ليلتك بالابطع صلى الله عليك يا ابي
أنت وأمي يا رسول الله لن كان عيسى ابن مريم أعطاه احياء الموتى فاذا باعجب من الشاة المسمومة
حين كانت وهي مشوية فقالت لك الذراع لانا كلني فاني مسمومة يا ابي أنت وأمي يا رسول الله لقد دعا
نوح على قومه فقال رب لا تدركني الارض من الكافرين ديارا ولودعوت عليا بمثلها الهلكي كلها
فأقعدوني ظهرتك وأدمي وجهك وكسرت ربا عينك فأبيت أن تقول الا خيرا فقلت اللهم اغفر لقومي
فانهم لا يعلمون يا ابي أنت وأمي يا رسول الله لقد اتبعك في قلبي سنك وقصر همرك ما لم ينبع نوحا في كثرة
سنه وطول عمره ولقد آمن بك الكثير وما آمن معه الا القليل يا ابي أنت وأمي يا رسول الله لولم
تجالس الا كفؤا لك ما جالستنا ولولم تنكح الا كفؤا لك ما نكحت البيا ولولم تؤاكل الا كفؤا لك
ما واكمتنا ولقد والله جالستنا ونكحت البيا واواكمتنا ولبست الصوف وركبت الحمار وأردفت
خلفك ووضعت طعامك على الارض ولعقت اصابعك تواضعا منك صلى الله عليك وسلم وقال بعضهم
كنت أكتب الحديث وأصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فيه ولا أسلم فرأيت النبي صلى الله عليه
وسلم في المنام فقال لي أما تنم الصلاة على في كتابك وما كتبت بعد ذلك الا صليت وسلمت عليه وروى
عن أبي الحسن الشافعي قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله بما جوزي
الشافعي عنك حيث يقول في كتابه الرسالة وصلى الله على محمد كما ذكره انذا كرون وغفل عن ذكره
العافلون فقال صلى الله عليه وسلم جرى عني أنه لا يوقف للعساب

في فضيلة الاستغفار

قال الله عز وجل والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذين هم وقال علقمة
والاسود قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في كتاب الله عز وجل آيات ما أذن عبدنا فقرأها
واستغفر الله عز وجل الا غفر الله تعالى له والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الا بذوق قومه عز
وجل ومن عمل سوءا أو ظلم نفسه ثم يستعفف الله يجد الله غفورا رحيما وقال عز وجل فسبح محمد ربك
واستغفرك انه كان نوابا وقال تعالى والمستهفرون بالاصحار وكان صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول
سمعانك اللهم وسمعتك اللهم اغفر لي انك أنت التواب الرحيم وقال صلى الله عليه وسلم من أكثر من
الاستغفار جعل الله عز وجل له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب
وقال صلى الله عليه وسلم اني لا استغفر الله تعالى وأيوب اليه في يوم سبعين مرة هذا مع أنه صلى الله
عليه وسلم غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقال صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قاي حتى اني
لا استغفر الله تعالى في كل يوم مائة مرة وقال صلى الله عليه وسلم من قل حين يأوي الى فراشه استغفر
الله العظم الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأيوب اليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وان كانت مثل
زبد البحر أو عدد رمل عالج أو عدد ورق الشجر أو عدد أيام الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم في حديث
آخر من قل ذلك غفرت ذنوبه وان كان فارا من الرحف وقال حذيفة كنت درب للسان على أهلي
فقلت يا رسول الله مدحشيت أريد خاني لسانى النار فقال النبي صلى الله عليه وسلم فأين أنت من
الاستغفار فاني لا استغفر الله في اليوم مائة مرة قلت عائشة رضي الله عنها قال لي رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان كنت ألممت بذنب فاستغفري الله ذنوبي ليه فأتيت التوبة من الذنب الندم والاستغفار
وكان صلى الله عليه وسلم يقول في الاستغفار اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرافي في أمري وما أنت

الوراق لو كان عليك مثل عدد القطر وزيد البعر ذنوباً لمحت عليك اذا دعوت ربك هذا الدعاء مخلصاً
ان شاء الله تعالى اللهم اني استغفرك من كل ذنب ثبت اليك منه ثم عدت فيه واستغفرك من كل
ما وعدتك به من نفسي ولم أوف لك به واستغفرك من كل عمل أردت به وجهك بخالطه غيرك
واستغفرك من كل نعمة أنعمت بها علي فاستغنت بها علي معصيتك واستغفرك يا عالم الغيب والسهادة
من كل ذنب أبتته في ضياء النهار وسواد الليل في ملأ أو خلاء وسر أو علانية يا حلیم وبقال انه استغفار
آدم عليه السلام وقيل الحضر عليه الصلاة والسلام

باب الثالث في أدعية مأثورة ومعزية الى أسبابها وأربابها

بما استحب أن يدعو بها المرء صباحاً ومساءً ويعقب كل صلاة (فيها) دعاء رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعد ركعتي الفجر قال ابن عباس رضي الله عنه بعثني العباس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأمنته مسياً وهو في بيت خالتي ميمونة فقام يصلي من الليل فلما صلى ركعتي الفجر قبل صلاة الصبح
قال اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملتي وتلم بها شعني وترزق بها عيشي
وتصلح بها ديني وتعتظ بها ناسي وترفع بها شأني وترزق بها عيالي وتبص بها وحيي وتلهمني بها رشدي
وتعصمني بها من كل سوء اللهم أعطني إيماناً صادقاً ويقيناً ليس بعده كفر ورحمةً آمال بها شرف
كرامتك في الدنيا والآخرة اللهم اني أسألك السور عند القضاء ومنار الهدى وعيش السعداء
والعصر على الأعداء ومرافقة الأنبياء اللهم اني أركل بك حاجتي وان ضعف رأيي وقلت حيلتي وقصر
عملي وادخرت الى رحمتك فأسألك يا كافي الأمور يا شافي الصدور وتجير بين العور أن تجبرني من
عذاب السعير ومن دعوة الثبور ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأيي وضعف عنه عملي ولم تباعه
بيتي وأمييتي من خير وعندك أخدام عبادك أوحير أنت معطيهم أخدام من خلقت في أرغب اليك
ديه أسألك يا رب العالمين اللهم اجعل ما هادي مهتدي غير ضالين ولا مصلين حرباً لأعدائك وسلاماً
لأوليائك تحت جناحك من أطاعتك من خلقت وتعاذى بعداوتك من خلقت من خلقت اللهم هذا
الدعاء وعليك الأحابة وهذا الجهد وعليك الكلال وادعوا باليه راحعون ولا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم ذي الحيل الشديد والامر الرشيد أسئلك الأمن يوم التوحيّد والجمعة يوم الحدود مع
المقرّبين والشهود رار كع السعود الموفين بالعهود وذاك رحيم ودود وأنت تفعل ما تريد سبحان الذي
لنفس العبد قال به سبحان الذي يعطف بالجد وتكرم بدسبحان الذي لا ينبغي التسبيح الا له سبحان
ذي الفضل والعم سبحان ذي العزة والكرم سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه اللهم اجعل لي نوراً
في قلبي ونوراً في فكري ونوراً في سمعي ونوراً في بصري ونوراً في شعري ونوراً في بسري ونوراً في طي ونوراً
في دمي ونوراً في عظامي ونوراً من بين يدي ونوراً من خلفي ونوراً من يميني ونوراً من شمالي ونوراً من
فوقي ونوراً من تحتي اللهم ردي نوراً وأعطي نوراً واجعل لي نوراً

دعاء عائشة رضي الله عنها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها عليك بالجوامع الكرام قل اللهم ان
أسألك من الخير كله وأحله وأحلّه ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله وأحلّه وأحلّه
ما علمت منه وما لم أعلم وأسئلك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب
إليها من قول وعمل وأسألك من الخير ما سألك عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم واستعبدك
بما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم وأسألك ما قصيت لي من أمر أن تجعل
عاقبته رشداً برحمتك يا أرحم الراحمين

دعاء فاطمة رضي الله عنها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فاطمة ما يمنعك أن تسمي ما أوصيك به أن تقول يا حي يا قيوم
برحمتك أستغيث لا تكني أني نفسي طرفتي عين وأصلح لي شأني كله

﴿دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه﴾

علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول اللهم اني أسئلك بمحمد
نيك وإبراهيم خليلك وموسى نبيك وعيسى كتمك وروحك وبتوراة موسى وأنجيل عيسى وزبور
داود وفرقان محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين وبكل وحى أوحيت أرفضاه قضيت أوسائل
أعطيت أوعيت أفقرته أوفقر أغنيته أوضال هديته وأسئلك باسمك الذي أرتله على موسى صلى
الله عليه وسلم وأسئلك باسمك الذي بثت به أرزاق العباد وأسئلك باسمك الذي وضعته على الأرض
فاستقرت وأسئلك باسمك الذي وضعته على السموات فاستقامت وأسئلك باسمك الذي وضعته
على الجبال فرست وأسئلك باسمك الذي استقل به عرشك وأسئلك باسمك الطهر الطاهر الأحد
العبد الوتر المنزل في كتابك من لدنك من النور المبين وأسئلك باسمك الذي وضعته على النهار
فاستنار وعلى الليل فأظلم وبِعظمتك وعكبرياتك وبنيور وجهك الكريم أن ترزقني القرآن
والعلم به وتخلطه بلحمي ودمي وسمعي وبصري وتستعمل به جسدي بحولك وقوتك فإنه لا حول
ولا قوة الا بك يا أرحم الراحمين

﴿دعاء بريدة الاسلمي رضي الله عنه﴾

روى أنه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خيرا علمهن إياه
ثم لم ينسهن إياه أبدا قل فقلت بلى يا رسول الله قل قل اللهم اني ضعيف فقوي رضائهم ضمني وخداي
الخبر بنا صيني واحصل الاسلام مني رضي الله عنى اللهم اني ضعيف فقوي واني ذليل فأعزني واني فقير
فأغنني يا أرحم الراحمين

﴿دعاء قبيصة بن الحارث﴾

أد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علمني كلمات ينفعني الله عز وجل بها فقد كبر سنني وعجزت عن
أشياء كثيرة كنت أعملها فقال عليه السلام أما الدنيا فاذ صليت الفداء فقل ثلاث مرات
سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فانك اذا قلتهن أمنت
من النمل والجذام والبرص والفالج وأما الآخرة فقل اللهم اهدني من صدك وأمن على من فضلك
وانشر على من رحمتك وأنزل على من ركانك ثم قال صلى الله عليه وسلم أما له اذا وافي بهن فبديوم
القيامة لم يدهن فتح له أربعة أبواب من الجنة يدخل من أيها شاء

﴿دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه﴾

قيل لأبي الدرداء رضي الله عنه قد احترقت دارك وكانت النار قد وقعت في محلته فقال ما كان الله
ليفعل ذلك قبيل له ذلك ثلاثا وهو يقول ما كان الله ليفعل ذلك ثم أراه آت فقال يا أبا الدرداء ان
النار حين دنت من دارك طفتت قل قد علمت ذلك فقل له ما تدري أي قوليك أعجب قل اني سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم قل من يقول هؤلاء الكلمات في ليل أو نهار لم يضره نسي وقد علمت
وهي اللهم أنت ربي لا اله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يَشَأْ لم يكن أعلم أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل
شيء علما وأحصى كل شيء عددا اللهم اني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها
ان ربي على صراط مستقيم

﴿دعاء الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام﴾

كان يقول اذا أصبح اللهم ان هذا خلق جديد فافتحه على بطاعتك واختمه لي بمغفرتك رضوانك

وارزقنی فیہ حسنة تقبلها منی و زکھا و ضعفها لی و ما عملت فیہ من سیئة فاغفرها لی انک عفو
رحیم و دود کریم قال و من دعا بهذا الدعاء اذا أصبح فقد أدى شکر یومه

﴿دعاء عیسیٰ علی اللہ علیہ وسلم﴾

كان يقول اللهم اني اصبحت لا استطيع دفع ما اكره ولا املك نفع ما ارجو واصبح الا امر بيد غيبي
واصبحت مرتها بعمل فلا تقبر اقرمني اللهم لا تشمت بي عدوى ولا تسوي صديقي ولا تجعل
مصيبتني في ديني ولا تجعل الدنيا اكبر همي ولا تسلط علي من لا يرحمني يا حي يا قيوم

(دعاء الخضر عليه السلام)

يقال ان الخضر والياس عليهما السلام اذا التقيا في كل موسم لم يفترقا الا عن هذه الكلمات بسم الله
 ماشاء الله لا قوة الا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف
 السوء الا الله فين قاهما ثلاث مرات اذا أصبح أمن من الحرق والغرق والسرق ان شاء الله تعالى

﴿دعاء معروف السکرخی رضی اللہ عنہ﴾

قال محمد بن حسان قال لي معروف الكرخي رحمه الله ألا أعلمك عشر كلمات خمس للدنيا وخمس
للاخرة من دعا الله عز وجل به من وجد الله تعالى عنده من قلت اكتمها لي قال لا ولكن أرزدها عليك
كم أرزدها علي بكر بن خنيس رحمه الله حسبي الله لا ينني حسبي الله لا ينياي حسبي الله الكريم لا
أهمني حسبي الله الحليم القوي لمن بغى علي حسبي الله الشديد لمن كادني بسوء حسبي الله الرحيم عند
الموت حسبي الله الرؤوف عند المسألة في القبر حسبي الله الكريم عند الحساب حسبي الله اللطيف
عند الميزان حسبي الله القدير عند الصراط حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم
وقد روي عن أبي الدرداء أنه قال من قال في كل يوم سبع مرات فان تولوا قل حسبي الله لا اله الا هو
عليه توكلت وهو رب العرش العظيم كفاه الله عز وجل ما أهمه من أمر آخرته صادقاً كان أو كاذباً

(دعاء عبدة الغلام)

وقدرؤى فى المنام بعد موته فقال دخلت الجنة هذه الكلمات اللهم يا هادى المضلين ويا راحم المذنبين
ويا مقبل عثرات العائرين ارحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم اجمعين واجعلنا مع الاخيار
المرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يا رب العالمين

(دعاء آدم عليه الصلاة والسلام)

قالت عائشة رضي الله عنها لما أراد الله عز وجل أن يتوب على آدم صلى الله عليه وسلم طاف
بالبيت سبعاً وهو يومئذ لبس بمبني ربوة حمراء ثم قام فصلى ركعتين ثم قال اللهم انك تعلم
سري وعلايتي فأقبل معذرتي وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي اللهم
اني أسألك إيماناً يباشر قلبي و يقينا صادقا حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتبه علي والرضي بما
قسمته لي يا ذا الجلال والإكرام فأوحى الله عز وجل إليه اني قد غفرت لك ولم يأتني أحد من ذريتك
فمعدوني بمثل الذي دعوتني به الاعتقرت له وكشفت غمومه وهمومه ونزعت الفقر من بين عينيه
وانجرت له من وراء كل تاجر وحائه الدنيا وهي راغمة وان كان لا يريد لها

وَدَعَا عَلِيٌّ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله تعالى يمجّد نفسه كل يوم ويقول إني أنا الله رب العالمين إني أنا الله لا اله الا أنا الحي القيوم إني أنا الله لا اله الا أنا العلي العظيم إني أنا الله لا اله الا أنا لم ألد إني أنا الله لا اله الا أنا العفو الغفور إني أنا الله لا اله الا أنا مبدئ كل شيء وإلى يعود العزيز الحكيم

الرحمن الرحيم مالك يوم الدين خالق الخير والشر خالق الجنة والنار الواحد لا حد انفراد الصمد الذي
لم يتخذ صاحبة ولا ولد الفرد الوتر عالم القرب والشهادة الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز
الجبار المتكبر الخالق الباري المصور الكبير المتعال المقدر القهار الحليم الكريم اهل الثناء والمجد
اعلم السر وأخفى القادر الرزاق فوق الخلق والخلق وذكور قبل كل كلمة انا لا اله الا انا كما أوردناه
في الاول فن دعاه هذه الاسماء فليقل ان انت انت الله لا اله الا انت كذا وكذا فن دعاه بن كعب
من الساجدين المختبين الذين يجاورون محمد و ابراهيم وموسى وعيسى والنبيين صلوات الله عليهم
في دار الجلال وله ثواب العابد في السموات والارضين وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى
﴿ دعاه ابن المعتمر وهو سليمان التيمي وتسبجانه رضى الله عنه ﴾

روى أن يونس بن عبيد رأى رجلاً في المنام من قتل شهيداً ببلاد الروم فقال ما أفضل ما رأيت ثم من
الاعمال قل رأيت تسبجات ابن المعتمر من الله عز وجل بمكان وهي هذه سبحان الله والحمد لله ولا اله
الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم عدداً ما خلق وعدداً ما هو خالق وزنة ما خلق
وزنة ما هو خالق ومل ما خلق ومل ما هو خالق ومل سمواته ومل أرضه ومثل ذلك واضعاف
ذلك وعدد خلقه وزنة عرشه ومنتهى رحمته ومداد كتابه ومبلغ رضاه حتى يرضى واذ رضى وعدد
ما ذكره به خلقه في جميع ما مضى وعدداً ما هم ذاكره فيما بقي في كل سنة وشهر وجمعة ويوم وليلة
وساعة من الساعات وشئ ونفس من الانفاس وأبد من الأبد الى أبد الدنيا وأبد الآخرة
وأكثر من ذلك لا ينقطع أوله ولا ينقذ آخره ﴿ دعاه ابراهيم بن آدم رضى الله عنه ﴾

روى ابراهيم بن بشار خادمه انه كان يقول هذا الدعاء في كل يوم جمعة دأبني وادأبني مرحماً
بيوم المزيدي والصبح الجديد والكتب والشهيد يومنا هذا ارم عبيدا كتب لى فيه ما نقول بسم الله الحليم
المجيد الرفيع الودود الفعال في خلقه ما يريد أصبحت بالله مؤمناً بلفظه مصدق وبجنته معترف ومن
ذنبى مستغفر اوربوبة الله خاضعاً لى سوى الله فى الالهية جاحداً الى الله فقيراً وعلى الله متكللاً الى
الله متديباً أشهد الله واشهد ملائكته وأبيائه ورسله وحملته عرشه ومن خلقه ومن هو خالقه بأنه
هو الله الذى لا اله الا هو وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليماً وأن
الجنة حق وأن النار حق والحوض حق والشفاعة حق ومنكر اؤنكبر اؤنكبر اؤنكبر اؤنكبر اؤنكبر اؤنكبر
حق ولقائه حق والساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور وعلى ذلك احببى وعابيه
أموت وعليه ابعث ان شاء الله اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأما عبدك وأما على عهدك ووعدك
ما استطعت أعوذ بك اللهم من شر ما صنعت ومن شر كل ذي شر اللهم ان خلعت نفسي فاعف ربى ذنوبى
فانه لا يغفر الذنوب الا أنت واهدنى لى حسن الاخلاق فانه لا يهدى لى حسن الا أنت واصرف عني
سبئها فانه لا يصرف سبئها الا أنت لىك وسعديك والخير كله سديك أياك وأياك استغفرك
وأنتوب اليك آمنت اللهم بما أرساب من رسول وآمنت اللهم بما أرت من كتاب وصلى الله على محمد
النبي الامى وعلى آله وسلم تسليماً كثيراً خاتم كلامى ومفتاحه وعلى أبيائه ورسله أجمعين آمين رب
العالمين اللهم أوردنا حوض محمد واسقنا بكده مشرباً روياء ائعافياً لا يطمأ بعده أبداً واحسبنا
فى زمرة غيبر خرايا ولا نا كئيب للعهد ولا مرتابى ولا مفتونين ولا مغضوب عابيا ولا ضالين اللهم
اعصمنى من نون الدنيا ووقنى لما تحب وترضى وأصلح لى شأنى كله وثبتنى بالقول الثابت فى الحياة
الدنيا وفى الآخرة ولا تملنى وان كنت ظالم عهابك سبحانك يا على يا عظيم يا بارئ يا رحيم يا عظيم
يا جبار سبحان من سمعت له السموات باكانها وسبحان من سمعت له الهارب ما مواحها وسبحان

من سجد لها الجبال بأصداؤها وسبحان من سجد لها الحيتان بلغاتها وسبحان من سجد لها النجوم
 في السماء بأبراجها وسبحان من سجد لها الأشجار بأصوبها وثمارها وسبحان من سجد لها السموات
 السبع والأرضون السبع ومن فيهن ومن عليهن سبحان من سجد له كل شيء من مخلوقاته تباركت
 وتعاليت سبحانك سبحانك يا حي يا قيوم يا عليم يا حليم سبحانك لا اله الا أنت وحده لا شريك لك
 نحي ونميت وأنت حي لا تموت بيدك الخيرو أنت على كل شيء قدير
 (الباب الرابع) في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضي الله عنهم محدودة
 الأسانيد منتخبة من جملة ما جمعه أبو طالب المكي وابن خزيمة وابن المنذر رحمهم الله
 يستحب للمريد إذا أصبح أن يكون أحب أو راده الدعاء كما سيأتي ذكره في كتاب الأوراد فإن كنت من
 المريدين لحرب الآخرة المقتدين برسول الله صلى الله عليه وسلم في مادعائه تقل في مفتتح دعواتك
 اعقاب صلواتك سبحان ربّي العليّ الأعلى الوهاب لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
 وهو على كل شيء قدير وقل رخصيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ثلاث
 مرات وقل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا اله
 الا أنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه وقل اللهم اني أسئلك العفو والعافية في ديني
 ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عورائي وآمن روعائي وأقل عثراتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي
 وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك أن أعتال من تحتي اللهم لا تؤمنني بمكره ولا تولني غيبره
 ولا تنزع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين وقل اللهم أنت ربّي لا اله الا أنت خلقتني
 وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء بنعمتك عليّ وأبوء
 بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت ثلاث مرات وقل اللهم عافني في بدني وعافني في سمعي
 وعافني في بصري لا اله الا أنت ثلاث مرات وقل اللهم اني أسئلك الرضي بعد القضاء وبرد العيش بعد
 الموت ولذة النظر الى وجهك الكريم وشوقاً الى لقائك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة وأعوذ بك
 ان أظلم أو أظلم أو أعتدى أو يعتدي عليّ أو أكسب خطيئة أو ذنباً لا تغفره اللهم اني أسألك الثبات
 في الأمر والعزيمة في الرشد وأسئلك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلباً خاشعاً سليماً وخلقاً
 مستقيماً ولساناً صادقاً وعملاً متقبلاً وأسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفر
 لك ما تعلم فإنك تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما
 أعلنت وما أنت أعلم به مني فإنك أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير وعلى كل غيب
 شهيد اللهم اني أسألك إيماناً لا يرتد ونعيماً لا ينفذ وقرّة عين لا يبدو مراقة نبيك محمد صلى الله عليه
 وسلم في أعلى جنة الخلد اللهم اني أسئلك الطيبات وفعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين
 أسألك حبك وحب من أحبك وحب كل عمل يقرب الى حبك وأن تتوب عليّ وتغفر لي وترحمني
 وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مفتون اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني
 ما كانت الحياة خيراً لي وترقتي ما كانت الوفاة خيراً لي أسألك خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة العدل
 في الرضاء والغصب والتقصّد في الفتى والفقر ولذة النظر الى وجهك والشوق الى لقائك وأعوذ بك
 من ضراء مضرة وفتنة مضلة اللهم زينا بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين اللهم اقسّم لنا من
 خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك ما تباهنا به جنتك ومن اليقين ما تهوّن به
 علينا مصائب الدنيا والآخرة اللهم لا أوجرونا منك حياء وقلوبنا منك فرقا وأسكن في نفوسنا من
 عظمتك ما تدل به جوارحنا لخدمتك واجعلك اللهم أحب اليانا من سوان واجعلنا أخشى لك من

سوان الله اهل اول يوم اهدا صلاحا وأوسطه فلاحا وآخرة نجاحا اللهم احسن أوقه رحمة
 وأوسطه نعمة وآخرة تكريمة ومعزة الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته ودل كل شيء بعظمته وحصر
 كل شيء ملكه واستسلم كل شيء تقدرته والحمد لله الذي ~~صكر~~ صكر كل شيء عيبه وأظهر كل شيء بحكمه
 ونصاغر كل شيء لكبريائه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى رضى محمد وعلى
 آله وارواحهم ودرجته كما ركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم على أجمعين أنت حميد مجيد اللهم صل على
 محمد عبدك ورسولك النبي الأمي رسول الأميين وأعظم مقام المحمود الذي وعد به يوم الدين
 اللهم اجعلنا من أوليائك المتقين وحرثك المتقين وعبدك الصالحين واسمعتك لمرضيتك عما
 ووقفنا بحبك مما وصرت بحسن اختيارك لما سألت حوامع الخبر ودوائحه وحوادثه وأعوذ بك
 من حوامع الشر وفوائحه وحوادثه اللهم بقدرتك على ما عني أنت أنت سراب رحمة وحمدك
 عني أعف عني أنت أنت العبد الخامل وبملكك بي أرقى بي أنت أنت أرحم أرحمى وملكك لي
 ملكتي نفسي ولا تسلطها علي أنت أنت الملك الجبار سبحانه أنت اللهم وتحمده لا اله إلا أنت عما
 سوا أو طلت نفسي وغفرت لي ربي أنت أنت ربي ولا يضرني ذنوب إلا أنت اللهم أحميني رشدي وقني
 شر نفسي اللهم أرزقني حلالا لا تعاقبني عليه ووقعني بماررتني واستعملني به صالحا تقبله مني
 أسألك العفو والعافية وحسن البعير والمعاذة في الدنيا والآخرة يا من لا يضره الذنوب ولا ينقصه
 المعصية هب لي ما لا يضرني وأعطني ما لا يقصرت رسا أفرع علمك صبرا وبوقا مسلمين أنت والي
 في الدنيا والآخرة رزقني مسلما وألهمني بالصالحين أنت ولي الصالحين وأنت خير العاقرين
 واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة أهدنا اليك رسا عليك يوكلنا واليك أهدنا واليك
 المصير رسا لا تفعلنا فاسدة بقوم الصالحين ربه ولا تفعلنا فاسدة بالذين كفروا وأغفر لنا رسا أنت العفو
 الحكيم رسا اغفر لنا ذنوبنا وأسراننا في أمرنا ونعت أقدامنا وأصربنا على أقدامنا في أمورنا ونعت
 اغفر لنا ولا حولنا لدين سبقونا بالآيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا رب أنت رؤوف رحيم
 ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رسدا ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
 وقنا عذاب النار ربنا سمعنا منك يا أيها الذي لا يمان إلى قوله عرو وحل ذلك لا تحلف الذماد
 رسا لا تؤاخذنا إن سبنا أو أخطأنا رسا إلى آخر السورة رب اغفر لي ولوالدي وأرحمهما
 كما ربياني صبرا واغفر لي مؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات رب اغفر
 وارحم ونحوها يعلم وأنت الأعز لا كرم وأنت خير الراحمين وأنت خير العاقرين والحمد لله رب
 العالمين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وحسب الله ونعم الوكيل وصلى الله على محمد وآله
 السيبين وآله وصحبه وسلم سلما كبيرا في أنواع الاسعاده بالأنورة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انهم ان أعوذ بك من العلل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن أزداني أردل انهم وأعوذ بك من
 انه الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر اللهم ان أعوذ بك من طمع هدى أي طمع ومن طمع في غير
 مطعم ومن طمع حيث لا مطعم اللهم ان أعوذ بك من علم لا نفع وقلب لا ينفع ودين لا يسمع ونفس
 لا تسمع وأعوذ بك من الجوع فانه ينس الجميع ومن الحياتة ومن الكسل
 والهل والخب والمهرم ومن أن أزداني أردل المهرم ومن أن أزداني أردل عذاب القبر ومن أنه الخ
 والدمام اللهم اني أسألك قنونا أوادة محبة مبدية في سبيلك اللهم اني أسألك عراة مهران
 وموحيات رحمتك والسلامة من كل اثم والعصمة من كل بر والهور بالجنة والماه من بارك اللهم ان
 أعوذ بك من الرزق وأعوذ بك من الم والعرق والهدم وأعوذ بك من أن أزداني أردل مذكرا

واعوذ بك من أن أموت في نطلب الدنيا اللهم اني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم اللهم
 جنبني منكرات الاحلاق والاعمال والادواء والاهواء اللهم اني أعوذ بك من جهد البلاء ودرك
 الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء اللهم اني أعوذ بك من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من
 عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال اللهم اني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وشر لساني وقلبي
 وشر منيبي اللهم اني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فان جار البادية يتحول اللهم اني أعوذ بك
 من القسوة والغفلة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الكفر والفقر والفسوق والشقاق
 والنفاق وسوء الاخلاق وضيق الارزاق والسمعة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والعمى
 والجنون والجذام والرص وسوء الاسقام اللهم اني أعوذ بك من زوال نعمتك ومن تحول عافيتك
 ومن جمأة نعمتك ومن جميع سخطك اللهم اني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر
 وفتنة القبر وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر وشر فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من المغموم والمأثم اللهم
 اني أعوذ بك من نفس لا تشبع وقلب لا يخشع وصلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب وأعوذ بك من
 شر الغم وفتنة الصدر اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء وصلى لله على
 محمد وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين آمين

هو الباب الخامس في الادعية الماثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث
 اذا أصححت وسمعت الاذان فيستحب لك جواب المؤذن وقد ذكرناه وذكرا أدعية دخول الحلاء
 والخروج منه وأدعية الوضوء في كتاب الطهارة فادخرجت الى المسجد فقل اللهم اجعل في قلبي نورا
 وفي لساني نورا واجعل في سمعي نورا واجعل في بصري نورا واجعل خلقي نورا وأمامي نورا واجعل من
 فوق نور اللهم أعطني نورا وقل أيضا اللهم اني أسئلك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا اليك
 فاني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فأسئلك
 أن تقضي من النار وأن تغفر لي ذنوبي انه لا يغفر الذنوب الا أنت فان خرجت من المنزل لحاجة فقل
 بسم الله رب أعوذ بك أن اظلم أو اظلم أو اجهل أو يجهل علي بسم الله الرحمن الرحيم لا حول
 ولا قوة الا بالله العلي العظيم بسم الله التكلان على الله فاد انتهيت الى المسجد تريد دخوله فقل اللهم
 صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم اغفر لي جميع ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وقدم رجلك اليمنى
 في الدخول فاذا رأيت في المسجد من يبيع أو يتنازع فقل لا أبيع لله تجارتي واذا رأيت من يشتريه
 في المسجد فقل لا رزها الله عليك أمر بذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا صليت ركعتي الصبح فقل
 بسم الله اللهم اني أسئلك رحمة من عندك تهدي بها قلبي الدعاء الى آخره كما أوردناه عن ابن عباس رضي
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فاذا ركعت فقل في ركوعك اللهم لك ركعت ولك خشعت ولك
 آمنت ولك أسلمت وعليك توكلت أنت ربي خضع سمعي وبصري وعي وعظمي وعصبي وما استقلت
 به قدمي لله رب العالمين وان أحبت فقل سبحان ربي العظيم ثلاث مرات أو سبحوح قدوس رب
 الملائكة والروح فاذا رفعت رأسك من الركوع فقل سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد ملء السموات
 وملء الارض وملء ما شئت من شيء بعد أهل انشاء والمجد أحق ما قل للعبد وكما لك عبد لا مانع لما
 أعطيت ولا معطي لما سئلت ولا يجمع دا الجدة منك الجنة واذا أردت فقل اللهم لك سجدت وبك
 آمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين
 اللهم سجد لك سوادى وجهي الى وآ من بك فؤادى أبوء بعنتك علي وأبوء بنبى وهدا ما جنيت علي
 نفسي وغفري فانه لا يغفر الذنوب الا أنت أو قول سبحان ربي الاعلى ثلاث مرات فاذا فرغت من

الصلاة فقل اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام وتنعوس الرادعة
 التي ذكرناها فادقت من المجلس وأردت دعاء يكفّر لعو المجلس فقل سبحانك اللهم وبحمدك شهد
 أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك عملت سوء وطلت نفسي وغفرت لي فانه لا يغفر بدوب
 أنت فاداد حلت السوق فقل لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي
 لا يموت بحمد الخبير وهو على كل شيء قدير بسم الله اللهم اني أسئلك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم اني
 أعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم اني أعوذ بك ان أصيب بها بما فاحرة أو مصفة حاسرة أو كان
 عليك دين فقل اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بصلتك عن سواك فاد است بواحد من
 فقل اللهم كسوتني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خير ما سمعته وأعوذ بك من شره و
 ما صمعت له وادارأت شيئاً من الطيرة تنكره فقل اللهم لا يأتني بالحسنة إلا بزيادة
 بالسيئات إلا أنت لا حول ولا قوة إلا بالله وادارأت لحلال فقل اللهم أهله عائلته من واليه
 والعروا السلامة والسلام والتوفيق لما تحب وترضى والخط من صدر ربي وربك الله يقول
 هلال رستد وحيراً أنت بحال فقل اللهم اني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شره
 الحسرو وكبر قلبه أو لا تلازموا هاجت الرج فقل اللهم اني أسئلك خير هذه الرح وخير ما فيها وخير
 ما أرسلت به ويعود بك من شرها وشر ما فيها من شر ما أرسلت به وادارأتك ردة أحد فقل اللهم وادارأت
 اليه واجعلوا وادارأت إلى رسالهم فقل اللهم اكفني المحسب واجعل كتابه في علمي واجعله على عيني
 في العار من الله لا تخزني ما أخره ولا عيب بعده واغفر لي أوله وتقول عند صدق ربي من من
 أنت السميع العليم وتقول عند الحسب عسى ربنا أن يبدله خير مما كان في ريسار وويل
 عند الله الامور ريسا آتاه من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا ريسدار اسرح لي صدري وبسر لي
 أمري وتقول عند المطر في السماء ريس ما حلت هذا بطلاسمه اليك وقعا عذابا ريسا ريسا
 جعل في السماء روحا وجعل فيها سرا وقرامير واداسمعت صوت الرعد فقل سبحان من يسبح الرعد
 بحمده والملائكة من حيقته فان ريت الصواعق فقل اللهم لا تعذبنا بعصيانك ولا ما يذكرك
 وعادما قبل ذلك فله كتب وادامطرت السماء فقل اللهم سقنا هيدنا وصيما وعلنا اللهم اجعله صدق
 رحمة ولا تجعله صيب عذاب واداعصت فقل اللهم اغفر لي ربي وأذهب بطني وأحرق من
 الشيطان الرحمة واداحقت فوما فقل اللهم انعمت في عوهم ويعود بك من شرهم وادامروهم
 فقل اللهم أنت عهدي وبصري وملك قاتل واداضت اذ بك فصل على محمد صلى الله عليه وسلم وفل
 ذكر الله من ذكرني بخبره وادارأت اسمك اذ دعاك فقل الحمد لله الذي بعثه وحلته به الصالحات
 وادابطأت فقل الحمد لله على كل حال واداسمعت اذ انزلت فقل اللهم هذا قال ابيك وادامار
 هارك وأصواب دعائك وحضور صلواتك أسألك ان تهملني واداصالك هم ومن لهم ان عمتك
 وان عمتك وان أمك يا صدي سندن من في حاكمك عدل في قصاص أسألك بكل اسم هو لك
 سميت به نفسك أو أراه في كتاب أو علمه أحد من خلقت أو سائر في علم الغيب عمتك
 أن تجعل القرآن ربي وقلبي وبور صدري وحلا عني وذهب حرق ودمي وقل صلى الله عليه وسلم
 ما أصاب أحد من خلقك من الأعداء ندمه وأبدله كبره فرحاً فيسئل له يا رسول الله فلا
 تعلمها فقال صلى الله عليه وسلم بي يسعي لمن يسمع وادادحدث وبعاني حسنة فوجد
 غيرك وأرذه رقبته رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شئني إلا أن فرحه يوم حاربع
 سمايته على الأرض ثم ردها وقل بسم الله تزيده ريسا ريسا ريسا ريسا ريسا ريسا ريسا ريسا

وجدت وجهي في جسدك فصع يدك على الذي يتألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات
أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر فإذا أصابك كرب فقل لا اله الا الله العلي الحليم لا اله
الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات السبع ورب العرش الكريم فان أردت النوم
فتوضأ أولا ثم توسد على يمينك مستقبلا القبلة ثم كبر الله تعالى أربعاً وثلاثين وسبحه ثلاثاً وثلاثين
واحمده ثلاثاً وثلاثين ثم قل اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك
ملك اللهم اني لا أستطيع أن ابلغ ثناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أتييت على نفسك اللهم باسمك
أحياء وأموات اللهم رب السموات ورب الارض ورب كل شيء وما يبكه فالحق الحب والنوى ومنزل
التوراة والإنجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت
الاذل فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن
فليس دونك شيء اقض عني الدين وأغنني من الفقر اللهم انك خلقت نفسي وأنت تتوفاهالك مماها
وتحيها اللهم ان أمتها فاعفها وان أحببتها فاحفظها اللهم اني أسألك العافية في الدنيا والآخرة
باسمك ربى وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي اللهم قنى عذابك يوم تجمع عبادك اللهم أسلمت نفسي اليك
ووجهت وجهي اليك وفوضت أمري اليك وألجأت ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا
منجى منك الا اليك آمنت بكابك الذي أنزلت وبنيك الذي أرسلت ويكون هذا آخر دعائك فقد أمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وليقل قبل ذلك اللهم أبغطني في أحب الساعات اليك واستعملني
بأحب الاعمال اليك تفرني اليك زلني وتبعدني من سخطك بعدا أسألك فتعطيني واستغفرني
فتغفر لي وادعوك فتستجيب لي فاذا استيقظت من نومك عند الصباح فقل الحمد لله الذي أحيانا بعد
ما أماتنا واليه النشور أصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والعزة والقدرة لله أصبحنا على
فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهدانا الى ديننا ابراهيم حنيفا
وما كان من المشركين اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت واليك المصير اللهم اني
أسألك أن تبعثني في هذا اليوم الى كل خير وتعوذ بك أن يجترح فيه سوء أو تجرحه الى مسلم فانك قلت
وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضي أجل مسمى اللهم فالحق الاصبح
وجاء الليل سكا والشمس والقمر حسانا أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه واعوذ بك من شره وشر
ما فيه بسم الله ماشاء الله لاقوة الا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء
الله لا يصرف السوء الا الله رضيت بالله ربا وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ربنا عليك
توكلنا واليك أئبنا واليك المصير واذا أمسى قال ذلك الا أنه يقول أمسينا ويقول مع ذلك أعوذ
بكلمات الله التامات واسمائه كلها من شر ما درأوبراً ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت
آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم واذا نظرت في المرأة قال الحمد لله الذي سوى خلقي فعده وكرم
صورته وجهي وحسنه واجعاني من المسلمين واذا اشتريت خادماً أو غلاماً أو دابة هذبنا صيته وقل
اللهم اني أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه وذاهنات
بالسكاح فعمل بارك الله فيك وبارك عليك وجمع بينك في خير وادق صيت الدين فقل للمقضي له بارك
الله في أهلك ومالك اذ قل صلى الله عليه وسلم انه جزء السلف الحمد والاداء فهذه أدعية لا يستغني
المريد عن حفظها وما سوى ذلك من أدعية لسفر والصلاة والوضوء ذكرها في كتاب الحج والصلاة
والطهارة فان قلت فما فائدة الدعاء والقضاء لا مرد له فاعلم أن من القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء
سبب لرد البلاء واستجلاب الرحمة كما أن الترس سبب لرد السهم والماء سبب لخروج النبات

من الارض فكما أن الترس يدفع السهم فيقتل العاص فكذلك الدعاء والبدعة في الجان وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله تعالى أن لا يحمل السلاح وقد قل تعالى حذروا حذرهم وان لا يستقي الارض بعد بث البذر فيقال ان سبق انقضاء بالبات تحت البذر وان لم يسبق لم يثبت بل ربط الاسباب بالمسببات هو انقضاء الاول الذي هو كبح البصر أو هو انقرب وترتيب تعصيل المسببات على تعصيل الاسباب على التدريج والتقدير هو القدر الذي قدر الحيرة ببدن وبندي قدر الشدة قدر له دفعه سببا فلا تناقض بين هذه الامور عند من انقضت بصيرته ثم في الدعاء من العادة ماد كراه في المذكر فانه يستدعي حضور القلب مع الله وهو منهي العبادات ولله في ذلك على الله عليه وسلم الدعاء بحج العبادات والعالب على الخلق أنه لا تصرف قلوبهم الى ذكر الله عز وجل اه عند الممام حاجة وارهاق مله فان الانسان اذ امسه المشرق قد ودعه عريض فالحاجة تخرج اى الدعاء وان دعاه برز القلب الى الله عز وجل بالتضرع والاستدعاء يحصل به المذكر الذي هو سرف العبادات ولذلك صار البلاء موكلا بالانبياء عليهم السلام ثم الاولياء ثم الامثال فلا مثل لاندرد القلب بالافتقار والتضرع الى الله عز وجل ويجمع من سببانه وأما الغنى فبسبب له طرقى عالباء مورو ان الاسان لطغى ان رآه استغنى فهدما أردما أن نوره من جملة الادكار وادعوات وندامون للحير وأما بنية الدعوات في الاكل والسفر وعبادة المربى وغيرها فستأني في مواضعها ان شاء الله تعالى وعلى الله التكلان معركب الادكار والدعوات بكلمة ينلوه ان شاء الله تعالى كك الاورد والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

❦ كتاب رجب اء و راد و تعصيل احياء الامين ❦

وهو الكتاب العاشر من كتب احياء علوم الدين و به احكام رجب العبادات ومع الله المستطير

❦ بسم الله الرحمن الرحيم ❦

نحمد الله على آلائه حمدا كثيرا و به ذكر الابد في اعقاب اسبكر راولا نعور او بشكره اذ جعل الليل والنهار حلقة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا و صلى على منبه الذي بعثه بالحق نبيا و بذرا وعلى آله الطاهرين وصحبه الاكرم ايدى احبته و اى عمادة لله غيرة و عشيا و تكرة و أصيلا حى أصبح كل واحد منهم تحماى الدين هاديا و سراجا منيرا (أما بعد) فان الله تعالى جعل الارض دلو لا لعباده لا لينة قروا و ما كمل بابل ليعبدوها من لا يفرق دوا من هار داجاهم في سفرهم الى أو طاهم و يكثرون مهنات النفوسهم مالا و فضلا محتررين من مصايد هاه معاطها و ينصفون أن امر يسير هم سير السعيه بر كهم اهل لاس في هذ العام سفر و أول مسارهم المهد و احرها اللحد و الوطن هو الجنة أو النار و العمر مسافة السفر و هو من احواله و نهو ره فراهه و أيامه أمياه و انعامه حطواه و طاعته بصاعته و أوفه ندر في امواله و شهواته و أغراضه قطاع طريقه و ربحه انقور به تمام الله تعالى في دار السلام مع الملائك الكبر و النعم المقية و خسرانه البعد من الله تعالى مع لاندل و الاغلال و العذاب الاليم في دركات الحمة و لعاول في نفس من أنعامه حتى يقضى في غير طاعة تقربه الى الله رلى متعرض في يوم التعابن عبيدة و حيرة م طامسى و طمد الخطر العظيم و الخطب الماتن شم الموقوفون عن ساق الجد و ودعوا الكلبة ملاذ النفس و اغتموا بقايا العمر و رتبوا بحسب تكرار الاوقات و طائف الاورد حرصا على احياء الليل و النهار في طلب اقرب من المذات الجدار و السعى الى دار انقرار و صار من مهمات علم طريق الآخرة تفصيل القول في كيفية قسمة الاورد و توزيع العبادات التي سبق شرحها على مقاب الاوقات و ينفع هذ المهتمين كرايين

(الباب الاول) في فضيلة الايراد وترتيبها في الليل والنهار (الباب الثاني) في كيفية احياء الليل
وفضيلته وما يتعلق به (الباب الاول) في فضيلة الايراد وترتيبها واحكامها
في فضيلة الايراد وبيان أن المواظبة عليها هي الطريق الى الله تعالى
اعلم أن الناظرين بنور البصيرة علموا أنه لا نجاة الا في لقاء الله تعالى وانه لا سبيل الى اللقاء الا بان يموت
العبد بحب الله تعالى وعارفا بالله سبحانه وأن المحبة والانس لا تحصل الا من دوام ذكر المحبوب
والمواظبة عليه وان المعرفة به لا تحصل الا بدوام الفكر فيه وفي صفاته وأفعاله وليس في الوجود سوى
الله تعالى وأفعاله ولن ينسردوام الذكر الفكر الا بدوام الدنيا وشهواتها والاجترار منها بقدر البلغة
والضرورة وكل ذلك لا يتم الا باستغراق أوقات الليل والنهار في وظائف الاذكار والافكار والنفس
لما جلت عليه من السامة والملال لا تصبر على فن واحد من الاسباب المعينة على الذكر والفكر بل
اذا ردت الى نمط واحد أظهرت الملل والاستئفال وان الله تعالى لا يمل حتى تملوا فن ضرورة اللطف
بها أن تزوح بالتقل من فن الى فن ومن نوع الى نوع بحسب كل وقت لتغزير بالانتقال لذتها وتعظم
باللذة رغبته وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها فلذلك تقسم الايراد قسمة مختلفة فالذكر والفكر ينبغي
أن يستغرقا جميع الاوقات أو أكثرها فان النفس بطبعها مائلة الى ملاذ الدنيا فان صرف العبد
شطر اوقانه الى تدبيرات الدنيا وشهواتها المباحة مثلاً والشطر الآخر الى العبادات رجع جانب الميل
الى الدنيا لموافقها الطبع اذ يصحكون الوقت متساوياً فأنى يتقاومان والطبع لاحدهما مرجح
اذ الظاهر والباطن يتساعدان على امور الدنيا ويصفون في طلبها القلب ويتجردوا ما الرذالى
العبادات فتكلف ولا يسلم اخلاص القلب فيه وحضوره الا في بعض الاوقات فن أراد أن يدخل
الجنة بغير حساب فليستغرق أوقانه في الطاعة ومن أراد أن تخرج كفة حسنة وتثقل موازين خيرته
فليستوعب في الطاعة أكثر أوقانه فان خلط مخلصاً بالخال وأخر شيئاً فأمره فخطرو ولكن الرجاء غير
منقطع والعفو من كرم الله منتظر فعسى الله تعالى أن يغفر له بجوده وكرمه فهذا ما انكشف للناظرين
بنور البصيرة فان لم تكن من أهله فانظر الى خطاب الله تعالى لرسوله واقتد به بهور الايمان فقد قال
تعالى لأقرب عباده اليه وأرفعهم درجة لديه ان لك في الهار سجاطو بلا واد كراسم ربك وتبتل اليه
تبتلا وقال تعالى واذ كراسم ربك بكرة واصيلاً ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلاً وقال تعالى
وسبح بحمده ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وادبار السجود وقال سبحانه
وسبح بحمده ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم وقال تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ
وأقوم قبلاً وقال تعالى ومن آباء الليل نسج واطراف النهار لعلك ترضى وقال عز وجل وأقم الصلاة
طرفي النهار وزلفاً من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ثم اطر كيف وصف الفائزين من عباده
وبماذا وصفهم فقال تعالى امن هو قانت آباء الليل ساجداً وقتاً يمحذرا الآخرة ويرحور حمة ربه قل
هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال تعالى تعافى جموعهم عن انصاج بدعون ربهم خوفاً
وطمعا وقال عز وجل والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً وقال عز وجل كانوا قليلاً من الليل
ما يسهجون ربهم يستغفرون وقال عز وجل فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وقال
تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه فهذا كله يبين لك أن الطريق
الى الله تعالى مراقبة الاوقات وعمازتها بالايراد على سبيل الدوام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
أحب عباد الله الى الله الذين براعون الشمس والقمر والاطلة لذكر الله تعالى وقد قال تعالى الشمس
والقمر بحسبان وقال تعالى انم زالى ربك كيف مذل الظل ولو شاء لجعله ساكناً ثم جعل الشمس عليه

دليل ثم قبضناه البناقبضنا يسيرا وقال تعالى والفرقد ربه منازل وقال تعالى وهو الذي جعل لكم
 العجوم لتتدوا بها في طلبات البر والبحر فلا تطعن أن المقصود من سائر السمسم والقمر بحسبان
 منطوم مرتب ومن خالق الطل والنور والعجوم أن يستعان بها على أمور الدنيا بل لتعرف بها
 مقادير الاوقات فيشتغل فيها بالطاعات والتجارة للدار الآخرة يد الله عليه قوله تعالى وهو الذي جعل
 الليل والنهار خلعة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا أي يحلف أحدهما الآخر ليتدارك في أحدهما
 ما فات في الآخر بين أن ذلك لذكر والشكر لا غير وقال تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين لخموم
 آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وإنما
 الفصل المتبقي هو الثواب والمغفرة ونسأل الله حسن التوفيق لما رضى به

في بيان أعداد الاوراد وترتيبها

اعلم أن ايراد النهار سبعة فباين طلوع الصبح الى طلوع قرص الشمس وردد وما بين طلوع الشمس
 الى الزوال ورددان وما بين الزوال الى وقت العصر ورددان وما بين العصر الى المغرب ورددان والليل
 ينقسم الى أربعة اواراد ورددان من المغرب الى وقت يوم الناس ورددان من النصف الاحمر من
 الليل الى طلوع الصبح فلهذا كراهية كل ودد وطيفته وما يتعلق به (فالورد الاول) ما بين طلوع
 الصبح الى طلوع الشمس وهو وقت شريف وبديل على شرفه وفصله اقسام الله تعالى به اذ قال
 واصبح ادنفس وتمدحه به اذ قال فالتق الاصباح وقال تعالى قل أعوذ برب الفلق واطهارة القدرة
 بقبض الطل فيه اذ قال تعالى ثم قبضناه البناقبضنا يسيرا وهو وقت قبض طل الليل وسط طور
 الشمس وارثا له الناس الى التسبح فيه بقوله تعالى في سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وقوله
 تعالى فسبح ثم يدرك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وقوله عز وجل ومن آياته ان يسبح
 واطراف النهار لعلك ترضى وقوله تعالى وادكر اسم ربك كثرة واصبلا دائما ترينه فليأخذ من
 وقت انبأه من اليوم فاذا انبأه فيبكي أن يمدى يده كرا لله تعالى يقول الحمد لله الذي أحيانا بعد
 ما أماتنا واليه النشور الى آخر الادعية والآيات التي ذكرناها في دعاء الاذنية من كتاب
 الدعوات ويلبس ثوبه وهو في الدعاء ويرى بدستور رندامته الا لامر الله تعالى واستعانده على
 عبادته من غير قصد رياء ولا رعويد ثم ينوحه الى بيت الماء ان كان بحاجة الى ماء الماء ويدخل
 أو لا رحله اليسرى ويدعو بالادعية التي ذكرناها في كتاب الطهارة عند الدخول والخروج
 ثم يمشي على السنة كما سبق ويتوضأ مراعاة الجميع السنين والادعية التي ذكرناها في الطهارة فاما
 انما قدمنا آحاد العبادات لكي يذكر في هذا الكتاب وجه التركيب والترتيب فقط فادفع من الوضوء
 صلى ركعتي الفجر أعني السبعة في مرتبة كذلك كان فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقرأ بعد
 ركعتين سواء أذا هما في البيت أو المسجد الماء لدى رواه ابن عباس رضي الله عنهما ويقول اللهم
 اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي الى آخر الدعاء ثم يخرج من البيت متوجها الى المسجد
 ولا ينسى دعاء الخروج الى المسجد ولا يسمى الى الصلاة مع ما بل يمشي وعليه سكة والوقود يرد
 به الخمر ولا يشك بين أصابعه ويدخل المسجد ويقرأ ثم رحله اليمنى ويدعو بالدعاء المأثور لدخول
 المسجد ثم يطلب من المسجد الصف الاول ان وجد متسعا ولا يعطى رقاب الناس ولا يراحم كما سبق
 ذكره في كتاب الجمعة ثم يصلي ركعتي الفجر ان لم يكن صلاهما في البيت ويشغل بالدعاء المذكور
 به هما وان كان قد صلى ركعتي الفجر صلى ركعتي النجدة وحلس منظر الله تعالى والاحب التماس
 بالجماعة فقد كان صلى الله عليه وسلم يأس بالصح ولا يبغي أن يبدع الجماعة في الصلاة عامة وفي

الصبح والعشاء خاصة فلهما زيادة فضل قد روى أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في صلاة الصبح من تروها ثم توجه إلى المسجد ليصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة ومحي عنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها فإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة في جسده حسنة وإن قلب بحجة مبرورة فإن جلس حتى يركع الصبح كتب له بكل ركعة ألفي ألف حسنة ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وإن قلب بعمره مبرورة وكان من مادة السلف دخول المسجد قبل طلوع الفجر قال رجل من التابعين دخلت المسجد قبل طلوع الفجر فقلت أبا هريرة قد سبقني فقال لي يا ابن أخي لا شيء خرجت من منزلك في هذه الساعة فقلت لصلاة الغداة فقال ابشر فانا كنا نعد خروجنا وعودنا في المسجد في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله تعالى أو قال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة رضي الله عنهما وهما نائمان فقال ألا تصليان قل علي فقلت يا رسول الله انما انفسنا بيد الله تعالى فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا فأنصرف صلى الله عليه وسلم فسمعتة وهو منصرف يضرب فخذه ويقول وكان الانسان أكثر شيء جدلاً ثم ينبغي أن يشتغل بعد ركعتي الفجر ودعائه بالاستغفار والتسبيح إلى أن تقام الصلاة فيقول استغفر الله الذي لا اله الا هو إلى القيوم وتوب إليه سبعين مرة وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر مائة مرة ثم يصلي الفريضة مراعيًا جميع ما ذكرناه من الآداب الباطنة والظاهرة في الصلاة والقعدة فإذا فرغ منها قعد في المسجد إلى طلوع الشمس في ذكر الله تعالى كما سترتبته فقد قال صلى الله عليه وسلم لأن أقعد في مجلسي أذكر الله تعالى فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الغداة قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس وفي بعضها يصلي ركعتين أي بعد الطلوع وقد ورد في فضل ذلك ما لا يحصى وروى الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يدكره من رحمة ربه يقول انه قال يا ابن آدم اذكرني بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أكفك ما بينهن ما وإذا طهر فضل ذلك فليقعد ولا يتكلم إلى طلوع الشمس بل ينبغي أن تكون وظيفة إلى الطلوع أربعة أنواع أدعية وأذكار ويكررهما في سجدة وقراءة قرآن وتفكر أما الأدعية فكلما فرغ من صلاته فليبدأ بقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم أنت السلام ومنك السلام واليك يعود السلام حينار بنا بالسلام وأدخلنا دار السلام نباركك يا ذا الجلال والإكرام ثم يفتح الدعاء بما كان يفتح به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله سبحان ربّي العليّ العليّ الوهاب لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله أهل النعمة والفضل والثناء الحسن لا اله الا الله ولا تعبد الاياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ثم يبدأ بالدعية التي أوردناها في الباب الثالث والرابع من كتاب الأدعية فيدعو بجميعها إن قدر عليه أو يحفظ من جملتها ما يراه أو وفق بحاله وأرق لقلبه وأخف على لسانه وأما الأذكار المكررة فهي كلمات وردت في تكرارها فضائل لم نطوّل بإيرادها وأقل ما ينبغي أن يكرر كل واحدة منها ثلاثاً أو سبعاً وأكثره مائة أو سبعون وأوسطه عشر فليكررها بقدر فراغه وسعة وقته وفضل الاكثر أكثر والأوسط الاقصد أن يكررها عشر مرات فهو أجدر بأن يدوم عليه وخير الأمور أودومها وإن قل وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها فليقلها مع المداومة أفضل وأشدّ تأثيراً في القلب من كثيرها مع القلة ومثال القليل الدائم كقطرات ماء تنقطر على الأرض على التوالي فحدث فيها حفرة ولو

ولو وقع ذلك على الجرو ومثال الكثير انتمرق ما به يصد فنة أو دنعات متفرقة متساعدة الا وقت
فلا يبين لها ارضها وهذه الكلمات عشرة (الاولى) قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله
الحديجي ويميت وهو حي لا يموت بيده الحيو وهو على كل شيء قدير (الثانية) قوله سبحان الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (الثالثة) قوله سبح
قدوس رب الملائكة والروح (رابعة) قوله سبحان الله العظيم وبحمده (الخامسة) قوله استغفر الله
العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم واسأله التوبة (السادسة) قوله اللهم لا مانع لما أعطيت
ولا معطي لما منعت ولا يبعد ما جدت لك الجند (السابعة) قوله لا اله الا الله الملك الحق المبين
(الثامنة) قوله بسم الله الذي لا يضره مع اسماء شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم
(التاسعة) اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعي آتته رحمة وسلم (العاشرة)
قوله أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك
رب أن يجزروني فيه نصف كمت اذا كررت كل واحدة عشر مرات حصل بدمته مرة وهو أفضل
من أن يكررت كراو حدامته مرة وذلك كل واحدة من هؤلاء الكلمات يصلح على حاله ولقلب
بكل واحدة ثمانية وتلدو له عشر في السنة من كفة في كفة نوع استراحه وأمن من المال وما
اعراضه يستحق له قراءة حملة من الآيات وردت في أحاديثه وهو أن يقرأ سورة الحمد وآية
الكرسي وحاشية البقرة من قوله آمين رسول وسيدنا محمد وآية البقرة من قوله لا اله الا الله
تقدحكم رسول من أنفسكم الى آخرها وقوله لا اله الا الله صدق الله رسوله ربنا الحق الى آخرها
وهو له سبحانه الحمد الذي لا يحد ولا آية وخمس آيات من أدب الحديث وثلاثة من آخر سورة
الحشر ان قرأ المسلمات العصر الى أهداهن الصراط المستقيم اي ارحمهم يعني رحمه الله ووصاه
أن يقولها غدوة وعشية فداها من كل عطل وجمع له ذلك وصيلة حملة الاربعه ابد لورة يدرون
عن كرر سورة رحمه الله وكان من الاند رسول الله صلى الله عليه وسلم يا هدي هدية وول
يا كررا قبل مني هذه الهدية وهم تحت هدية فقلت يا أخو من أهدى لك هذه الهدية ولأعطيتها
ابراهيم النبي قلت أهدى سأل ابراهيم من أعطاه اياها فولى قول كذا حاشا في ذلك الحكيم وأما
في التلبيل والتسبيح والحمد والثناء في رجل مسلم عني وحاشا عن عني فلم أرى في رماني
أحسن منه ورحما ولا أحسن منه ثباتا ولا اشتد صاحبا ولا أطيب ربحا منه فقلت يا عبد الله من أهدى
ومن أهدى فقلت يا أبا الخضر فقلت في أي شيء حشاني فقال حشيتك للسلام عليك ورحمة الله في الله
وعندي هدية أريد أن أهديكها لك فقلت ما هي قل أن تقول قل طموت الشمس وهو ليعطها على
الارض وقبل اعروب سورة الحمد وقل أعوذ برب الناس وقل أعوذ برب لعلق وقل هو الله أحد وقل
يا أيها الكافرون وآية الكرسي كل واحدة سبع مرات مولانا الله والحمد لله ولا اله الا الله
والله أكبر سعا ونصلي على النبي صلى الله عليه وسلم سعا ونسبح اسمك ولوالديك وللمؤمنين
والمؤمنات سعا ونقول اللهم اهدني الى ما أنت عليه ولا تارني في ما أنت عليه ولا تارني في ما أنت عليه
ولا تارني في ما أنت عليه ولا تارني في ما أنت عليه ولا تارني في ما أنت عليه ولا تارني في ما أنت عليه
أن لا تدع ذلك غدوة وعشية فقلت أحب أن تعرف من أعطاه هذه العطية العظمى ولأعطائها
محمد صلى الله عليه وسلم فقلت حاشا في شواب ذلك فقلت يا عبد الله صلى الله عليه وسلم فقلت
نوابه فقلت يا عبد الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا عبد الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا عبد الله صلى الله عليه وسلم
حتى أدخلوه الجنة فترى ما بها ووصف امور عظيمة من رآه في الجنة قال سألت املائك فقلت

ان هذا فقالوا الذي بعث مثل هلك وذكر أنه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها قال فأتاني النبي
 صلى الله عليه وسلم ومعه سبعون نبيا وسبعون صفحا من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق
 والمغرب فسلم علي وأخذ بيدي فقلت يا رسول الله الخضر أخبرني أنه سمع منك هذا الحديث فقال
 صدق الخضر صدق الخضر وكلما يحكيه فهو حق وهو عالم أهل الأرض وهو رئيس الأبدال وهو من
 جنود الله تعالى في الأرض فقلت يا رسول الله فمن فعل هذا أو عمله ولم ير مثل الذي رأيت في منامي
 هل يعطى شيئا مما أعطيته فقال والذي بعثني بالحق نبيا أنه يعطى العامل بهذا وإن لم يرني ولم ير الجنة
 أنه لي غفرله جميع الكبائر التي عملها ويرفع الله تعالى عنه غضبه ومقته ويأمر صاحب الشمال
 أن لا يكتب عليه خطيئة من السيئات إلى سنة والذي بعثني بالحق نبيا ما يعمل بهذا إلا من خلقه الله
 سعيدا ولا يتركه إلا من خلقه الله شقيبا وكان إبراهيم النبي يمكث أربعة أشهر لم يطم ولم يشرب فلعله
 كان بعد هذه الرؤيا فلهذه وظيفة القراءة فإن أضاف إليها شيئا مما انتهى إليه ورده من القرآن
 أو اقتصر عليه فهو حسن فإن القرآن جامع لفضل الذكر والفكر والدعاء مهما كان بتدبر كما ذكرنا
 فضله وآدابه في باب التلاوة وأما الأفكار فليكن ذلك أحد وظائفه وسيأتي تفصيل ما يتفكر
 فيه وكيفيته في كتاب التفكير من ربيع النيات ولكن مجامعة ترجع إلى فنيين أحدهما أن يتفكر
 فيما يتفقه من المعاملة بأن يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره ويرتب وظائفه في يومه الذي بين يديه
 ويدبر في دفع الصوارف والعوائق الشاغلة له عن الخير ويتذكر تقصيره وما ينطرق إليه الخلل من
 أعماله ليصله ويحضر في قلبه النيات الصالحة من أعماله في نفسه وفي معاملته للسلين * الفن الثاني
 فيما يتفقه في علم الكاشفة وذلك بأن يتفكر مرة في نعم الله تعالى وتواتر آلائه الطاهرة والباطنة لتزيد
 معرفته بها ويكثر شكره عليها وفي عقوباته وتقصيره لتزيد معرفته بقدرة الإله واستغنائه ويريد خوفه
 منها ولكل واحد من هذه الأمور شعب كثيرة ينسج التفكير فيها على بعض الخلق دون البعض
 وإنما نستقصي ذلك في كتاب التفكير ومهما تبسر الفكر فهو أشرف العبادات إذ فيه معنى الذكرك لله
 تعالى وزيادة أمرين أحدهما زيادة المعرفة إذ الفكر مفتاح المعرفة والكشف والثاني زيادة المحبة
 إذ لا يحب القلب إلا من اعتقد تعظيمه ولا تتكشف عظمة الله سبحانه وجلاله إلا بمعرفة صفاته
 ومعرفة قدرته وعجائب أفعاله فيحصل من الفكر المعرفة ومن المعرفة التعظيم ومن التعظيم المحبة
 والذكر أيضا يورث الأنس وهو نوع من المحبة ولكن المحبة التي سببها المعرفة أقوى وأثبت وأعظم
 ونسبة محبة العارف إلى انس الدار من غير تمام الاستبصار كنسبة عشق من شاهد جمال شخص
 بالعين واطلع على حسن أخلاقه وأفعاله وفضائله وخصاله الحميدة بالتجربة إلى انس من ذكر على
 سمعه وصف شخص غائب عن عينه بالحسن في الخلق والخلق مطلقا من غير تفصيل وجوه الحسن
 فهما ليس محبته له كمحبة المشاهد وليس الخبر كالمعينة فالعباد الموابطون على ذكر الله بالقلب
 واللسان الذين يصدقون بما جاءت به الرسل بالإيمان التقليدي ليس معهم من محاسن صفات الله
 تعالى إلا أمور جميلة اعتقدوها بتصديق من وصفها لهم والعارفون هم الذين شاهدوا ذلك الجلال
 والجمال بعين البصيرة الباطنة التي هي أقوى من البصر الظاهر لأن أحد الم يحيط بكنهه جلالة وجماله
 فإن ذلك غير مقدور لا حد من الخلق ولكن كل واحد شاهد بقدر ما رفع له من الحجاب ولانهاية لجمال
 حضرة الربوبية ولا لجمالها وإنما عدد حجمها التي استعقت أن تسمى نور أو كاد يطن الواصل إليها أنه قد تم
 وصوله إلى الأصل سبعون حجابا قل صلى الله عليه وسلم إن لله سبعة من حجابا من نور لو كشفها
 لأحرقت سبحات وجهه كل ما أدرك بصره وتلك الحب أيضا مترتبة وتلك الأنوار متعاقبة في الرب

تفاوت الشمس والقمر والكواكب ويبدو في الأول أصغر هاتم ما يليه عليه أول بعض الصورية
درجات ما كان يظهر لأبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم في رقبته وقال فلما جن عليه الليل أي اظلم
عليه الأمر رأى كوكبا أي وصل إلى حجاب من حجب النور فغير عنه بالكوكب وما أريد به هذه
الأجسام المضيئة فإن أحاد العوام لا يحى عليهم أن الروسة لا تليق بالأجسام بل يكون ذلك
بأوائل نظره فلا يصل العوام لا يصل الخليل عليه السلام والحجب المسماة أنوار ما أريد بها
النور المحسوس بالنظر بل أريد بها ما أريد بقوله تعالى الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة
فيها مصباح الآية ولتجاوز هذه المعاني فها خارحة عن علم العملة ولا يوصل إلى حقائقها إلا
الكشف التابع للمعسكر الصافي وقل من ينفع له ما به والتمس على حماه بالخلائق العكس
فيما يفيد في علم العملة وذلك أيضا مما تقرر منه وبهظم نفعة هذه الوظائف الأربعة أعني الدعاء
والذكر والقراءة والتفكير ينبغي أن تكون وظيفة المريد بعد صلاة الصبح بل في كل ورد بعد الفراغ من
وظيفة الصلاة فليس بعد الصلاة وظيفة سوى هذه الأربع ويقوى على ذلك بأن بأحد سلاحه
ومحنته والصوم هو الجبة التي تصبغ بخاري الشيطان المعادي الصارفة عن سبيل الرشاد
وليس بعد طلوع الصبح صلاة سوى ركعتي الفجر وفرض الصبح إلى طنوع الشمس كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم يشنعون في هذا الوقت بالادكار وهو الأولي الآن
يعلم النوم قبل الفجر ولم يبدع إلا بالصلاة فلزم على ذلك ملائمة (الورد الثاني) ما بين
طلوع الشمس إلى صحوه النهار وأعني بالصحوة مصحف ما بين طنوع الشمس إلى الروال وذلك
بمضي ثلاث ساعات من النهار إذا فرض النهار اثني عشر ساعة وهو الرابع وفي هذا الربع من
النهار وظيفتان رائدان أحدهما صلاة الصبح وقد ذكرناها في كتاب الصلاة وأما الثاني أن يصلي
ركعتين عند الانشراق وذلك إذا مسطت الشمس وارتفعت قدر نصف رجب ويصلي أربعاً أو ستاً
أو ثمانية إذا رمست الفصال وصحبت الأقدام بجزر الشمس ووقت ركعتين هو وقت أراد الله تعالى
بقوله يسبح بالعشي والانشراق فانه وقت انشراق الشمس وهو ظهور غم بورها نارها عما من مواراة
العارات والعبارات التي على وجه الأرض فها تنبع انشراقها التام ووقت الركعات الأربع هو
الحق الأعمى الذي أقسم الله تعالى به فقال والحق والقبل إذا صبح وخرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم على أصحابه وهم يصلون عند الانشراق فنادى بأعلى صوته أن الصلاة في هذا الوقت أفضل للصلاة
الفصال فذلك يقول إذا كان يقصر على مرة واحدة في الصلاة فهذا الوقت أفضل للصلاة لا صبحي
وإن كان أصل الفصل يحصل بالصلاة بين طريقي وقتي الكراهة وهو ما بين ارتفاع الشمس وطلوع
نصف رجب بالتقريب إلى ما قبل الروال في ساعة الاستواء واسم الصبح يطلق على الكل وكان
ركعتي الانشراق تقع في مبدأ وقت الادن في الصلاة وانقضاء ليلها إذا قال صلى الله عليه وسلم إن
الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان ودارت فارتفعت فارقها فأقل ارتفاعها أن ترتفع عن بخارات
الأرض وغبارها وهذا برأى بالتقريب (الوظيفة الثانية في هذا الوقت) الخبرات المتطفة بالناس
التي جرت بها العادات بكرة من عبادة مريض ونشيع حسارة ومعاونة على ترك قوى وحضور
مجلس علم وما يجري محراه من قضاء حاجة لمسلم وغيره فها لم يكن شيء من ذلك عادات الوظائف
الأربع التي قدمناها من الأدعية والذكر والقراءة والتفكير والصلوات المنطق بها أو شاء فها
مكروهة بعد صلاة الصبح وليست مكروهة الآن فتصير الصلاة قسما حاميا من حملة وظائف
هذا الوقت لمن أردته ما بعد فريضة الصبح فتكره كل صلاة لا سب لها وبعد الصبح الأحب أن يقتصر

على ركعتي الفجر وتحية المسجد ولا يشتغل بالصلاة بل بالادكار والقراءة والدعاء والفكر * (الورد الثالث) * من نخوة النهار الى الزوال ونفى بالضحوة المنتصف وما قبله بقليل وان كان بعد كل ثلاث ساعات أمر بصلاة فاذا انقضى ثلاث ساعات بعد الطلوع فعند ما وقبل مضى بصلاة الضحى فاذا مضت ثلاث ساعات اخرى فالظهر فاذا مضت ثلاث ساعات اخرى فالعصر فاذا مضت ثلاث ساعات اخرى فالمغرب ومترلة الضحى بين الزوال والطلوع كترلة العصر بين الزوال والغروب الا ان الضحى لم تفرض لانه وقت انكباب الناس على أشغالهم يخفف عنهم (الوظيفة الرابعة) في هذا الوقت الاقسام الاربعة وزيد أمران * أحدهما الاشتغال بالكسب وتدبير المعيشة وحضور السوق فان كان ناجرا فينبغي أن يتجر بصدق وأمانة وان كان صاحب صناعة فينصح وشفقة ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع أشغاله ويقتصر من الكسب على قدر حاجته ليومنه مهما قدر على أن يكتسب في كل يوم لقونه فاذا حصل كفاية يومه فليرجع الى بيت ربه وليتروذلا خريته فان الحاجة الى زاد الآخرة أشد والتمتع به أدوم فالاشتغال بكسبه أهم من طلب الريادة على حاجة الوقت فقد قيل لا يرجد المؤمن الا في ثلاث مواطن مسجد يهره أو بيت يسترد أو حاجة لا بد له منها وقل من يعرف القدر فيما لا بد منه بل أكثر الناس بقدرهم فيما عنه بذاته لا بد لهم منه وذلك لان لشيطان يهدمهم الفقروا بأمرهم بالعشاء فيصفون اليه ويجمعون مالا بأكثون خيفة الفقر والله يهدمهم مغفرة منه وفضلا فيعرضون عنه ولا يرتضون فيه * الامر الثاني القيلولة وهي سنة يستعان بها على قيام الليل كما أن التسهر سنة يستعان بدعوى صيام النهار فان كان لا يقوم بالليل لكن لو لم يتم لم يشتغل بخيرور بما خالط أهل الغفلة وتحدث معهم بالنوم أحب له ادا كان لا يبعث نشاطه للرجوع الى الادكار والوظائف المذكورة اذ في النوم الصمت والسلامة وقد قال بعضهم يأتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه أفضل أعمالهم وكم من عابد أحسن أحواله النوم وذلك اذا كان يراني بعبادته ولا يخلص فيها فكيف بالغافل الفاسق قال سعيان الثوري رحمه الله كان يهيم اذا نقر غوا أن يناموا طلبا للسلامة فاذا كان نومه على قصد طاب السلامة ونية قيام الليل كان نومه قريبا ولا يمكن ينبغي أن يتسه قبل الزوال بقدر الاستعداد للصلاة بالوضوء وحضور المسجد قبل دخول وقت الصلاة فان ذلك من فوائد الاعمال وان لم يتم ولم يشتغل بالكسب واشتغل بالصلاة الذي كرهه وانضل أعمال النهار لا بد وقت غفلة الناس عن الله عز وجل واشتغالهم بهموم الدنيا فالقلب المتفرغ لخدمة ربه عند اعراض العبيد عن بآب جدير بأن يركبه الله تعالى ويصطفيه لقربه ومعرفة وفصل ذلك كفضل احياء الليل فان الليل وقت الغفلة بالنوم وهذا وقت الغفلة باتباع الهواء والاشتغال بهموم الدنيا واحد معني قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفا لمن أراد أن يذكر أي يخلف أحدهما الآخر في الفضل والثاني أنه يخلفه في تدارك فيه ما فات في أحدهما * (الورد الرابع) * ما بين الزوال الى الفراغ من صلاة الظهر وراتبه وهذا أقصر أوراد النهار وأفضلها فاذا كان قد توضأ قبل الزوال وحضر المسجد فها زالت الشمس وابتدأ المؤذن الأذان فليصبر الى الفراغ من جواب أدائه ثم ليقيم الى احياء ما بين الاذان والاقامة فهو وقت الاظهار الذي أراده الله تعالى بقوله وحين تطهرون وليصل في هذا الوقت أربع ركعات لا يفصل بينهن بتسليم واحدة وهذه الصلاة وحدها من بين سائر صلوات النهار نقل بعض العلماء أنه يصلها بتسليم واحدة ولكن طعن في تلك الرواية ومذهب الشافعي رضي الله عنه أنه يصل مني مني كسائر المواضع ويفصل بتسليم وهو الذي صحت به الاخبار وليطول هذه الركعات اذ فيها تفتح أبواب السماء كما أورده الحبر فيه في باب صلاة النطق ويقرأ فيها سورة

الدخان وتبارك الملك والزمرو الواقعة فان لم يصل فلا بدع قراءة هذبة لسور أو بعضها قبل النوم
 فقد روى في ثلاث أحاديث ما كان يقرؤه رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ليلة أشهرها السجدة
 وتبارك الملك والزمرو الواقعة وفي رواية الزمرو بني اسرائيل وفي أخرى انه كان يقرأ السجدة
 في كل ليلة ويقول فيها انه أفضل من ألف آية وكان العلماء يجعلونها تسعة فريدون مع اسم ربك
 الأعلى اذ في الخبر انه صلى الله عليه وسلم كان يحب اسم ربك الأعلى وكان يقرأ في ثلاث ركعات
 الوتر ثلاث سور سج اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون والاحلاص فاذا فرغ قل سبحان ملك
 القدوس ثلاث مرات • الثالث أنوز ولبوز قبل النوم ان لم يكن عادته القيام قل أبو هريرة رضي
 الله عنه أو صاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أيام الأعلى ووزوا كان معزاد صلاة الليل
 فالتأخير أفضل قال صلى الله عليه وسلم صلاة الليل متني متني فداحت الصبح وأوتر ركعة وفات
 عائشة رضي الله عنها أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وزهني
 الصبر وقال علي رضي الله عنه الوتر على ثلاثة أنحاء ان شئت أوترت أول الليل ثم صليت ركعتين
 ركعتين يعني أنه يصبر وتر بما مضى وان شئت أوترت ركعة فداستيقظت شعت إليها أخرى ثم
 أوترت من آخر الليل وان شئت أخرت الوتر ليكون آخر صلاة نيت هذا ما روى عنه والطريق الأول
 والثالث لا بأس به وأما نقص الوتر فقد صح فيه شيء فلا بدعي أن ينقص وروى مطلقاً أنه صلى الله
 عليه وسلم قل لا وتران في ليلة ومن يتردد في استيقاظه لطيف الله به بعض العلماء وهو أن يصلي
 بعد الوتر ركعتين حالاً على فراشه عند النوم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحف إلى فراشه
 ويصلحهما ويقرأ فيهما دار ليل والهاكم لما فيهما من العبدية الوعيد وفي رواية قبل بالأيها
 الكافرون لما فيهما من التبرية وادراد العبادة لله تعالى وقيل ان استيقظ فنام ركعة واحدة
 وكان له أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل وكأنه صار مامعياً شفعاهما وحسن استيفاء الوتر
 واستحسن هذا أبو طالب السكي وقال فيه ثلاثة أعمال قصر الأمل ونقصيل الوتر أو آخر آخره بل وهو
 كما ذكره لكن ربما يحظر أيهما لو شفعاهما معصياً لكان كذلك وان لم يستيقظ وأبطل ورواه الأول
 فتكونه شافعا ان استيقظ غير منفع ان نام فيه بطراد أن يصح من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ابتارة قبلهما واعادته الوتر فيهم منه أن ركعتين شفع بصورتهما وتر بمصاههما بسبع ورا
 ان لم يستيقظ وشفعا ان استيقظ ثم يذهب بعد التسليم من الوتر أن يقول سبحان الملك القدوس رب
 الملائكة والروح حلت السموات والأرض بالعظمة والجبروت وعز رب بالقدرة وقهر الله بالاد
 بالموت روى أنه صلى الله عليه وسلم مامات حتى كان أكثر صلاة حائلاً المكتوبة وقد دل
 للقاعد نصف أجر القائم وللنام نصف أجر القاعد وذلك يدل على صحة السابعة • (الورد الثالث)
 النوم ولا بأس أن بعد ذلك في الاوراد فانه اذا روعيت آدابه احسب عماده قد قيل ان القاعد اذا
 نام على طهارة وذكرا الله تعالى يكتب مصلياً حتى يستيقظ ويدخل في شعاره ملك قال عز في يومه
 قد كر الله تعالى دناؤه الملك واستنصر له الله في الحيرة اذ نام على طهارة رجع ربه الى العرش هذا
 في العوام فكيف بالخواص والعلماء وارباب القلوب الصائبة فاهم بكشفون بالاسرار في نوم
 ولذلك قل صلى الله عليه وسلم يوم العالم عبادة ونفسه تسبيح قل معاد لاني موسى كيف نصبح
 في قيام الليل فقال أقوم الليل أجمع لا أمام منه شيئاً وانفق القرآن به نفوق قل معاد لكن ان انا
 ثم أقوم واحسب في نومي ما أحسب في قومي قد كر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معاد
 أفتة منك • وآداب النوم عشرة • الأول ان طهارة والسواك قبل صلى الله عليه وسلم اذ نام بعد

على طهارة عرج بروحه الى العرش فكانت رؤياه صادقة وان لم ينم على طهارة قصرت روحه عن
البلوغ فلكل المتنامات اخفاة احلام لا تصدق وهذا يريد به طهارة الظاهر والباطن جميعا وطهارة
الباطن هي المؤثرة في انكشاف حجب الغيب • الثاني أن يعد عند رأسه سوا كموطهوره وينوى
القيام للعبادة عند التيقظ وكلما تنبه يستاك كذلك كان يفعل بعض السلف وروى عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة وعند التنبه منها وان لم تنبسر له
الطهارة يستحب له مسح الاعضاء بالماء فان لم يجد فليقعد وليستقبل القبلة وليستغل بالذكر والدعاء
والتفكير في آلاء الله تعالى وقد رتد فذلك يقوم مقام قيام الليل وقال صلى الله عليه وسلم من أتى فراشه
وهو ينوى أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عيناه حتى أصبح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه من
الله تعالى • الثالث أن لا يبيت من له وصية الا ووصيته مكتوبة عند رأسه فانه لا يأمن القبض في
النوم فان من مات من غير وصية لم يؤذن له في الكلام بالرزخ الى يوم القيامة يتزاوره الاموات
ويحدثون وهو لا يتكلم فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات من غير وصية وذلك مستحب
خوف موت العباد وموت الفجأة تخفيف الالم ليس مستعد الموت بكونه مثقل الظهر بالمظالم
• الرابع أن ينام تائباً من كل ذنب سليم القلب لجميع المسلمين لا يحدث نفسه بظلم أحد ولا يعزم على
معصية ان استيقظ قال صلى الله عليه وسلم من آوى الى فراشه لا ينوى ظلم أحد ولا يجحد على أحد
عقر له ما اجترم • الخامس أن لا يتم تهيمد الفرش الناعمة بل يترك ذلك اوية تصد فيه كان بعض
السلف يكره التهيمد للنوم ويرى ذلك تسكفا وكان أهل الصفة لا يجعلون بينهم وبين التراب حاجزا
ويقولون منها خلقنا والبهارد وكانوا يرون ذلك أرق لقلوبهم وأجدر بتواضع نفوسهم من لم تسمع
بذلك نفسه فليقتصد • السادس أن لا ينام مالم يغلبه النوم ولا يتكلف استجلابه الا اذا قصد به
الاستعانة على القيام في آخر الليل فقد كان نومهم غلبة وأكلهم فاقة وكلامهم ضرورة ولذلك وصفوا
بانهم كانوا قايلا من الليل ما يسهجون وان غلبه النوم عن الصلاة والنوم لا يدرى ما يقول
فليتم حتى يعقل ما يقول وكان ابن عباس رضي الله عنه يكره النوم فاعدا وفي الخبر لا تكبدوا الليل
وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانة تصلي بالليل فاذا غلبها النوم تعلقت بحبل فتبني عن ذلك
وقال ليصل أحدكم من الليل ما تنبسر له فاذا غلبه النوم فليرقد وقال صلى الله عليه وسلم تكلفوا من
العمل ما تطيقون فان الله لن يمل حتى تملوا وقال صلى الله عليه وسلم خير هذا الدين أيسره وقيل له
صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلي فلا ينام ويصوم فلا يفطر فقال لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر
هذه سنتي من رغب عنها فليس مني وقال صلى الله عليه وسلم لا تشاؤوا هذا الدين فانه متين فمن
يشاؤه يغلبه فلا تبغض الى نفسك عبادة الله • السابع أن ينام مستقبلاً القبلة والاستقبال على
ضربين أحدهما استقبال المختصر وهو المستاقى على قفاه فاستقباله أن يكون وجهه وأخمصاه الى
القبلة والثاني استقبال الممدود وهو أن ينام على جنب بأن يكون وجهه اليها مع قبالة يديه اذ نام على
شقه الايمن • الثامن الدعاء عند النوم فيقول باسمك ربى وضعت جنبي وباسمك أرفعه الى آخر
الدعوات المأثورة التي أوردناها في كتاب الدعوات ويستحب أن يقرأ الآيات المخصوصة مثل آية
الكرسى وآخر البقرة وغيرهما وقوله تعالى والهمك الله الواحد لا اله الا هو الى قوله لقوم يعقلون يقال ان
من قرأها عند النوم حفظ الله عليه القرآن فلم ينسه ويقرأ من سورة الاعراف هذه الآية ان ربكم الله
الذي خلق السموات والارض في ستة أيام الى قوله فرب من المحسنين وآخر بني اسرائيل قل ادعوا
الله الآيتين فانه يدخل في شعاره ملك يوكل بحفظه فيستغفر له ويقرأ المعوذتين ويغث بهن في يديه

وبمسحهما وجهه وسائر جسده كذلك روى من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولينقرأ عشر أم من
 أول الكهف وعشر أم آخرها وهذه الآية للاستبينة ط لقيام الليل وكان عن كرم الله وجهه يقول
 ما أرى أن رجلا منكم لا يقبل أن يقرأ إلا ينسب من آخر سورة البقرة وبقيل حمدا
 وعشرين مرة مع الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ليكره مجموع هذه الكلمات الأربع مائة
 مرة . التاسع أن يتذكر عند اسوم أن اسوم نوع ووقوعه وان يفظ نوعا من قول الله تعالى الله يتوفى
 النفس حين موتها والتي لم تمت في منامها قل وهو الذي يتوفىكم الليل فسماء بربها وكل من المستيقظ
 تنكشف له مشاهدات لا تناسب أحواله في نوم وكذلك الدعوت يرى ما لم يحضر قط سأل ولا شاهده
 حبه ومثل اسوم بين الحياة والموت مثل نزع روح بين الدنيا والآخرة وقيل لقول لاسه يائي ان كنت
 نلت في الموت فلا تتم فكم انت نلت من كمال الموت وان كنت نلت في البعث فلا تنفك من كمالك
 تنفك بعد بولك وكذلك تنفك بعد موتك وقيل كعب الاحبار دامت وصطع على شفتك الا يمن
 واستقبل انقلبه بوجهك وهو ذوق انك تشه رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 آخر ما يقول حين ينام وهو واضع حذو على يده اليمنى وهو يرى أنه مبيت في ليلة ثلاث ايام رب
 السموات السبع ورب العرش العظيم رسا رب كل شئ وما يكره الدعاء في آخره ثم رزاه في كتاب
 الدعوات حق عني العبد أرى نفسي عرثا قد عمده يومه يد على مد يد ايامه ما انت عليه حب
 الله تعالى وحب لقائه وحب ابدنائه وحق في توفى عني وهو له بعباده وحب شرعي ما يوفى
 عليه من الزعم من أحب ومع ما أحب . لعاشر الدعاء عند السجدة في سجدة واحدة وهو الله ما
 بده ما كان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم له الله الواحد هو رب السموات والارض
 وما بينهما ما العبر العفار ولينقرأ بياور آخر ما يجرى عني قلبه عند اسوم . ر الله تعالى وأول ما ورد
 على قلبه عند تيقظه ر الله تعالى وهو علامه الحب ولا تلام على في هاتين الحالتين الا ما هو
 الغالب عليه فيجرب قلبه وهو علامه الحب . علامه كشف عن باطن القلب واما اسميت
 هذه الاذكار عشر ايات الى ذكر الله تعالى في استبينة بقوله قول الحمد لله لدى أحب بابه ر ما
 واليه لا شوري آخر ما ورد من ادعية التيسر . نورد رابع . يد حرم بصي النصف الاول
 من الليل الى أن يفتي من الليل سبعة وعشرون بقوم بعد السجدة . ر انهم بعد خمس بماء بعد
 السجود وله جمع وهو اسوم وهذا وسط الليل . يشه ان ورد لدى بعد احوال وهو وسط النهار وفيه
 أقدم الله تعالى فقال وليل دسحى أن داسر وسكوبه هذو في هذا الوقت . فلا تنسى بين الايام
 سوى الحى ان يوم لدى لا بأحد سبعة ولا يوم وقيل اذا سحى الامم وطال وقيل اذا طلم وسئل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الليل اسمع فقال خوف الليل وقيل داود صلى الله عليه وسلم الحى
 الى أحب أن أعبد الله . فأتى وثب أفصل فأوحى الله تعالى اليه يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره
 من من قام أوله نام آخره ومن قام آخره لم يقم أوله ولكن قم وسط الليل حتى تخلو بي وأحلو بك وارفع
 الى حوائجك وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الليل أفصل فقال نصف الليل العار . عني
 الباقي وفي آخر الليل وردت الاحبار بانه رار العرش وانتشار الرياح من جبال عدن ومن روى
 الجبار تعالى الى سماء الدنيا وغير ذلك من الاحبار وزعمت هذا الورد أنه بعد الفراغ من الادعية الى
 للاستيقاظ بتوضا وضوا كما سبق بسنة وآداه وادعته ثم يوجه الى مصلاه ويوم مستغفلا
 القبلة ويقول الله أكبر والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيل ثم يسبح عشر ايام الحمد لله عشر
 وبهاتل عشر اولى الله أكبر والملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة والحلال واعذره وبقيل

هذه الكلمات فانها مأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيامه لتسجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والارض ولك الحمد أنت بهاء السموات والارض ولك الحمد أنت رب السموات والارض ولك الحمد أنت قيوم السموات والارض ومن فيهن ومن عليهن أنت الحق ومنك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والنشور حق والنبيون حق ومحمد صلى الله عليه وسلم حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك أبت وبك خاصمت واليك حاكمت فاعف عني ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت اللهم آت نفسي تقواها وركها أنت خير من زكاها أنت وليها مولاهم اهديني لاهل الاعمال لا يهدي لاحسنها الا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها الا أنت أسألك مسألة البائس المسكين وادعوك دعاء المفتقر الذليل فلا تجعلني بدعائك رب شقياً وكرهياً فأرحم المسكين وأكرم المعطين وقالت عائشة رضي عنها كان صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبرائيل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهديني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم ثم يفتتح الصلاة ويصلي ركعتين خفيفتين ثم يصلي مثني مثني ما تبسر له ويختار بالوتر ان لم يكن قد صلى الوتر ويستحب أن يفصل بين الصلاتين عند تسليمه بمائة تسبيحة ليسرّخ ويريد نشاطه للصلاة وقد صح في صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل أنه صلى أولاً ركعتين خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم ركعتين دون الاثنين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج الى ثلاثة عشر ركعة وسئلت عائشة رضي الله عنها أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر في قيام الليل أم يسر فقالت ربما جهر وربما أسر وقال صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثني مثني فاذا خفت الصبح فأوتر بركة وقال صلاة المغرب أوترت صلاة النهار فأوترت صلاة الليل وأكثر ما صح من رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيام الليل ثلاثة عشر ركعة يقرأ في هذه الركعات من ورده من القرآن أو من السور المخصوصة ما خف عليه وهو في حتم هذا الورد قريب من السدس الا حرم من الليل • (الورد الخامس) • السدس الا حرم من الليل وهو وقت السحر فان الله تعالى قل وبالاسحار هم يستغفرون قيل يصلون لما فيها من الاستغفار وهو مقارب للفجر الذي هو وقت انصراف ملائكة الليل واقبال ملائكة النهار وقد أمر بهذا الورد سلمان أخاه أبا الدرداء رضي الله عنهما ليلة زاره في حديث طويل قال في آخره فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم فقال له سلمان ثم فنام ثم ذهب ليقوم فقال له ثم فنام فلما كان عند الصبح قال له سلمان قم الآن فقاما ففعلوا فقال ان لمفسك عليك حقوا وان لضيفك عليك حقوا وان لاهلك عليك حقاً فأعط كل ذي حق حقه وذلك ان امرأة أبي الدرداء اخبرت سلمان أنه لا يسام الليل قل وأيا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال صدق سلمان وهذا هو الورد الخامس وفيه يستحب السجود وذلك عند خوف طلوع الفجر والوظيفة في هذين الوردين الصلاة فاذا طلع الفجر انقضت أو راد الليل ودخلت أو راد النهار فيقوم ويصلي ركعتي الفجر وهو المراد بقوله تعالى ومن الليل فسجده وادبار العجم ثم يقرأ أشهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة الى آخرها ثم يقول وأيا أشهد بما شهد الله به لنفسه وشهدت به ملائكته واولوا العلم من خلقه واستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله تعالى وديعة واسأله حفظها حتى يتوفاني عليها اللهم احفظ عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخراً وحفظها علي وتوفني عليها حتى ألقاها غير مبديل تبدل فلهذا ترتيب الورد للعباد وقد كانوا يستحبون أن يجمعوا مع ذلك في كل يوم بين أربعة أمور صوم وصدقة وابلت وعبادة مريض

وشهود حنارة في الخبر من جميع بين هذه الاربع في يوم غفر له وفي رواية دخل الجنة فان اتقى
بعضها وعجز عن الآخر كان له اجر الجنب بحسب بينه وكذا يكرهون ان يقضي اليوم ولم ينصدقوا
فيه بصدقة ولو بخرقة أو بصله أو كسرة حنارة لقوله صلى الله عليه وسلم ارسل في ظل صدقة حتى
يقضي بين الناس ويقونه صلى الله عليه وسلم تقوا النار ولو بشق ثمرة ودقة من رضى الله عنها
الى سائل عسى و حدة فأحدهم من كان عندها بصله الى بعض فقالت مال كم ان فيه المذاقيل
ذو كثير وكذا في سطور رذائل كان من احلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك
ما سأل أحد شيئا فقال لا وليك ان لم يدر عليه سكت وفي الخبر صحيح ان ارموعى كل رضى
من حده صدقة يعني الفصل وفي حده ثلاث مائة وستون مفعلا امرت به عروق صدقة
وهي بك عن امير صدقة وحيث عن الصنف صدقة وهذا بك الى الطريق بصدقة واماطك
الادي صدقة حتى ذكر التفسير ولتليل ثم قول وركعتا الصلوات على ذلك كله او من لان ذلك كله
في اختلاف الاوراد باختلاف الاحوال

اعلم ان المراد بالحرث الآخرة الى تلك الطريقة لا يتغير عن سنة احوال هذه الامانة وامانة وامانة
واما احوال وامانة تعرف وامانة مستعرة وتواحد الصمد عن غيره لا قرب الامانة وهو المستعد
للعادة التي لا تزل في غير هذا أصلا ولورث العادة بالجلسة في فترت أو رده رده ثم لا بعد
ان تعلمت و قد تعلمت ان كرا أو قد امد الى الصلاة وفي قراءة أو في السجدة ان رده كان
في الصلاة رضى الله عنهم من ورده في ارموعى اسعير ألف حدة وكان منهم من ورده ثلاثون الف
وكان فيهم من ورده ثلث مائة ركعة الى سمانه والى ألف ركعة وأقل من نقل في اورداهم من
الصلاة مائة ركعة في اليوم والبلد وكان بعضهم أكثر ورده القرآن وكان يحرم واحد منهم في اليوم
مرة وروى من بعض من بعضهم وكان بعضهم يقضي اليوم أو الليلة في التذكير في أيد واحدة ردها
وكان كرس وبرة مقيما بمكة فكان يصوم في كل يوم سبعين أسوة وفي كل ليلة سبعين أسوة
وكان مع ذلك يجتهد القرآن في اليوم والبلد من خمس مائة فكان عسيرة دراسخ وتكون مع كل
أسوة ركعتان فهو مائة ركعة وثمانون ركعة وثمانون ركعة في صلاة فدا لا ولي ان اسرف
اليه أكثر الاوقات من هذه الاوراد فعم ان قراءة القرآن في الصلاة وتمامه التدرج في المسح
ولكن ربما تضر المواظمة عليه فلا يصلح بحال باختلاف حال السمع ومقصود الاوراد في كنه
القلب وتطهيره وتخليته بذكر الله تعالى واباسه به وادب امر المراد الى قلبه فإراه أشد تأثيرا به
فليواظب عليه ودا أحسن بملاحة منه فيستعمل الى غيره ولهذين لا يصوب لا أكثر الخلق يورع هذه
الخبرات الخشعة على الاوقات فيسوق والاسعير فيهم من يورع الى الملل هو العلب على الصنيع
وأحوال السمع الواحد في ذلك أبه تخلف ولكن اذا هم فقه الاوراد وسرها فليسمع المعنى
فان سمع تسبيحه مثلا وأحس في طوقه فليوحد على تكرارها دام عدا طوافها وقد روى
عن ابراهيم بن ادهم عن بعض لادن انه قدم ذات ليلة يصلي على شاطئ البحر فسمع صوتا ناسا
بالنسيه ولم يدر احد من اهل البيت ان سمع صوتك ولا ارى نعيمك فقال له ملك من الملائكة موكل
بهذا الامر أسبح الله تعالى بهذا الصنيع منذ خلقت قلت فاسمك قل لها ما نزل عليك فثواب من
قاله قل من قلته مائة مرة تمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له والتسبيح هو قوله سبحان الله
العلي الديان سبحان الله شديد الاركان سبحان من يذهب الليل ويأني بالهم آرمع من لا يسلطه
شان من شان سبحان الله الحيان انما سبحان الله المسبح في كل مكان وهذا ما ادا سمع امر به

ووجد له في قلبه وقفاً لزاماً وإياها وجد القلب عنده وفتح له فيه خير دليل وأطاب عليه • (الثاني) •
 العالم الذي يتفهم الناس بعلمه في فتوى أو تدريس أو تصنيف فترتبه الأوراد بحال ترتيب العباد
 فانه يحتاج الى المطالعة للكتب والى التصنيف والافادة ويحتاج الى مدة لها محالة فان أمكنه
 استغراق الاوقات فيه فهو أفضل ما يشتغل به بعد المكتوبات ورواها ويبدل على ذلك جميع
 ما ذكرناه في فضيلة التعليم والتعلم في كتاب اعلم وكيف لا يكون كذلك وفي العلم المواظبة على
 ذكر الله تعالى وتأمل ما قل الله تعالى وقال رسوله وفيه منفعة الخلق وهدايتهم الى طريق الآخرة
 ورب مسئلة واحدة يتعلمها المتعلم فيصلح بها عبادة عمره ولولا يتعلمها لكان سعيه ضائعاً وانما معنى
 بالعلم المقدم على العبادة العلم الذي يرغب الناس في الآخرة ويريدونهم في الدنيا والعلم الذي يبينهم
 على سلوك طريق الآخرة اذا تعامروا على قصد الاستعانة به على السلوك دون العلوم التي تزيدها
 الرغبة في المال والجاه وقبول الخلق والاولى بالعالم ان يقسم أوقانه أيضاً فان استغراق الاوقات
 في ترتيب العلم لا يحتمل الطبع فيبغى ان يخصص ما بعد الصبح الى طلوع الشمس بالادكار
 والاوراد كذا كراه في الورد الاول وبعد الطلوع الى نخوة النهار في الافادة والتعليم ان كان عنده
 من يستفيد عالماً لاجل الآخرة وان لم يكن فيصرفه الى العكس وينفكر فيما يشكك عليه من علوم
 الدين فان صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقبل الاشتغال بهموم الدنيا عين على النطق
 للمشكلات ومن نخوة النهار الى العصر للتصنيف والمطالعة لا يتركها الا في وقت أكل وطهارة
 ومكنونة وقبله حمية ان طال النهار ومن العصر الى الاصرار يشتغل بسماع ما يقرأ بين يديه
 من تفسير أو حديث أو علم يافع ومن الاصرار الى الغروب يشتغل بالدكر والاستغفار والتسبيح
 فيكون ورده الاول قبل طلوع الشمس في عمل اللسان وورده الثاني في عمل القلب بالفكر
 الى الصلوة وورده الثالث الى العصر في عمل العين والبعد بالمطالعة والكينة وورده الرابع
 بعد العصر في عمل السمع ابرق فيه العيون والبعد فان المطالعة والكينة بعد العصر ربما أصرأ
 بالعين وضد الاصرار يعود الى ذكر اللسان ولا يملأ جزء من النهار عن عمل له بالجوارح مع حضور
 القلب في الجميع • وأما الليل فاحسن قسم فيه قسمه الشافعي رضي الله عنه اذ كان يقسم
 الليل ثلاثة أجزاء ثلثاً للمطالعة وترتيب العلم وهو لاول وثلثاً للصلاة وهو الوسط وثلثاً للنوم وهو
 الاخير وهذا ينسب في ليالي الشتاء والصيف ربما لا يحتمل ذلك الا اذا كان أكثر الموم بالهزار
 نهذا ما استغنى من ترتيب أوراد العالم (ثلث) التعلم والاشتغال بالتعلم افضل من الاشتغال
 بالادكار والنوازل فحكمه حكم العالم في ترتيب الاوراد واهل يستغل بالاستفادة حيث
 يشتغل العالم بالافادة والتعليق والنسخ حيث يشتغل العالم بالتصنيف ورتب أوقانه كذا كراه وكل
 ما ذكرناه في فضيلة التعليم والتعلم من كتب العلم يدل على أن ذلك أفضل بل ان لم يكن متعلماً على معنى
 أنه يعلق ويحصل ليصير عالماً بل كان من العوام لحضوره مجالس الذكر والوعظ والعلم أفضل من
 اشتغاله بالاوراد التي ذكرها بعد الصبح وبعد الطلوع وفي سائر الاوقات في حديث أبي درر رضي
 الله عنه أن حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وشهود ألف جنازة وعبادة ألف
 مريض وقال صلى الله عليه وسلم اذ رأيت رباحاً في الجنة فارتعوا فها قبيل يا رسول الله وما رباح
 الجنة قال خلق الله المذكر وقول كعب الاحبار رضي الله عنه لو أن ثواب مجالس العلماء بد الناس
 لاقتلوا عليه حتى يترك كل ذي امارة امارته وكل ذي سوق سوقه وقال عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه ان الرجل يخرج من منزله وعليه من الدوب مثل جبال تهامة فاذا سمع العالم خاف واسترجع

عن ذنوبه وانصرف الى منزله وليس عليه ذنب فلا تفارقوا محسن العلماء فان الله عز وجل لم يخلق
على وجه الارض تربة اكرم من مجالس العلماء فوال رجل لم يحسن رحمه الله اشكو اليك فساوة
قلبي فقال ادنه من مجالس له كرواى عما رآه من مكينة انصافا وفي المنام وكانت من
المواظبات على خلق الله كفقار مرجبا بامسكية فقالت هيات هيات ذهبت المسكينة وجاء
الغنى فقال هيه فقالت ما تسأل عن من ابيعها الجنة بخدا فبرها قال ووردت في محالة اهل الذكر
وعو الجمل في بخل عن القلب عقدة من عقد حب الله نيا يقول واعط حسن الكلام ركن السيرة
اشرف وانفع من ركعات كثيرة مع شتمال القلب على حب الدنيا (الرابع) اغترف الذى يحتاج
الى الكسب لحياته فليس له ان يصيب العيال ويستغرق الاوقات في المبادات بل ورده في وقت
الصناعة - صور السوق ولاشتغال بالكسب ولكن ينبغي ان لا يسيى ذكر الله تعالى في صاعته
بل يواطى على التسبيحات والادكار وقراءة القرآن فان ذلك يمكن ان يجمع الى العمل وانما لا ينسى
مع العمل الصلاة الا ان يكون ما طور اياه لا يهز عن اذنه وراة الصلاة معه ثم مهماته من كتابه
ينبغي ان يعود الى ترتيب الادوار داوم على الكسب وتصدق بم فصل عن حاجته فهو افضل
من سائر الادوار التي ذكرها لان العادة لمنغية فانه انفع من الضرر والصدقة والكسب
على هذه اية عبادة له في نفسه فترتد الى الله تعالى ثم يحصل له فائدة غير وبعده اليه كانت
دعوات المساكين وبصاعفه الاخره الخمس اواني مثل الامام والقاضي والمولى البطر
في امور المسلمين فقيامه بتجارت المسلمين واعراضهم على حق من وقصدا حلاص افضل من
الاوراد المدكورة فانه ان يستعمل بحقوق الناس يارو ويصرف عن المكتوبة ويقيم الاوراد
المذكورة لئلا يكون عمر رضى الله عنه به عليه رول منى ولم يوردها على بالم اصبحت
المساكين وتومت لئلا ضيعت نفسي وقد همت بذكره انه يقدم على اعمار اب الدنية امران
احدهم اعمد الاحرار في المساكين لا كل واحد من اعمد على المعروف عمل في نفسه وعبادة
وتفضل سائر العبادات بعدى فانه واحد واحد من علمه (السادس) انوحد
المستعوزين ووحيد لمدى اصبح وهمومهم وواحد فلا تمت الا الله تعالى ولا يمتاف الامه
ولا يوقع الزرق من غيره ولا يصر في شئ الا ويرى الله تعالى به من ارفع ربه الى هذه الدرجة
لم يفتقر الى شئ الا انه رادوا حلالها من كره رددت من موبات احدا هو حصور الغاب مع
الله تعالى في كل حال فله بصيرة بمرورهم امور ولا يمتهمهم ورع ولا يمتهمهم لا يمتهمهم لا يمتهمهم لا يمتهمهم
لهم اية عزة وعظمة ومريد فله عزة ولا يمتهمهم الله تعالى وهو لا يمتهمهم جميع احوالهم يصلح ان
يكون صديقا لربه فله عزة وعظمة عماره عن عبادة وهما يندى وزواى الله عز وجل قال
تعالى له ان تدكر من وادى الله شفق وجهه قوله تعالى يا ابا عبد الله واهل بيته صلوات الله عليهم
الى السكوف بدشرد من رحمه الله الاشارة بقوله اى ذهب الى رب سجد من وهذه منى
درجات الصديقين والاصول انها لا بعد ترتيب الادوار وطه عليها اهراطو بلا يبعي ان
بمنزلة يديب - مع من ذلك يتبعه لفسه وبقدر عن وطائف عبادته فذلك علامته ان لا يمتهمهم
في قابله - واسرود بحصر في اية معصية ولا رعه هو احم الاهوال ولا تستعز عطاء الاشغال وادى
زرق هذه اربعة لكل احد يتبع على الدنية ترتيب الادوار كراه وجميع ما ذكرناه طرق
الى الله تعالى قال تعالى قل كل يعمل على شاكس فربهم اعلم من هو اهدى سبلا كراهه هتدون
وبصهم اهدى من بهروى احدا لا يدر ثلاث ولا ثور وثلاثة طرقه من الى الله تعالى ما سبادة

على طريق منها دخل الجنة وقد بعث العلماء الايمان ثلثمائة وثلاثة عشر خلفا بعد الرسل فكل مؤمن على خلق منها فهو سالك الطريق الى الله فاذا الناس وان اختلفت طرقهم في العبادة فكلهم على الصواب اولئك الذين يدعون يتفقون الى رحمة الوسيلة أهم اقرب وانما يتفاوتون في درجات القرب لا في أصله واقربهم الى الله تعالى أعرفهم به وأعرفهم به لا بد ولئن يكون أعبدهم له فمن عرفه لم يعبد غيره والاصل في الايراد في حق كل صنف من الناس المتداومة فان المراد منه تغيير الصفات الباطنة وآحاد الاعمال يقل آثارها بل لا يحس بآثارها وانما يترتب الاثر على الجموع فاذا لم يقب العمل الواحد أثر المحسوس ولم يردف بشان وثالث على القرب انما الاثر الاول وكان كالفقيه يريد أن يكون فقيه النفس فانه لا يصير فقيه النفس الا بتكرار كثير فلو بالغ ليلة في التكرار وترك شهرا أو اسبوعا ثم عاد وبالغ ليلة لم يؤثر هذا فيه ولو وزع ذلك القدر على الليالي المتواصلة لا ترقبه ولهذا السر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الاعمال الى الله أدومها وان قل وسئلت عائشة رضي الله عنها عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان عمله ديمة وكان اذا عمل عملا أثبتته ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من عوده الله عبادة فتركها ملالة فمقته الله وهذا كان السبب في صلواته بعد العصر تدارك لما فاته من ركعتين شغله عنهما الوند ثم لم يزل بعد ذلك يصلح ما بعد العصر ولكن في منزله لا في المسجد كيلا يقتدى به ربه ثمة عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما فان قلت فهل اغيره أن يقتدى به في ذلك مع أن الوقت وقت كراهية فاعلم أن المعاني الثلاثة التي ذكرناها في الكراهية من الاحتراز عن التشبه بعبدة الشمس أو السجود وقت ظهوره وقرن الشيطان أو الاستراحة عن العبادة حذرا من الملل لا يتحقق في حقه فلا يقاس عليه في ذلك غيره ويشهد لذلك فعله في المنزل حتى لا يقتدى به صلى الله عليه وسلم

(الباب الثاني) في الاسباب المبصرة لقيام الليل وفي الليالي التي يستحب احياؤها وفي فضيلة احياها الليل وما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل

في فضيلة احياها ما بين العشاءين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روت عائشة رضي الله عنها ان افضل الصلوات عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا عن مقب فذكرها صلاة الليل وختمها صلاة الهارفي صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين بنى الله قصرين في الجنة قال الراوي لا أدري من ذهب أو فضة ومن صلى بعدها أربع ركعات غفر الله له ذنب عشرين سنة أو قال أربعين سنة وروى أم سلمة وأبو هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة كاملة أو كأنه صلى ليلة التقدر وعن سعيد بن جبيرة عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم ينكلم الا بصلاة أو قرآن كان حقا على الله أن يبني له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام ويفرس له بينهما غراسا لوطافه أهل الدنيا لوسمهم وقال صلى الله عليه وسلم من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء بنى الله له قصر في الجنة فقال عمر رضي الله عنه اذا تكثرت ورنا يا رسول الله فقال الله اكثر وأفضل أو قال اطيب وعن أنس ابن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولم ينكلم بشيء فمابين ذلك من أمر الدنيا يقرأ في الركعة الاولى فاتحة الكتاب وعشر آيات من أول سورة البقرة وآيتين من وسطها والحكم له واحد لانه الا هو الرحمن الرحيم ان في خلق السموات والارض الى آخر الآية وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ثم ركع وسجد فاذا تم في اربعة ركعات

الثانية قرأ فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين بعدها الى قوله اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون وثلاث آيات من آخر سورة البقرة من قوله ثم في السموات وارض الى آخرها وقل هو الله احد خمس عشرة مرة وصف من ثوابه في الحديث ما يخرج عن الحصر وقل كرز وبرة وهو من الابدال قلت اخضر عليه السلام عاني شيئا عظيما في كل ليلة فقل اذا صليت المغرب قم الى وقت صلاة العشاء مصليا غير ان تكلم احدا واقبل على صلاتك انتي انت فيها وسلم من كل ركعتين واقرا في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله احد ثلاثا فاذا فرغت من صلاتك انصرف الى منزلك ولا تكلم احدا وصل ركعتين واقرا فاتحة الكتاب وقل هو الله احد سبع مرات في كل ركعة ثم اسجد بعد تسليمك واستغفر الله له سبع مرات وقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم سبع مرات ثم ارفع رأسك من السجود واستوجبالا و ارفع يدك وقل يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام يا اله الاولين والآخرين يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما يا رب يا رب يا الله يا الله يا الله ثم قم وأنت راح بديك وادع هذا الدعاء ثم سمع حيث شئت مستقبل القبلة على يمينك وصل على النبي صلى الله عليه وسلم وأدم الصلاة عليه حتى يذهب بك النوم فقلت له أحب أن تعاني من سمعت هذا فقال اني حضرت محمد صلى الله عليه وسلم حيث علم هذا الدعاء واوحى اليه به فكنت عنده وكان ذلك بحضور مني فتعانه من عاه اياه ويقال ان هذا الدعاء وهذه الصلاة من داوم عليهما بحسن يقين وصدق نية رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه قبل أن يخرج من الدنيا وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه دخل الجنة فرأى فيها الانبياء ورأى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكه وهله وعلى الجملة ما ورد في فضل احياء ما بين العشاء من كبر حتى قيل لعبد الله مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بأمر بصلاة غير المكتوبة قل ما بين المغرب والعشاء قل صلى الله عليه وسلم ما بين المغرب والعشاء تلك صلاة الاوابين قل الاسود ما أتيت ان مسعود رضي الله عنه في هذا الوقت الا ورأيت به صلى فسألته فقال نعم في ساعة الغلة كان أسر رضي الله عنه بو طيب عابها و يقول هي ناشئة الليل ويقول فيها ازل قوله تعالى تعافى جموعهم من اصاح وقل احمد بن أبي الخوارى قلت اني سليمان الداراني أصوم النهار وأنصبي بين المغرب والعشاء أحب اليك أو أظطر بالهار وأحي ما بينهما فقال اجمع بينهما فقلت ان لا ينسرق أو أظطر وصل ما بينهما

في صليته قيام الليل

(أما من الآيات وقوله تعالى ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل الآيه وقوله تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا. قوله سبحانه وتعالى تعافى جموعهم عن اصاح وقوله تعالى ان من قانت آتاء ليل لا بد وقوله عز وجل والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما وقوله تعالى واستقيموا بالصبر والصلاة قيل هي قيام بيل يستعان بالصبر عليه على محامده لنفسه (ومن الاحبار) قوله صلى الله عليه وسلم بعد الشيطان على فانيه أحدكم ذاهوا بام ثلاث عقد يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد فان استيقظ ودكر الله تعالى انحلت عقدة فان نرضا انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة فأصبح شيطا طيب النفس والا أصبح خبيث النفس كسلان وفي الخبر انه ذكر عنده رجل بام كل الليل حتى أصبح فقال ذلك رجل مال الشيطان في اذنه وفي الخبر ان الشيطان سمعوا ولعوا فادروا فاذا أسعد العبد ساء خلقه وإذا ألحقه رب له به بالنسوة وإذا ذكره نام الليل حتى يصبح وقول صلى الله عليه وسلم ركعتان بركتهما العبد في جوف الليل حيلة من الدنيا وما فيها ولا

أن أشق على امتي لقرضتهما عليهما وفي الصحيح من جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيراً إلا أعطاه إياه وفي رواية يسأل الله خيراً من الدنيا والآخرة وذلك في كل ليلة وقد المغيرة بن شعبة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تظلمت قدماه فقيل له أما قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبداً شكوراً أو يظهر من معناه أن ذلك كناية عن زيادة الرتبة فإن الشكر سبب المزيد قال تعالى لنن شكرتم لا زيدنكم وقال صلى الله عليه وسلم يا باهريرة أريد أن تكون رحمة الله عليك حياً وميتاً ومقبوراً ومبعوثاً من الليل فصل وأنت تريد رضا ربك يا باهريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كتور الكواكب والنجم عند أهل الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم فإن قيام الليل قربته إلى الله عز وجل وتكفير للذنوب ومطرودة للداء عن الجسد ومنهاة من الإثم وقال صلى الله عليه وسلم ما من امرئ نكح له صلاة بالليل فغلبه عليها النوم إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه وقال صلى الله عليه وسلم لا يذر لوابي ذر لو أردت سفراً أعددت له عدة قال نعم قال فكيف سفر طرقت القيامة ألا ابتلي يا أباذر بما يغتلك ذلك اليوم قال بلى يا بني أنت وأمتي قال صم يوماً شديد الحر ليوم النشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لوحشة القبور ورجحمة لغفائهم لا مور وتصديق بصدقة على مسكين أو كلفة حق تقوطاً أو كلفة شتر تسكت منها وروى أنه كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهداأت العيون قام يصلي ويقرأ القرآن ويقول يا رب النار أجرني منها فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا كان ذلك فاذنوني فأنا فاستمع فلما أصبح قال يا فلان هلا سألت الله الجنة قال يا رسول الله إني لست هناك ولا يبلغ صلى الله عليه وسلم ذلك فلبث إلا يسيراً حتى نزل جبرائيل عليه السلام وقال أخبر فلاناً أن الله قد أجاره من النار وأدخله الجنة وروى أن جبرائيل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فكان يداوم بعده على قيام الليل قال نافع كان يصلي بالليل ثم يقول يا نافع أسهرنا فاقول لا فيقوم لصلاته ثم يقول يا نافع أسهرنا فاقول نعم فيقعد فيستغفر الله تعالى حتى يطاع الفجر وقال علي بن أبي طالب شيع يحيى بن زكريا عليهما السلام من خير شعير فنام عن ورده حتى أصبح فأوحى الله تعالى إليه يا يحيى أوجدت دار أخيراً لك من داري أم وجدت جواراً خيراً لك من جوارى فوعدني وجلالي يا يحيى لو اطلعت إلى الفردوس اطلاعة لدأب شحمك ولرقت نفسك اشتياقاً ولو اطلعت إلى جهنم اطلاعة لدأب شحمك وابكيت الصديق بعد الدموع وابست الجلد بعد المسوح وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلاناً يصلي بالليل فإذا أصبح سرق فقال سيئها ما يعمل وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله رجلاً قام من الليل فصلى ثم أيقظ امرأته فصلت فإن أبت اضجع في وجهها الماء وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأة قامت من الليل فصلت ثم أيقظت زوجها فصلى فإن أبي نحت في وجهه الماء وقال صلى الله عليه وسلم من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصلى باركعتين كتسا من الذكرين الله كثيراً والذاكرات وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم من نام عن حربه أو عن شيء منه بالليل فقرأه بين صلاة الفجر والنظر كتب له كأنما قرأه من الليل (لأنه) روى أن عمر رضي الله عنه كان يمر بالآية من ورده بالليل فيسقط حتى يعاد منها أياً ما كتيرة كيعاد المريض وكان ابن مسعود رضي الله عنه إذا هداأت العيون قام فيسمع له دوى صك دوى النمل حتى يصبح ويقال إن سفيان الثوري رحمه الله شبع ليلة فقال إن الحمار إذا زيد في علمه زيد في عمله

فقام تلك الليلة حتى أصبح وكان طائوس رحمه الله اذا اضطجع على فراشه يتقلى عليه كيتقلى الحنة على
 القفلة ثم يقبض ويصلي الى الصباح ثم يقول طير ذكر جهنم نوم العابدین وقال الحسن رحمه الله ما تعلم عملا
 أشد من مكيدة الليل ونفقة هذا المال فقبل له ما بال التمسيد من أحسن الناس وحوها قال لا هم
 خلوا بالرحمن فالبسهم نور من نوره وقدم بعض الصالحين من سفره فهدله فراش فنام عليه حتى فاته
 ورده فحلف أن لا ينام بعدها على فراش أبدا وكان عبد العزيز بن أبي رواد اجن عليه الليل يأتي فراشه
 فيمتر به عليه ويقول انك ليرى والله ان في الجنة لا ابن منك ولا برال يصلي الليل كله وقل الفضيل اني
 لأستقبل الليل من أوله فهو لني طوله فافتتح القرآن فأصبح وما قضيت نهدي وقال الحسن
 ان الرجل لذنب الذنب فيحرم به قيام الليل وقال الفضيل اذا لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار
 فاعلم انك محروم وقد كثرت خطيئتك وكان صلة بن اشم رحمه الله يصلي الليل كله فاذا كان في السحر
 قال الهى ليس مثلى يطلب الجنة ولكن أجرني برحمتك من النار وقل رجل لبعض الحكماء اني
 لأضعف عن قيام الليل فقال له يا أخى لا تعص الله تعالى بالنهار ولا تقم بالليل وكان الحسن ان صاح
 جارية فباعها من قوم فلما كان في جوف الليل قامت الجارية فقالت يا أهل الدار الصلاة الصلاة
 فقالوا أصبحنا أطلع العجوة فقالت وما تصلون الا المكتوبة قالوا نعم فرحمت الى الحسن فقالت يا مولاي
 بعثني من قوم لا يصلون الا المكتوبة رذني فردها وقل الربيع بن رمل السامي رضى الله عنه
 ليالى كثيرة فلم يكن ينام من الليل الا يسيرا وقل أبو الجوزية نقد سمعت أبا حنيفة رضى الله عنه سنة
 أشهر فافهم الليلة وضع جنته على الأرض وكان أبو حنيفة يجي نصف الليل فترقوم فقالوا ان هذا يجي
 الليل كله فقال اني أستهني أن أوصف بما أفل دكان بعد ذلك يجي الليل كله وروى أنه ما كان
 له فراش بالليل ويقال ان مالك بن دينار رضى الله عنه بات برذ هذه الآية ليلة حتى أصبح أم حسب
 الذين اجتروا السيئات ان يجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية وقال المعبر بن حبيب
 رمت مالك بن دينار فتوضأ بعد العشاء ثم قام الى مصلاه فقبض على لحيته فنفقته العبرة فعمل يقول
 اللهم حرم شبعة مالك على النار الهى قد علمت ساكن الجنة من ساكن النار فاني الرحاب مالك
 وأي الدارين دار مالك فميرل ذلك قوله حتى طلع العجوة وقل مالك بن دينار سهوت ليلة عن وردي
 ونمت فاذا أنا في المنام بحارية كأحسن ما يكون وفي يدها رقعة فقالت لي أنحس نقرأ فقالت نعم
 فدفعت الى الرقعة فذا فيها

ألهتك الدائد والاماني • عن اليعفر ان وانس في الجنان
 نعيش محلا لاموت فيها • وناهوى الجنان مع الحسن
 تنبه من ممالك ان حبرا • من النوم التمسيد بالقران

وقبل حج مسروق ذبأت ليلة الاساحد وروى عن ازهر بن مغيث وصكان من القوامين أنه قال
 رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء أهل الدنيا فقلت لها من أنت قالت حوراء فقلت زوجيني نفسك
 فقالت احطمني الى سيدى وامهرني فقلت وما مهر لك قالت طول التمسيد وقل يوسف بن مهران
 يلهى أن تحت العرش ملكى صورة ديك براسه من لؤلؤ وصنعت من زبرجد أحضر فادام حتى نالت
 الليل الاوّل صرب بخناحيه وزقى قال ليقيم انما ترون فاذا مضى نصف الليل ضرب بخناحيه وزقى
 وقال ليقيم التمسيد وذا مضى ثلثا الليل صرب بخناحيه وزقى وقال ليقيم المصلون فاذا طلع العجر
 ضرب بخناحيه وزقى وقال ليقيم العاقلون وعماهم لوزارهم وقبل ان وهب من منبه اليماني ما وضع
 جنته الى الارض ثلاثين سنة وكان يقول لأن أرى في بيني شيطانا أحب الى من أرى في بيني مائة

لأنها تدعو إلى النوم وكانت له مبسورة من آدم إذا غلبه النوم وضع صدره عليها وخفق خفقات ثم
بفرغ إلى الصلاة وقال بعضهم رأيت رب العزة في النوم فسمعه يقول وصرتي وجلالي لا كمن مثوى
سليمان النبي فإنه صلى لي الغداة بوضوء العشاء أربعين سنة ويقال كان مذهبه أن النوم إذا خامر
القلب بطل الوضوء وروى في بعض الكتب القديمة عن الله تعالى أنه قال إن عبدي الذي هو عبدي
حقا الذي لا ينتظر بقيامه صباح الديكة

• بيان الأسباب التي بها يتيسر قيام الليل •

اعلم أن قيام الليل صير على الخلق الأعلى من وفق للقيام بشروطه المبسرة له ظاهرا وباطنا • (فأما
الظاهر فأربعة أمور • (الأول) أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب فيغلبه النوم ويثقل عليه القيام
كان بعض الشيوخ يقف على المائة كل ليلة ويقول معاشر المرءين لانا كلوا كثيرا فشرّبوا
كثيرا فترقدوا كثيرا فتعسر الموت كثيرا وهذا هو الأصل الكبير وهو تخفيف المعدة عن
ثقل الطعام (الثاني) أن لا يتعب نفسه بالنهار في الأعمال التي تعي بها الجوارح وتضعف بها
الأعصاب فان ذلك أيضا علية للنوم (الثالث) أن لا يترك القيلولة بالنهار فانها سنة للاستعانة على
قيام الليل (الرابع) أن لا يحتجب الأوزار بالنهار فان ذلك مما يقسى القلب ويحول بينه وبين أسباب
الرحمة قل رجل للعسن يا أبا سعيد اني أبيت معافي وأحب قيام الليل وأعد طهوري فابالي لا أقوم
فقال ذنوبك قيدتك وكان الحسن رحمه الله إذا دخل السوق فسمع لفظهم ولفوهم يقول أظن أن ليل
هؤلاء ليل سوء فانهم لا يميلون وقال الثوري حرمت قيام الليل خمسة أشهر بدين أذنبته قيل وما ذاك
الذنب قال رأيت رجلا يكي فقلت في نفسي هذا امرأتى وقال بعضهم دخلت على كرز بن وبرة وهو يكي
فقلت اناك نبي بعض أهلك فقال أشد فقلت وجع يؤلمك قال أشد فقلت فاذا قال باني مغلق وسرى
مسبل ولم أقرأ حربي البارحة وما ذاك الا بدين أحدثته وهذا ان الخير يدعو إلى الخير والشر يدعو
إلى الشر والقيام من كل واحد منهما يجر إلى الكثير ولذلك قال أبو سليمان الداراني لا تنفوت أحدا
صلاة الجماعة الا بدين وكان يقول الاحتلام بالليل عقوبة والجنابة بعد قول بعض العلماء اذا صمت
يا مسكين فاطر عند من تظرو وعلى أي شيء تظف فان العبد لياكل أكلة فيقلب قلبه مما كان
عليه ولا يعود إلى حاله الأولى فالذنوب كلها تورث قساوة القلب وتمنع من قيام الليل وأخصها
بالتأثير تناول الحرام وتؤثر القعة الحلال في نصفية القلب وتحريكه إلى الخير مما لا يؤثر غيرها ويعرف
ذلك أهل المراقبة للقلوب بالتجربة بعد شهادة الشرع له ولذلك قال بعضهم كم من أكلة سمعت قيام ليلة
وكم من نظرة سمعت قراءة سورة وان العبد لياكل أكلة أو يفعل فعلة فيجزم بها قيام سنة وكما
أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الخيرات وقول بعض
السمانيين كنت سمعا نيفا وثلاثين سنة أسأل كل ما خوذ بالليل أنه هل صلى العشاء في جماعة
فكأوا يقولون لا وهذا نبيه على أن بركة الجماعة تنهى عن تعاطي الفحشاء والمنكر • (وأما المبسرات
الباطنة فأربعة أمور • (الأول) سلامة القلب عن الحقد على المسلمين وعن البدع وعن فضول
هموم الدنيا فالمستغرق المهتم بتدبير الدنيا لا يتيسر له القيام وان قام فلا يتفكر في صلواته الا في مهماته
ولا يجول الا في وساوسه وفي مثل ذلك يقال

يخبرني البواب انك نائم • وأنت اذا استيقضت أضافنا ثم

(الثاني) خوف غالب يلزم القلب مع قصر الأمل فانه اذا تمسك في أهوال الآخرة ودركات جهنم طار
نومه وعظم حذره كما قال طاوس ان ذكر جهنم طير يوم العابدين وكما حكى أن غلاما بالبصرة اسمه صهيب

كان يقوم الليل كله فقالت له سببته ان قيامك بالليل يضرب بملكك بالنهار فقال ان صبيبا اذاد كرت النار لا ياتيه النوم وقبل لعلام آخر وهو يقوم كل الليل فقال اذاد كرت النار اشتد خوفي واذاد كرت الجنة اشتد شوقي فلا أقدر ان أنام وقل ذوالنبون المصري رحمه الله

منع القران بوعده ووعيده • مقل العيون بطلها أن تسمع
فهموا عن الملك الجليل كلامه • فرقا بهم ذلت اليه تخضا
وانشدوا أيضا

باطويل الرقاد والغلات • كثرة النوم تورث الحسرات
ان في القبر ان تزلت اليه • لرقاد بطول بعد الممات
ومهادا ممهدا لك فيه • بذنوب عمت أو حسنات
أأمنت البيات من ملك الموت • توهكم بالأمانيات
وقال ابن المبارك

اذا ما الليل أظلم كابدوه • فيسفر عنهم وهم ركوع
أطارا الخوف نومهم قماموا • واهل الامن في الدنيا هجوع

(الثالث) • أن يعرف فصل قيام الليل بسماع الآيات والاحبار والآثار حتى يستحكم به رجاؤه وشوقه الى ثوابه فيجبه الشوق لطلب المريد والرغبة في درجات الجنان كما حكى أن بعض الصالحين رجع من غزوة فهدت امرأته فراشها وجلت منتظرة فدخل المسعد ولم ير له بصل حتى أصبح فقالت له زوجته كنتظرك مدة فلما قدمت صليت الى الصبح قال والله اني كنت أنفكر في حوراء من حور الجنة طول الليل فنسيت الروحة والمنزل فتمت طول ليلتي شوقا اليها (الرابع) وهو اشرف البواعث المحببة وقوة الايمان بانه في قيامه لا ينكلم بحرف الا وهو مناجاة ربه وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يحيط بقلبه وان تلك الخطرات من الله تعالى حطاب معه فادأحب الله تعالى أحب لا بحالة الخلوة به وتلدز بالماجاة فحصله لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام ولا ينبغي أن تنبعد هذه اللفة ان يشهد لها العقل والنقل فاما العقل فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله او لملك بسبب انعامه وأمواله انه كيف يتلدذه في الخلوة ومناجاة حتى لا ياتيه النوم طول ليله فان قلت ان الجبل يتلدز بالبطراليه وان الله تعالى لا يرى فاعلم انه لو كان الجبل المحبوب وراء سنر أو كان في بيت مطر لكان المحب يتلدز بمجاورته المحرقة دون المطر ودون الطمع في أمر آخر سواء كان يتم باظهار حبه عليه وذكره بلسانه بسمع منه وان كان ذلك أبصا معلوما عنده من فالت انه ينتظر جوابه فيتلدز بسماع جوابه وليس بسمع كلام الله تعالى فاعلم انه ان كان يعلم انه لا يجيبه وسكت عنه فقد بقيت له أبعاله في عرض احواله عليه ورفع سريره اليه كيف والموقف بسمع من الله تعالى كما ورد على خطره في اساءة من يتلدز به وكذا لدى بحلو الملك وبعرض عليه حاجته في حرج الليل يتلدز به في رجاؤه وانعامه والرجاء في حق الله تعالى أصدق وما عند الله خير وأبني وأجمع مما عند غيره وكيف لا يتلدز بعرض الحاجات عليه في الخلوات وأما النقل فيسبده له أحوال فوام الليل في ندهم بقيام الليل واستقصا رهم له كم ينقص المحب ليله وصال الحبيب حتى قبل لبعضهم كيف أنت والليل قال ما راعينه قط بريني ووجهه ثم صرير وما تأمله به دهرل آخر أنا والليل فرسا رها من مرة يسبقني الى العبر ومرة يقطعني عن العكر وقبل لبعضهم كيف الليل عليك فقال ساعة أنا بها بين حالتين أفرح بظلمته اذ اجاء واغتم بفخره اذ اطلع ما تم فرحني به قط وفل على بكر منند أربعين سنة

ما أخرجني شيء سوى طلوع الفجر وقل الفضيل بن عياض إذا غربت الشمس فرحت بالنظام
 خلوني بربي وإذا طلعت حزنت لدخول الناس علي وقال أبو سليمان أهل الليل في ليلهم أذل من أهل
 الله في نهارهم ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا وقال أيضا الوعظ أذل أهل الليل من ثواب
 أعمالهم ما يجدونه من اللذة لكان ذلك أكثر من ثواب أعمالهم وقال بعض العلماء ليس في الدنيا
 وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التلذذ في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة وقال بعضهم
 لذة المناجاة ليست من الدنيا إنما هي من الجنة أظهرها الله تعالى لأوليائه لا يجدها سواهم وقال ابن
 المنكدر ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث قيام الليل ولقاء الإخوان والصلاة في الجماعة وقال بعض
 العارفين إن الله تعالى ينظر بالأسحار إلى قلوب المتقطين فيملاها أنوارا فتد الفوائد على قلوبهم
 فتستمر ثم تنشر من قلوبهم العوا إلى قلوب الغافلين وقد روى بعض العلماء من القدماء أن الله تعالى
 أوحى إلى بعض الصديقين أن لي عبادا من عبادي أحبهم ومحبوبي وشناقون إلى وأشتاق إليهم
 وبذكروني وأذكروني ويتذكرونني وأناظر إليهم فأن حدوت طريقتهم أحببتك وإن عدلت عنهم
 مقتك قال يارب وما علامتهم قال يراعون الظلال بالنهار كما يراعي الراعي غنمه ويمجنون إلى غروب
 الشمس فيتمسكوا بالظلال أو كما رهاقوا أجنتهم الليل واحتاط الظلام وخلا كل حبيب بحبيبه نصيبوا إلى
 أقدامهم واقتربوا إلى وجوههم وناجوني بكلامي وتعلقوا إلى بانعامي فبين صارخ وبياكي وبين منأوه
 وشاكي يعني ما يعملون من أجل وبسعي ما يشتكون من حبي أول ما أعطيهم أقذف من نوري
 في قلوبهم فيجرون عني كما أخبر عنهم والثانية لو كانت السموات السبع والأرضون السبع
 وما فيها من موازينهم لاستقلتها لهم والثالثة أقبل بوحى عليهم أقرى من أقبلت بوحى عليه أعلم
 أحدا ما أريد أن أعطيه وقال مالك بن دينار رحمه الله إذا قام العبد يتسجد من الليل قرب منه الجبار
 عز وجل وكانوا يرون ما يجدون من الرقة والحلاوة في قلوبهم والأنوار من قرب الرب تعالى من القلب
 وهذا السر وتحقيق ستاني الإشارة إليه في كتاب المحبة وفي الأخبار عن الله عز وجل أي عبيدي
 أما الله الذي أقرب من قلبك وبالغيب رأيت نوري وشكك بعض المريدين لي استأذنه طول شهر الليل
 وطلب حيلة ليحلبها اليوم فقال استأذنه يا بني أن الله ينفعنا في الليل والنهار تصيب القلوب
 المتيقظة وتحطئ القلوب السائمة فتعرض لتلك النعمات فقال يا سيدي تركني لا إمام بالليل ولا بالنهار
 وأعلم أن هذه النعمات بالليل أرجح لما في قيام الليل من صفاء القلب واندفاع الشواغل وفي الخبر
 الصحيح عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن من الليل ساعة لا يوافقها
 عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا إلا أعطاه إياه وفي رواية أخرى يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة
 إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة ومطلوب القائم تلك الساعة وهي مهمة في جملة الليل كليلة القدر
 في شهر رمضان وكساعة يوم الجمعة وهي ساعة النعمات المذكورة والله أعلم

في سائر طرق القسمة لأجزاء الليل

أعلم أن أحياء الليل من حيث المقدار له سبع مراتب (الأولى) أحياء كل الليل وهذا شأن الأقوياء
 الذين تجردوا لعبادة الله تعالى وتلذذوا بمناجاته وصار ذلك غذاء لهم وحياة لقلوبهم فهم يتعبون بطول
 القيام وردوا المنام إلى الهمار في وقت اشتغال الناس وقد كان ذلك طريق جماعة من السلف كانوا
 يصلون الصبح بوضوء العشاء • حكى أبو طالب المكي أن ذلك حكى على سبيل التواتر والاشتهار عن
 أربعين من التابعين وكان فيهم من واطب عليه أربعين سنة قل منهم سعيد بن المسيب وصفيان بن
 سليم والديان وفصيل بن عياض وهيب بن الورد المكيان وطاوس وهيب بن مسه البجليان

والربيع بن خنيس والحكم النكويان وأبو سليمان المدارني وعلي بن بكار الساماني وأبو عبد الله
 الخواص وأبو طاهر العبادي وحبيب أبو محمد وأبو جابر السلمي الفارسيان ومالك بن دينار
 وسليمان التيمي وريد الرقائسي وحبيب بن أبي ثابت ويحيى البكاء البصريون وكهمس بن النبال
 وكان يجتمع في الشهر تسعين حجة ومالم يفهمه رخص وقرأه مرة أخرى وإبصار من أهل المدينة أبو حازم
 ومحمد بن المنكدر في جماعة بكثر عددهم (المرتبة الثانية) أن يقوم نصف الليل وهذا لا ينصرف عدد
 المواطنين عليه من السلف وأحسن طريق فيه أن يتم الثلث الأول من الليل والسادس الآخر منه
 حتى يقع قيامه في جوف الليل ووسطه فهو الأفضل (المرتبة الثالثة) أن يقوم ثلث الليل فينبغي
 أن يتم النصف الأول والسادس الآخر وبالجملة نوم آخر الليل محبوب لأنه يذهب السعاس بالغداة
 وكانوا يكرهون ذلك ويقلل صغرة الوجه والشهرة بلوقام أكثر الليل ونام معراقت صغرة وجهه
 وقل نعاسه وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوزمن آخر الليل
 فليس كانت له حاجة إلى أهله فنامهن والاضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذنه للصلاة وقالت
 أبا رضى الله عنهما ما ألقينه بعد السحر إلا نائم حتى قال بعض السلف هذه الصجعة قبل الصبح سنة
 منهم أبو هريرة رضي الله عنه وكان يوم هذا الوقت سببا في كشفة والمجاهدة من وراء حجب الغيب
 وذلك لأرباب القلوب وفيه استراحة تعين على الورد الأول من أوراد النهار وقيام ثلث الليل من
 النصف الآخر يوم السادس الآخر قيام داود صلى الله عليه وسلم (المرتبة الرابعة) أن يقوم سُدس
 الليل أو خمسة أو أقله أن يكون في النصف الآخر وقبل السادس الآخر منه (المرتبة الخامسة)
 أن لا يراعى التقدير فان ذلك إنما ينسب لبي يوحى إليه أول من يعرف مسارل القمري ويوكل به من يراقبه
 ويواظبه ويوقظه ثم ربما يطرب في ليالي الغيم ولكنه يقوم من أول الليل إلى أن يعلبه النوم فإذا
 انبه قام فاداغلبه النوم عاد إلى النوم فيكون له في الليل يومتان وقومتان وهو من مكيدة الليل وأشد
 الأعمال وأفضلها وقد كان هداما أحلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو طريقة ابن عمر
 وأولى العزم من الصحابة وجماعة من التابعين رضي الله عنهم وكان بعض السلف يقول هي أول
 نومة فإذا انتهت ثم عدت إلى النوم فلا أمام الله في صياح ما قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من حيث المقدار فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو سدسه
 يختلف ذلك في ليالي ودل عليه قوله تعالى في الموضعين من سورة المزمل إن ربك يعلم أنك تقوم
 أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلاثة فأدنى من ثلثي الليل كانه نصفه ونصف سدسه فان كسر قوله
 ونصفه وثلاثة كان نصف الثنتين وثلاثة فيقرب من الثلث والرابع وان نصب كان نصف الليل
 وقالت عائشة رضي الله عنها كان صلى الله عليه وسلم يقوم إذا جمع الصالح يعني اليك وهذا يكون
 السادس فدونه وروى غير واحد أنه قال راعت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر ليلا
 فنام بعد العشاء زمانا ثم استيقظ فنظر في لافق وقال رب ما خلقت هذا باطلا حتى أعانك لا تخلف
 الميعاد ثم استل من فراشه سواك فاستاك به ورضأ ومضى حتى قلت صلى مثل الذي نام ثم اضطجع
 حتى قلت نام مثل ما صلى ثم استيقظ فقال ما قل أول مرة وفعل ما فعل أول مرة (المرتبة السادسة)
 وهي الأقل أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين أو تتعد عليه الطهارة فيجلس مستقبل القبلة
 ساعة مستغلا بالذكر والدعاء فيكتب في جملة قوام الليل برحمة الله وفصله وقد جاء في الأثر صل
 من الليل وإذا قدر حجاب شاة فهذه طرق التسمية فاجتهد المرید لنفسه ما يراه أبسر عليه وحيث يتعذر
 عليه القيام في وسط الليل فلا بأس في أن يحمل أحياه ما بين العشاءين وأورد الله بعد العشاء ثم يقوم

قبل الصبح وقت الصبح فلا بد ركة الصبح نائما ويقوم بطرفي الليل وهذه هي الرتبة السابعة ومهما كان
النظر الى المقدار فترتيب هذه المراتب بحسب طول الوقت وقصره وأما في الرتبة الخامسة والسابعة
لم يتطرق فيهما الى القدر فليس يجري أمرهما في التقدم والتأخر على الترتيب المذكور اذا السابعة
ليست دون ما ذكرناه في السادسة ولا الخامسة دون الرابعة

بيان البالي والايام الفاضلة

اعلم ان البالي المخصوصة بمزيد الفضل التي يتأكد فيها السحاب الاحياء في السنة خمسة عشر ليلة
لا ينبغي أن يغفل المريد عنها فانها مواسم الخيرات ومنطان التجارات ومنى غفل التاجر عن المواسم
لم يرج ومنى غفل المريد عن فضائل الاوقات لم ينج فستمن هذه البالي في شهر رمضان خمس
في اواخر العشر الاخيراتها نطلب ليلة القدر وليلة سبع عشرة من رمضان فهي ليلة صبيحتها يوم
الفرقان يوم النقي الجمعان فيه كانت وقعة بدر وقال ابن الزبير رحمه الله هي ليلة القدر وأما التسع الاخر
فأول ليلة من المحرم وليلة عاشوراء وأول ليلة من رجب وليلة النصف منه وليلة سبع وعشرين
منه وهي ليلة المعراج وفيها صلاة مأثورة فقد قال صلى الله عليه وسلم للعامل في هذه الليلة حسنات
مائة سنة فمن صلى في هذه الليلة اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة من القرآن
و يتشهد في كل ركعتين ويسلم في آخرهن ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر مائة
مرة ثم يستغفر الله مائة مرة ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ويدعوا لنفسه بما شاء من
أمر دنياه وآخرته ويصحبها ثمان فان الله يستجيب دعاءه كله إلا أن يدهو في معصية وليلة النصف من
شعبان ففيها مائة ركعة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص عشر مرات كافوا لا يتركونها
كما أوردناه في صلاة التطوع وليلة عرفة وليلتا العيدين قال صلى الله عليه وسلم من أحيا ليلتي
العيدين لم يميت قلبه يوم تموت القلوب • وأما الايام الفاضلة فتسعة عشر ينصب مواصلة الاوراد
فيها يوم عرفة ويوم عاشوراء ويوم سبعة وعشرين من رجب له شرف عظيم روى أبو هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله له صيام سنتين شهرا
وهو اليوم الذي أهبط الله فيه جبرائيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة ويوم
سبعة عشر من رمضان وهو يوم وقعة بدر ويوم النصف من شعبان ويوم الجمعة ويوما
العيدين والايام المعلومات وهي عشر من ذي الحجة والايام المعدودات وهي أيام
التشريق وقد روى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا سلم يوم
الجمعة سلمت الايام واذا سلم شهر رمضان سلمت السنة وقال بعض العلماء من
أخذ مهنة في الايام الخمسة في الدنيا لم ينل مهنة في الآخرة وأراد به
العيدين والجمعة وعرفة وعاشوراء • ومن فواضل الايام
في الأسبوع يوم الخميس والاثني ترفع فيهما الاعمال الى الله
تعالى وقد ذكرنا فضائل الايام في كتاب
الصوم فلا حاجة الى الاعادة والله أعلم وصلى الله

على كل عبد مصطفى من كل العالمين

خبر اربع الاول من كتاب احبائه علوم الدين وبتلوه الربع الثاني مفتحا بآداب الاكل بحمد الله تعالى
وعونه

